

# معارف الحديث

بہار

احادیث نبوی کا ایک مجموعہ جامع آفتاب  
اُردو ترجمہ اور تشریحات کے ساتھ

میں  
میرزا غلام غفران خاں

دارالاشاعت  
کراچی

مجموعہ

# معارف الحديث

یعنی

احادیث نبوی کا ایک جلد اور جامع انتخاب  
اُردو ترجمہ اور تشریحات کے ساتھ

جلد سوم

کتاب الطہارۃ، کتاب الصلوٰۃ

تألیف

مولانا محمد منظور نعمانی

دارالاشاعت  
لاہور

دارالاشاعت

بہمد حقوق عدیت برائے پاکستان بکن "خلیل اشرف عثمانی" دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

مصنف سے جو وہی حقوق اشاعت سپے حاصل تھے اب انکے ورثہ سے پاکستان کے لئے "بہمد حقوق عدیت" نے اپنے تمام حقوق سے خلیل اشرف عثمانی کے حق میں رجسٹر داری کا معاہدہ عمل میں آئی ہے اس کی اطلاع رجسٹریشن کوئی رمانت رجسٹر اڈہ کے ہاں عمل میں آچکی ہے۔ لہذا کوئی شخص یا ادارہ اس کی غیر قانونی اشاعت بذمہ داری میں مندرجہ پابندیوں کے بغیر باطلی احادیث کے قانونی کاروائی میں لائی جائے گی۔ تاثر

طباعت کمپیوٹرائڈیشن : اپریل ۲۰۰۷ء

باہتمام : خلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی

پریس : علمی گرافکس کراچی

قارئین سے گزارش

اپنی حق الامت کو پیش کی جاتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔ الحمد للہ اس بات کی گھڑائی کے لئے ادارہ میں مستقل ایک مامور موجود رہتے ہیں۔ پھر بھی کوئی خطائی نظر آئے تو ازراہ کرم مطلع فرما کر ممتون فرمائیں تاکہ تادمہ و اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاک اللہ

—————

ادارہ اسلامیات ۱۹۰۰ انارکلی لاہور	ادارہ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
بیت العلوم 20: بھدرہ روڈ لاہور	بیت القرآن اردو بازار کراچی
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور	بیت تعمیرات میں اشرف احمد اسٹیشن کمال پور کراچی
پنج پور میں ایک انجمنی خیر بازار لاہور	بیت مکتبہ دہلی میں اشرف احمد اسٹیشن کمال پور کراچی
مکتبہ اسلامیہ کجلی اڈہ ایبٹ آباد	مکتبہ اسلامیہ میں بازار لاہور۔ فیصل آباد
مکتبہ تہذیبیہ۔ مدینہ مارکیٹ راجہ بازار لاہور	مکتبہ المعارف کھڑکی۔ پشاور

—————

ISLAMIC BOOKS CENTRE  
110-112, HATHI WADI, KARACHI  
TEL: 373-4111, 373-4112

AZHAR ACADEMY LTD.  
1405-1411, 1412-1413, KARACHI  
TEL: 373-4111, 373-4112, 373-4113

—————

DARUL-ULOOM AL-MADANIYA  
82/84, 80/86, 80/88, KARACHI  
TEL: 373-4111, 373-4112, 373-4113

MADRASAH ISLAMIAH BOOK STORE  
1405-1411, 1412-1413, KARACHI  
TEL: 373-4111, 373-4112, 373-4113

## پیشکش

اُن سب اخوانِ دینی کی خدمت میں — جو ”نبی اُمی“ سیدنا حضرت محمد  
عربی (فداۃ اُمی و ابی و روحی و قلبی) پر ایمان رکھتے ہیں  
اور آپ ﷺ کی ہدایت اور اُسوۂ حسنہ کی پیروی ہی میں اپنی اور تمام اولادِ آدم  
علیہ السلام کی نجات کا یقین رکھتے ہیں  
اور اس لئے آپ ﷺ کی تعلیم اور طرزِ زندگی سے صحیح واقفیت حاصل کرنا چاہتے ہیں

آئیے

علم و تصورِ ہی کے راستہ سے مجلسِ نبوی ﷺ میں حاضر ہو کر  
آپ ﷺ کے ارشادات سنیں

اور

اس چشمہٴ انوار سے  
اپنے تاریک دلوں کیلئے روشنی حاصل کریں

عاجز و عاصی

محمد رفیع نعمانی مدظلہ العالی





## فہرست مضامین

## حصہ سوم

۱۷	۱	دیباچہ (از مولف)
۲۰	۲	اس جلد کے متعلق کچھ ضروری باتیں
۲۳	۳	کتاب الطہارۃ
۲۴	۴	طہارت و پاکیزگی کی حقیقت اور دین میں اس کا مقام
۲۶	۵	طہارت جزو ایمان ہے
۲۸	۶	ناپاکی سے عذاب قبر
۳۱	۷	قضاے حاجت اور استنجائے متعلق بدایات
۳۶	۸	قضاے حاجت کے مقام پر جانے کی دعا
۳۶	۹	قضاے حاجت سے فارغ ہونے کے بعد کی دعا
۳۷	۱۰	وضو اور اسکے فضائل و برکات
۳۸	۱۱	وضو گناہوں کی صفائی اور معافی کا ذریعہ
۴۰	۱۲	وضو جنت کے سب دروازوں کی کنجی
۴۰	۱۳	قیامت میں اعتضائے وضو کی نورانیت
۴۱	۱۴	تکلیف اور ناگواری کے باوجود کامل وضو
۴۲	۱۵	وضو کا اہتمام مکمل ایمان کی نشانی
۴۲	۱۶	وضو پر وضو
۴۳	۱۷	ناقص وضو کرنے کے برے اثرات
۴۳	۱۸	مسواک کی اہمیت اور فضیلت
۴۵	۱۹	مسواک کے خاص اوقات اور مواقع
۴۶	۲۰	مسواک سنت انبیاء اور تقاضائے فطرت
۴۹	۲۱	نماز کو قیمتی بنانے میں مسواک کا اثر
۵۰	۲۲	نماز کے لئے وضو کا حکم
۵۲	۲۳	وضو کا طریقہ
۵۵	۲۴	وضو کی سنتیں اور اسکے آداب
۵۸	۲۵	وضو میں پانی بے ضرورت نہ بہلایا جائے
۵۸	۲۶	وضو کے بعد تویب یا رومال کا استعمال
۵۹	۲۷	بر وضو کے بعد اللہ تعالیٰ کا کچھ ذکر اور نماز
۶۰	۲۸	جنابت اور غسل جنابت
۶۱	۲۹	غسل جنابت کا طریقہ اور اسکے آداب
۶۳	۳۰	مستنون یا مستحب غسل

۶۴	۳۱ جمعہ کے دن کا غسل
۶۶	۳۲ میت نہانے کے بعد غسل
۶۶	۳۳ عید کے دن کا غسل
۶۷	۳۴ تحنیم
۶۷	۳۵ تحنیم کی حکمت
۶۸	۳۶ تحنیم کا حکم
۷۳	۳۷ کتاب الصلوٰۃ
۷۵	۳۸ نماز کی عظمت و اہمیت اور اس کا امتیاز
۷۷	۳۹ نماز ترک کرنا ایمان کے منافی اور کافرانہ عمل
۸۰	۴۰ نماز پنجگانہ کی فرضیت اور ان پر وعدہ مغفرت
۸۱	۴۱ نماز گناہوں کی معافی اور تفسیر کا ذریعہ
۸۲	۴۲ وقت پر نماز محبوب ترین عمل
۸۲	۴۳ نماز پر جنت اور مغفرت کا وعدہ
۸۳	۴۴ افسوس کیسی بد بختی ہے
۸۳	۴۵ نماز محبوب ترین عمل ہے
۸۳	۴۶ نماز کے اوقات
۸۶	۴۷ وقت ظہر کے بارے میں آپ کا معمول اور ہدایت
۸۹	۴۸ وقت عصر کے بارے میں آپ کا معمول اور ہدایت
۹۰	۴۹ وقت مغرب کے بارے میں آپ کا معمول اور ہدایت
۹۱	۵۰ وقت عشاء کے بارے میں آپ کا معمول اور ہدایت
۹۲	۵۱ وقت فجر کے بارے میں آپ کا معمول اور ہدایت
۹۳	۵۲ آخر وقت میں نماز پڑھنے کے بارے میں
۹۵	۵۳ سونے یا لیٹ کر جانے کی وجہ سے نماز قضاء ہو جائے تو
۹۶	۵۴ اذان
۹۷	۵۵ اسلام میں اذان کا آغاز
۱۰۱	۵۶ ابو محذورہ کو اذان کی تلقین
۱۰۳	۵۷ اذان و اقامت میں دین کے بنیادی اصولوں کی تعلیم و دعوت
۱۰۳	۵۸ اذان و اقامت کے متعلق بعض احکام
۱۰۶	۵۹ اذان و مؤذنوں کی فضیلت
۱۰۹	۶۰ اذان کا جواب اور اسے بعد کی دعا
۱۱۱	۶۱ مساجد اور ان کی عظمت و اہمیت
۱۱۶	۶۲ مسجد میں داخل ہونے اور باہر آنے کی دعا
۱۱۷	۶۳ تحریۃ المسجد

۶۴	مسجد سے تعلق ایمان کی نشانی	۱۱۸
۶۵	مسجدوں میں صفائی اور خوشبو کا حکم	۱۱۸
۶۶	مسجد بنانے کا اجر	۱۱۸
۶۷	مسجدوں کی ظاہری شان و شوکت اور ٹیپ ٹاپ پسندیدہ نہیں	۱۱۹
۶۸	بدبو دار چیز کھانے کے ممانعت	۱۲۰
۶۹	مسجدوں میں شعر بازی اور خرید و فروخت کی ممانعت	۱۲۱
۷۰	چھوٹے بچوں اور شور و شغب سے مسجدوں کی حفاظت	۱۲۱
۷۱	مسجدوں میں دنیا کی بات نہ کی جائے	۱۲۲
۷۲	مسجد میں نماز کیلئے عورتوں کا آنا	۱۲۲
۷۳	جماعت	۱۲۳
۷۴	جماعت کی اہمیت	۱۲۵
۷۵	نماز باجماعت کی فضیلت اور برکت	۱۲۸
۷۶	جماعت کی نیت پر جماعت کا پورا ثواب	۱۲۹
۷۷	کن حالات میں مسجد اور جماعت کی پابندی ضروری نہیں	۱۳۰
۷۸	جماعت میں صف بندی	۱۳۲
۷۹	صفوں کو سیدھا اور برابر کرنے کی اہمیت اور تاکید	۱۳۲
۸۰	پہلے اگلی صفیں مکمل کی جائیں	۱۳۴
۸۱	صف اول کی فضیلت	۱۳۵
۸۲	صفوں کی ترتیب	۱۳۵
۸۳	امام کو وسط میں کھڑا ہونا چاہئے	۱۳۶
۸۴	جب ایک یا دو مقتدی ہوں تو کس طرح کھڑے ہوں	۱۳۶
۸۵	صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہونے کی ممانعت	۱۳۷
۸۶	عورتوں کو مردوں سے حتیٰ کہ بچوں سے بھی الگ پیچھے کھڑے ہونا چاہئے	۱۳۷
۸۷	امامت	۱۳۸
۸۸	امامت کی ترتیب	۱۳۸
۸۹	اپنے میں سے بہتر کو امام بنایا جائے	۱۳۹
۹۰	امام کی ذمہ داری اور مسئولیت	۱۴۰
۹۱	مقتدیوں کی رعایت	۱۴۰
۹۲	مقتدیوں کو ہدایت	۱۴۳
۹۳	نماز کس طرح پڑھی جائے	۱۴۴
۹۴	رسول اللہ ﷺ کس طرح نماز پڑھتے تھے	۱۴۵
۹۵	خاص نوکار و خاص	۱۴۸
۹۶	نماز میں قرأت قرآن	۱۵۲

۱۵۳	۹۷ مسئلہ قرأت فاتحہ میں مجتہدین کے مذاہب
۱۵۵	۹۸ نماز فجر میں رسول اللہ کی قرأت
۱۵۸	۹۹ نماز ظہر و عصر میں رسول اللہ کی قرأت
۱۵۸	۱۰۰ نماز مغرب میں رسول اللہ کی قرأت
۱۵۹	۱۰۱ نماز عشاء میں رسول اللہ کی قرأت
۱۶۱	۱۰۲ مختلف اوقات میں رسول اللہ کی قرأت
۱۶۲	۱۰۳ جمعہ اور عیدین کی نماز میں رسول اللہ کی قرأت
۱۶۳	۱۰۴ سورۃ فاتحہ کے ختم پر "آمین"
۱۶۵	۱۰۵ آمین بالجبر یا بالسرا
۱۶۶	۱۰۶ رفع یدین
۱۶۹	۱۰۷ رکوع و سجود
۱۶۹	۱۰۸ رکوع و سجود اچھی طرح ادا کرنے کی تاکید
۱۷۱	۱۰۹ رکوع و سجود میں کیا پڑھا جائے
۱۷۳	۱۱۰ رکوع و سجود میں قرآن مجید نہ پڑھا جائے
۱۷۴	۱۱۱ سجدہ کی فضیلت
۱۷۶	۱۱۲ قومہ اور جلسہ
۱۷۹	۱۱۳ قعدہ تشہید اور سلام
۱۷۹	۱۱۴ قعدہ کا صحیح اور مسنون طریقہ
۱۸۱	۱۱۵ قعدہ کا ولی میں اختصار و ثبات
۱۸۱	۱۱۶ تشہید
۱۸۲	۱۱۷ درود شریف
۱۸۲	۱۱۸ درود شریف کی حکمت
۱۸۳	۱۱۹ درود و سلام سے شرک کی جرئت جاتی ہے
۱۸۳	۱۲۰ قرآن مجید میں درود و سلام کا حکم
۱۸۵	۱۲۱ درود شریف میں لفظ "آل" کا مطلب
۱۸۷	۱۲۲ نماز میں درود شریف کا موقع اور اسکی حکمت
۱۸۷	۱۲۳ درود شریف کے بعد اور سلام سے پہلے دعا
۱۹۰	۱۲۴ خاتمہ نماز کا سلام
۱۹۱	۱۲۵ سلام کے بعد ذکر و دعا
۱۹۷	۱۲۶ سننیں اور نوافل
۱۹۷	۱۲۷ دن رات کی مؤکدہ سننیں
۱۹۹	۱۲۸ فجر کی سننوں کی خاص اہمیت و فضیلت
۱۹۹	۱۲۹ فجر کے اوقات کے علاوہ دوسرے واقعات کے سنن و نوافل کی فضیلت

۲۰۱	۱۳۰ وتر
۲۰۳	۱۳۱ وتر میں قرأت
۲۰۴	۱۳۲ قنوت وتر
۲۰۵	۱۳۳ وتر کے بعد دو رکعت نفل
۲۰۶	۱۳۴ قیام لیل یا تہجد اسکی فضیلت اور اہمیت
۲۰۹	۱۳۵ عقیدہ عصمت اور رسول اللہ کے ذنوب کی مغفرت
۲۱۱	۱۳۶ نماز تہجد کی قضاء اور اسکا بدل
۲۱۱	۱۳۷ رسول اللہ تہجد میں کتنی رکعتیں پڑھتے تھے رسول اللہ کے تہجد کی بعض تفصیلات
۲۱۲	۱۳۸ چاشت یا شراق کے نوافل
۲۱۶	۱۳۹ وہ نوافل جن کا تعلق خاص حالات سے ہے
۲۱۹	۱۴۰ صلوٰۃ استغفار
۲۲۰	۱۴۱ صلوٰۃ الحاجۃ
۲۲۱	۱۴۲ صلوٰۃ استجارہ
۲۲۲	۱۴۳ صلوٰۃ تنبیح
۲۲۳	۱۴۴ نوافل کا ایک خاص فائدہ
۲۲۶	۱۴۵ خاص اجتماعی نمازیں جو امت مسلمہ کا شعار ہیں
۲۲۷	۱۴۶ جمعہ و عیدین
۲۲۸	۱۴۷ جمعہ کے دن کی عظمت و فضیلت
۲۲۹	۱۴۸ جمعہ کے دن کا خصوصی وظیفہ درود شریف
۲۲۹	۱۴۹ وفات کے بعد آپ پر درود کی پیشی اور مسئلہ حیات انبیاء
۲۳۰	۱۵۰ جمعہ کے دن رحمت و قبولیت کی ایک خاص گھڑی
۲۳۱	۱۵۱ نماز جمعہ کی فرضیت اور خاص اہمیت
۲۳۲	۱۵۲ نماز جمعہ کا اہتمام اور اسکے آداب
۲۳۳	۱۵۳ جمعہ کیلئے اچھے کپڑوں کا اہتمام
۲۳۴	۱۵۴ جمعہ کے دن خطبہ خوانا اور ناخن تراشنا
۲۳۴	۱۵۵ جمعہ کے لئے اول وقت جانے کی فضیلت
۲۳۵	۱۵۶ نماز جمعہ اور خطبہ کے بارے میں رسول اللہ کا معمول
۲۳۶	۱۵۷ نماز جمعہ سے پہلے اور بعد کی سنتیں
۲۳۸	۱۵۸ عید الفطر و عید الاضحی
۲۳۹	۱۵۹ عیدین کا آغاز
۲۴۰	۱۶۰ عیدین کی نماز اور خطبہ وغیرہ
۲۴۰	۱۶۱ عیدین کی نماز بغیر اذان و اقامت ہی سنت ہے
۲۴۱	۱۶۲ عیدین کی نماز سے پہلے اور بعد میں کوئی نفل نماز نہیں ہے

۲۴۱	۱۶۳	میدین کی نماز کا وقت
۲۴۳	۱۶۳	میدین کی نماز میں قنات
۲۴۳	۱۶۵	بارتقین اچست میدی نماز مسجد میں
۲۴۴	۱۶۶	میدین کے دن کھانا نماز سے پہلے یا نماز کے بعد
۲۴۴	۱۶۷	میدان کی آمد و رفت میں رستہ کی تبدیلی
۲۴۵	۱۶۸	صدقہ فطر، نماز کا وقت، رات کی نعمت
۲۴۶	۱۶۹	میدان، غنیمت کی قربانی
۲۴۷	۱۷۰	قربانی کا طریقہ
۲۴۸	۱۷۱	قربانی کے جانور کے بارے میں ہدایت
۲۴۹	۱۷۲	بڑے جانور میں کتنے تھ
۲۴۹	۱۷۳	قربانی کا وقت میدی نماز کے بعد
۲۵۰	۱۷۴	عشر ذی الحجہ کی فضیلت و حرمت
۲۵۱	۱۷۵	صلوۃ استسقاء
۲۵۱	۱۷۶	نمازِ سووف
۲۵۲	۱۷۷	نمازِ استسقاء
۲۵۹	۱۷۸	
۲۶۰	۱۷۹	موت کی یاد اور دعا شاق
۲۶۳	۱۸۰	موت کی تمنا اور غنیمت کی مرافعت
۲۶۴	۱۸۱	بیاری بھی مومن کے لئے رحمت اور غناؤں کا خزانہ
۲۶۶	۱۸۲	بیاری میں زمانہ تمدن کے اعمال کا ثواب
۲۶۶	۱۸۳	مریض کی عیادت اور سبیل و بھاری
۲۶۸	۱۸۴	مریض پر دم اور کتے کا علاج
۲۷۰	۱۸۵	بہت موت کے آثار ظاہر ہونے پر کیا کریں؟
۲۷۱	۱۸۶	مرنے کے بعد کیا کیا جائے
۲۷۲	۱۸۷	میت پر رپ و بکا اور فوجہ و قہر
۲۷۵	۱۸۸	تکبیر کے تسبیح اور دل کا تسبیح
۲۷۶	۱۸۹	میت کی زکوٰۃ کی قرابت اور بھاری
۲۷۷	۱۹۰	میت کے لئے کھانے کا تمام
۲۷۷	۱۹۱	میت پر جہیز اور سبیل کا حق
۲۷۹	۱۹۲	تختہ کے چاروں طرف زکوٰۃ اور جہیز کی تلقین
۲۸۰	۱۹۳	میت کا غسل و کفن
۲۸۲	۱۹۴	کفن میں کیا کیا اور کیسے کیا جائے؟
۲۸۳	۱۹۵	جنازہ کے ساتھ چلنے اور نماز جنازہ پڑھنے کا ثواب

۲۸۳	۱۹۶ جنازہ کے ساتھ بیروز قہاری اور جہد کی کاظم
۲۸۵	۱۹۷ نماز جنازہ اور اس میں میت کے ساتھ
۲۸۷	۱۹۸ نماز جنازہ میں کثرتِ قدم کی بڑھت اور اہمیت
۲۸۹	۱۹۹ دفن کا طریقہ اور اسکے آداب
۲۹۰	۲۰۰ قبور کے متعلق جدیدیت
۲۹۱	۲۰۱ زیارتِ قبور
	۲۰۲ موات کے سے ایساں ثواب

۲۹۵	۲۰۳ بیچہ
۲۹۹	۲۰۴
۳۰۱	۲۰۵ عین میں زکوٰۃ کی اہمیت اور اس کا مقام
۳۰۱	۲۰۶ اہل بیت کے بعد زکوٰۃ کا نمونہ دینے والوں کے خلاف جہاد یا سینہ سپاری کا پسندیدہ انداز
۳۰۲	۲۰۷ زکوٰۃ کے تین پسو
۳۰۲	۲۰۸ زکوٰۃ کا ختمِ اعلیٰ شرطوں میں
۳۰۳	۲۰۹ مطلق زکوٰۃ کا ختمِ حرام کے بعد فی دہر میں نہایت سے بہت پہلے آچکا تھا
۳۰۳	۲۱۰ عین اور نماز کے بعد زکوٰۃ کی دعوت
۳۰۶	۲۱۱ زکوٰۃ کا نمونہ دینے کا مذہب
۳۰۷	۲۱۲ زکوٰۃ کا نمونہ دینے کی بڑھائی کا باعث
۳۰۸	۲۱۳ زکوٰۃ میں شیعہ اور اہل بیت کا حصہ
۳۱۰	۲۱۴
۳۱۰	۲۱۵ ختم کے ختم ہونے پر زکوٰۃ فسخ ہے
۳۱۱	۲۱۶ مومن تجارت پر زکوٰۃ
۳۱۲	۲۱۷ زکوٰۃ میں نمونہ دینے پر واجب ہونے
۳۱۲	۲۱۸ زکوٰۃ میں نمونہ دینے کا ختم
۳۱۳	۲۱۹ زکوٰۃ کی شیعہ کی بے باستی
۳۱۳	۲۲۰ زکوٰۃ و صدقات کے مستحقین
۳۱۵	۲۲۱ پیشہ کے طور پر جیب و کف کے "مستحقین" میں ہیں
۳۱۵	۲۲۲ جو دولت مند دست و پاؤں اور مال کے حامل ہیں زکوٰۃ نہیں دینی چاہتے
۳۱۶	۲۲۳ زکوٰۃ و صدقات اور خاندانِ نبوت
۳۱۸	۲۲۴ عین کے میں سے نمونہ دینا اجازت ہے اور عین کے میں تجارت نہیں ہے
۳۲۱	۲۲۵ عین میں سے نمونہ دینا
۳۲۱	۲۲۶ کرموں اور نیکو قوائد کے ٹیکہ بندوں سے یہ جانے



- ۲۲۷ اپنی حاجت بندوں کے سامنے نہ رکھو، جس بند کے سامنے رکھو  
۲۲۸ بندوں سے سوال نہ کرنے پر جنت کی ضمانت  
۲۲۹ اگر بغیر سوال و جمع نفس کے چھوٹے تو عذاب مستید ہے اسے سے میں چاہئے  
۲۳۰ جب تک محنت سے کمایا جاسکے ہو سو نہ کرو  
۲۳۱ زکوٰۃ کے عداوتی صدقات  
۲۳۲ امیر غریب پر مسکن کے لئے صدقہ لازم ہے  
۲۳۳ ہاتھ پاؤں سے کسی کی خدمت اور زہنی ہمدردی بھی ایک قسم کا صدقہ ہے  
۲۳۴ صدقہ کی ترفیہ اور اس کی برکات  
۲۳۵ جو اللہ کی روٹیں ہے حساب دے گا اللہ تعالیٰ اس کو ب حساب عطا فرمائے گا  
۲۳۶ جو روضہ میں خرچ کر دیا جائے وہی باقی اور کام آئے گا  
۲۳۷ اتفاق کے بارے میں صحابہ یقین و توکل کی راہ  
۲۳۸ حضرت بدین کے تھوڑے سے چھوڑے جمع کر کے رکھنے پر رسول کا قہر  
۲۳۹ جو دولت مند آشدہ و سختی سے روضہ میں صرف نہ کریں وہ بڑے خسارے میں ہیں  
۲۴۰ صدقہ کے خواص اور برکات  
۲۴۱ صدقہ کرنے سے دل میں کمی نہیں آتی بندہ برتہ ہو جاتا  
۲۴۲ ضرورت مندوں کو کھانے پینے اور پہنانے کا اجر و ثواب  
۲۴۳ بھوکے پیاسے جانوروں کو کھانا پینا بھی صدقہ ہے  
۲۴۴ ایک سناگار عورت بیوے کے کوٹنی پانے پر بخش دینی  
۲۴۵ اللہ کے بندوں کو رحمت سے بچانے کا صدقہ جنت  
۲۴۶ کس وقت کے صدقہ کا ثواب زیادہ ہے  
۲۴۷ (بند کی نگاہ میں اس صدقہ کی بڑی قیمت ہے جو بند اپنی زندگی اور تندرستی کے حق پر کرے، جس وقت کہ اس کے سامنے اپنے مسائل و رہنما مشغول بھی ہو اور جو صدقہ ایسے وقت یا جگہ جب موت سامنے کھڑی نظر آئے تو اس کی کوئی خاص قیمت اور وقعت نہیں ہے۔)  
۲۴۸ اپنے مل و عیال کی ضروریات پر خرچ کرنا بھی صدقہ  
۲۴۹ اہل قربات پر صدقہ کی خاص فضیلت اور اس کی حکمت  
۲۵۰ مرنے والوں کی طرف سے صدقہ  
۲۵۱  
۲۵۲ اسلام کے ارکان و جہ میں روزی کی خاص نوعیت  
۲۵۳ سدی حرز حیات کی قیام میں روزہ کا اثر  
۲۵۴ گلی تمام شریعتوں میں بھی روزہ کا حکم  
۲۵۵ تخری مت کے لئے فرض روزوں کا مخصوص نفع و مصلحت اور اس کی حکمت  
۲۵۶ روزہ رمضان کی تخصیص کی حکمت  
۲۵۷ روزہ رمضان کے فضائل و برکات

- ۳۴۴ ۲۵۸ ابواب جنت کے کھول دیئے جانے، ابواب دوزخ کے بند کئے جانے اور شیطان کے جبرائے چاک کا مضرب
- ۳۴۶ ۲۵۹ رمضان کی آمد پر رسول اللہ کا ایک خطبہ
- ۳۴۸ ۲۶۰ شب قدر کے "ایک ہزار مہینوں" سے بچتے ہوئے کا مضرب
- ۳۴۹ ۲۶۱ روزہ کی قدر و قیمت اور اس کا صلہ
- ۳۵۱ ۲۶۲ ایمان و حساب کے ساتھ روزہ اور ترویج کا بحث مغفرت
- ۳۵۲ ۲۶۳ ایمان و حساب کا مضرب
- ۳۵۲ ۲۶۴ روزہ، قرآن کی شفاعت
- ۳۵۳ ۲۶۵ رمضان کا ایک روزہ چھوڑنے کا نقصان ناقابل تلافی
- ۳۵۳ ۲۶۶ روزہ میں معصیتوں سے پرہیز
- ۳۵۳ ۲۶۷ رمضان کا عشرہ اخیرہ اور اہل بیت القدر
- ۳۵۶ ۲۶۸ شب قدر کی خاص دعا
- ۳۵۶ ۲۶۹ رمضان کی آخری رات بھی مغفرت کی خاص رات
- ۳۵۷ ۲۷۰ احتکاف
- ۳۵۸ ۲۷۱ رمضان کے آخری عشرہ کا احتکاف وقت شریف تک حضور کا معیوں رہا
- ۳۵۸ ۲۷۲ احتکاف کی پابندی
- ۳۵۹ ۲۷۳ رمضان کی پابندی کی وجہ سے مختلف جو اعمال صالحہ نہیں کر سکتا اس کے اعمال نامہ میں ان کا ثواب بھی لکھا جاتا ہے
- ۳۵۹ ۲۷۴ روایت بدین
- ۳۶۰ ۲۷۵ شریعت اسلامی میں مہینہ اور سال کیسے قمری ہنگام اختیار کئے جانے کی مساحت اور حکمت
- ۳۶۰ ۲۷۶ رمضان شروع ہونے یا ختم ہونے کا اصل رد و مدارائیت بدین پہ ہے
- ۳۶۲ ۲۷۷ خبر و شہادت سے چاند کا ثبوت
- ۳۶۲ ۲۷۸ ثبوت رمضان کے استیک آدمی کی شہادت کافی ہے اور عید کے چاند کے لئے گمراہ آدمیوں کی شہادت ضروری ہے
- ۳۶۳ ۲۷۹ رمضان تک یہ وہ دن چاند روزہ رکھنے کی ممانعت اور اس کی حکمت
- ۳۶۴ ۲۸۰ سحری اور افطار کے بارے میں ہدایت
- ۳۶۴ ۲۸۱ سحری کھانے کی ترغیب و تاکید
- ۳۶۵ ۲۸۲ افطار میں ثبات اور سحری میں تاخیر کرنے کا حکم
- ۳۶۶ ۲۸۳ صوم و صیام کی ممانعت
- ۳۶۷ ۲۸۴ دوسروں کو منع فرمانے کے بعد جو خواص صوم و صیام رکھنے کی وجہ
- ۳۶۸ ۲۸۵ روزہ کے افطار سے پہلے بچتے ہیں
- ۳۶۸ ۲۸۶ افطار کے وقت کی دعا
- ۳۶۹ ۲۸۷ کسی روزہ دار کو روزہ افطار کرانے کا ثواب
- ۳۶۹ ۲۸۸ مسافرت میں روزہ کا حکم

- ۳۸۹ انہیں مساجد میں روک دینا بہت ہے اور مساجد میں قتل کرنا بہت ہے  
 ۳۹۰ فرض روزوں کا قضا کرنا  
 ۳۹۱ کس کی خوشنودی سے جو عذر شرعی فرض روزہ توڑنے کا کافی ہے  
 ۳۹۲ کس چیز سے روزہ خراب نہیں ہوتا  
 ۳۹۳ نفلی روزہ  
 ۳۹۴ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے زیادہ شعبان میں رکعت تھے  
 ۳۹۵ شعبان میں زیادہ نفلی روزے رکھنے کی سنت و مستحبیت  
 ۳۹۶ رمضان کے بعد تیس کے بعد روزہ  
 ۳۹۷ مہینے میں کتنی نفلی روزے رکھنے ہیں  
 ۳۹۸ مہینے میں روزوں سے کس میں سب سے زیادہ کامیابی  
 ۳۹۹ مہینے میں بیش (تیرہ) روزوں میں روزہ رکھنا  
 ۴۰۰ جو صحت پر روزہ رکھنے کی تائید ہے  
 ۴۰۱ مشروطی جو روزہ رکھنا ضروری ہے  
 ۴۰۲ بیکاروں میں شعبان کا روزہ  
 ۴۰۳ اہل بیت کے لیے روزوں میں نفلی روزے  
 ۴۰۴ اہل بیت میں نفلی روزہ رکھنا منع ہے  
 ۴۰۵ نفلی روزہ تو کتنی پانچواں ہے  
 ۴۰۶ نفلی روزہ قرآن یا یہ قصداً صوم کرنے والوں میں روزہ رکھنا  
 ۴۰۷ روزہ رکھنے کی بات  
 ۴۰۸ روزہ رکھنے کی بات  
 ۴۰۹ روزہ رکھنے کی بات و فضیلت  
 ۴۱۰ روزوں سے غلت و میہ جو کچھ روزوں میں مہر ہونے کے بعد روزہ رکھنے کی بات  
 ۴۱۱ مہر ہونے سے پہلے روزہ رکھنے کی بات و فضیلت  
 ۴۱۲ مہر ہونے سے پہلے روزہ رکھنے کی بات  
 ۴۱۳ مہر ہونے سے پہلے روزہ رکھنے کی بات  
 ۴۱۴ مہر ہونے سے پہلے روزہ رکھنے کی بات  
 ۴۱۵ مہر ہونے سے پہلے روزہ رکھنے کی بات  
 ۴۱۶ مہر ہونے سے پہلے روزہ رکھنے کی بات  
 ۴۱۷ مہر ہونے سے پہلے روزہ رکھنے کی بات  
 ۴۱۸ مہر ہونے سے پہلے روزہ رکھنے کی بات  
 ۴۱۹ مہر ہونے سے پہلے روزہ رکھنے کی بات  
 ۴۲۰ مہر ہونے سے پہلے روزہ رکھنے کی بات

- ۳۲۱ حجۃ اوداع  
۳۲۲ ۹۹ھ میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت صدیق اکبر کو میرے جیسا کہ تم جیسا کہ وہ رسول اللہ ﷺ نے نہیں فرمایا جگہ اگلے  
۳۲۱ ۱۰ھ میں چکیا، اس کی نصبت  
۳۲۳ حجۃ اوداع کے لئے حضور ﷺ نے دن و رات کے وقت مدینے سے روانہ ہوئے اور کئے رفتا، آپ کے  
۳۲۱ ہر کام کا تھے  
۳۲۴ ۱۲ھ حجۃ اوداع کے بارے میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قصہ یہی ہے  
۳۲۵ ۱۰ھ کی حجۃ کو مطلق کرنے کے بعد حضور ﷺ کا اپنے مرنے کا حکم ہوا کہ وہ اپنے بڑے بیٹے کو دے دیئے اور ان کا  
۳۲۴ ۱۰ھ میں تہیہ کیا چلا  
۳۲۶ ۱۰ھ کے ہجرت کے بارے میں  
۳۲۷ ۱۰ھ میں، خدا و رسول و خوف  
۳۲۸ ۱۰ھ حجۃ اوداع  
۳۲۹ ۱۰ھ میں حجۃ اوداع  
۳۳۰ ۱۰ھ وقف عرفہ کی اہمیت و رخصتیت  
۳۳۱ ۱۰ھ رجبی ہجرت  
۳۳۲ ۱۰ھ حجۃ اوداع  
۳۳۳ ۱۰ھ خوف رپارت و خوف اوداع  
۳۳۴ ۱۰ھ خوف کے بعد متاخر سے چھٹے اور دس کرنا  
۳۳۵ ۱۰ھ فضل حرمین  
۳۳۶ ۱۰ھ حرمہ کی عظمت اور اس کے خاص حکم  
۳۳۷ ۱۰ھ مدینہ طیبہ کی عظمت اور محبوبیت  
۳۳۸ ۱۰ھ تکبیروں پر سہارے مدینہ میں چارے راتوں کے لئے شفاعت کی بشارت  
۳۳۹ ۱۰ھ مدینہ میں مرنے والوں کے لئے شفاعت کی ضمانت  
۳۴۰ ۱۰ھ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دعا کہ "اللہ اچھے شہادت عطا فرما، اور میری موت مدینہ میں  
۳۴۱ ہو" اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی قبولیت  
۳۴۲ ۱۰ھ مسجد نبوی کی عظمت و فضیلت و دوسری مسجد کی بہ نسبت اس میں نماز کا ثواب  
۳۴۳ ۱۰ھ روضہ مطہر کی زیارت







پھر جن لوگوں کو رسول اللہ کا زمانہ نصیب نہیں ہوا انہوں نے آپ کے فیض یافتہ صحابہ کرام کو پیہانہوں نے معصومیت و محفوظیت کا دوسرا ذخیرہ بنے حاصل کیا۔ اس دور میں (یعنی دور تابعین میں) ضعیف شدہ حدیث علم بن عبد العزیز کی خاص قوجہ و ترحیب سے کتابی شکل میں صحابہ کرام کی روایت سے حدیث کی جمع و تدوین کا کام شروع ہوا۔<sup>۱</sup>

چنانچہ ابن شہاب زہری اور ہمام بن منبہ جیسے تابعین نے اس کام کا آغاز کیا جس کے ثمار ہمیں اب تک حاصل ہوئے ہیں۔

اس دور کی مرتب کی ہوئی کتابوں میں سے امام مالک کی موطا آٹھ کتابتوں سے، امام ابو جوبہ سے مجموعے اس دور میں مرتب ہوئے تھے وہ مستقل صورت میں اگرچہ آٹھ سائے نہیں ہیں لیکن بعد سے تیار شدہ مجموعوں میں وہ چار قسمی سرمایہ محفوظ ہو گیا۔

اس دور سے بعد امام عبد الرزاق، امام ابن ابی شیبہ، امام احمد اور حنفیہ حدیث تیسری جیسے سیکڑوں حفاظت نے اپنے اپنے انداز پر اس کام کو آگے بڑھایا۔

ان کے بعد امام بخاری، امام مسلم، اور صاحب سنن کا زمانہ آیا، انہوں نے اس سلسلے میں وہ کام کیا جو انکی مرتب کی ہوئی کتابتوں کی شکل میں آج تک سامنے ہے۔

اس بعد انہی کے حوالہ پر حدیث کے سیکڑوں مجموعے تیار ہوئے۔ محدثین کی روایت اور تدوین و حفاظت کا یہ کام فی حدیث مسلسل اسی طرح ہوتا رہا۔ ساتھ ساتھ راویوں کی تنقید اور جرح تعدیل کا کام بھی خاص اہمیت سے ہوتا رہا اور اسے نتیجے میں چالیس زائد راویان حدیث کے حوالے سے متعلق اسکا، ہاں۔ انہوں نے ایک مستقل فن ایک چار کتابتیں تیار ہو گئیں۔

اس کے ساتھ ہی حدیث سے اصول و احکام کے استخراج و استنباط کا کام بھی برابر ہوتا رہا، جس کا ابتدائی نمونہ امام مالک، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی کی کتابوں میں دیکھا جاسکتا ہے، اور امام بخاری کے تراجم بوب تو اس کی بہترین مثال ہیں۔

بعد کی صدیوں میں ہر دور کے علماء امت نے حدیث کے ان مجموعوں کی بنیاد پر مرتب ہونے والی حدیث کی مصلحت و اپنی خدمت اور قوجہ کام کو لیا اور ہر زمانہ میں اس نے صورت اور اصل زمانہ کے مذاق و مذاق کی نگاہ میں رہیں، اور یہ سلسلہ اب تک جاری ہے۔

ہر دور کے اس زمانے کی عابثا سب سے اہم ایک خصوصیت یہ ہے کہ مغربی علوم نظریات کی ترقی اور

(گذشتہ سے پیوستہ)

کی جازت یعنی تحفی اور آپ نے مجھے سب بات کی جازت دی تھی۔

(شاید سنجیدہ)

۱ عمر بن عبد العزیز نے مدینہ طیبہ کے سینہ مبارک اور قاضی ابو جبر بن حزم نے مکنی تھے۔



اشاعت نے پوری انسانی فکر و فکر اور علمی مزاج کو نیا دھماکا دیا ہے، اس لیے تعلیمات محمدی کے  
کے مینول کی یہ خاص فہم و درک ہے کہ اس فنی و فکری تبدیلی کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس عظیم  
صدی کے سامنے رسول اللہ کی تعلیمات و ہدایت کو پیش کریں۔

اعدتوں نے اب سے دو سو سال پہلے ٹھیک اس وقت جبکہ مغربی عوام واکار کی ترقی کا آغاز ہو رہا تھا اس کام کی بنیاد حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاتھوں سے رکھ دی گئی تھی۔ انکی بظنیہ کتاب "تہذیب" میں اس کام کے کرنے والوں اور اس راہ پر چلنے والے ایک پوری روشنی موجود ہے۔ اس کا جزا خیال ہے کہ حدیث و سنت سے باہر میں ہمارے اس دور کے فتنوں و مضمین کرنے کا جیسا سامنا کرنا پڑا ہے یہاں پر اسلامی سبب خاندان کی دوسری کتاب میں نہیں ہے۔

اس ناچیز نے چونکہ بیسویں صدی کے ذہن و اس دور کی خصوصیات کو سامنے رکھ کر اردو میں شرح حدیث کا یہ سادہ شروع کیا تھا جس کی یہ تیسری جلد اب شائع ہو رہی ہے اس لئے کہیں دوسری شریں حدیث کی بہ نسبت زیادہ استفادہ **حجۃ اللہ سابعۃ** ہی سے کیا گیا ہے۔

اس کتاب میں حضرت شہ ولی اندر رحمۃ اللہ نے حدیث کے مقاصد و مطالب کی وضاحت و راہنمائی خدمت کے بیان میں جو طریقہ اختیار کیا ہے اس کی یہ خصوصیت یہی ہے کہ اس سے اس دور کے ذہن بھی پوری صحت و مصلحت ہو سکتے ہیں۔ اس کے علاوہ دوسری اور بڑی اہم خصوصیت اس کی یہ ہے کہ اس کی روشنی میں امت کے فقہاء و مجتہدین کے فقہی و اجتہادی اختلاف کی واقعی نوعیت سامنے آجاتی ہے و ایسا نظر آنے لگتا ہے کہ ان کے یہ تمام فقہی مسلک ایک درخت کی قدرتی شاخیں یا ایک بڑے دریا سے نکلنے والی نہریں ہیں، ان سب کا سرچشمہ ایک ہی ہے، اور ان میں کوئی تشدد اور حقیقی اختلاف نہیں ہے، فحسب سب کے ہمارے درگاہوں میں ابھی تک یہ ولی اللہی طریقہ روت نہیں پاسکا، حالانکہ ہمارے اس دور میں یہ تحقیق کی یہ خاص اہمیت ہے۔

معارفِ احدث کی یہ تیسری جلد جو ب جہارت و اربابِ صلوة پر مشتمل ہے۔ ہمیں بہت سی حدیثیں و مسائل سے متعلق بھی نثر میں رامپوزہدیں کے جن میں فقہاء کے مسائل مختلف ہیں۔ اس جلد کے ان کی تشریح میں شہ صاحب کی کے اصولی طریقے کی پیروی کی ہے۔

معارفِ اہدیت کی پہلی جلد میں ایمان و آخرت سے متعلق اور دوسری تزکیہ قلب و نفس اور عبادتِ اخلاق سے متعلق اہدیت مرتب کر کے پیش کی گئی تھیں اس تیسری جلد میں احکام کے پورے نظامِ عبادت یعنی نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج اور غنائم کے احکام کے جواب کی حدیثیں جمع کر کے مآخذِ ضعیفین کے بارے میں حواشی لکھ کر صرف نماز و طہارت کے احکام کے جواب کے صفحہ ۱۲ پر پیش ہوئے۔ اس جلد کوئی خاص کام نہیں رہا۔

پہلی جلد ۱۳۷۳ھ میں شائع ہوئی تھی، دوسری اسکے تین سال بعد ۱۳۷۶ھ میں شائع ہوئی تھی۔ یہ

تیسری جلد بعض خاص رکاوٹوں کی وجہ سے قریباً ۸ سال کے وقفے سے اب شائع ہو رہی ہے، لیکن اسکے بعد ۱۰ کی جلد کے بارے میں امید ہے کہ وہ انشاء اللہ آٹھ سالہ سال ہی میں ناظرین کی خدمت میں پیش کی جائے گی۔

طہارت چونکہ بہت سی عبادات کے لئے خاص کر نماز کیلئے شرط قرار دی گئی ہے، اسلئے عام محدثین کا یہ دستور ہے کہ وہ اپنی مؤلفات میں نماز اور دوسری عبادات کی حدیثوں سے پہلے ابواب طہارت کی حدیثیں ذکر کرتے ہیں، اسی طریقے کی پیروی میں اس جلد میں بھی پہلے ابواب طہارت کی حدیثیں درج کی گئی ہیں جن کی تعداد صرف ۷۷ ہے، اسلئے بعد ابواب نماز کی حدیثیں ہیں جنکی تعداد ۵۱۵ ہے۔ ان حدیثوں کے انتخاب اور ترتیب کا کام بہت غور و فکر سے کیا گیا ہے حدیث پر نثر اور درجہ کے معنی، دینی تحفوں کی خبر رکھنے والے حضرات اگر غور فرمائیں گے تو محسوس کریں گے کہ ترجمہ و تشریح کے قطعاً نثر و ترتیب کے بجائے خود ایک کام ہو گیا ہے۔

اس سے پہلے دو جلدوں کی طرح اس جلد میں بھی احادیث کے ترجمہ و تشریح میں صلیح معنی پر مبنی ہے کہ ہمارے اس دور کے ذہن رسوں اللہ کی تعظیم کی عظمت و قدر و وقت کو سمجھیں اور انکے اندر سے اتباع کا جذبہ پیدا ہو اور اس نور اور روشنی سے وہ بھی حصہ لے سکیں جس سے آپ کی اس تعظیم و ہدایت کے ذریعے صحابہ کرام کو حصہ ملا تھا، اسلئے ناس علمی و فنی و درسی بحثوں سے بچایا ہے اور اپنی بساط بھر آسان اور مؤثر انداز میں احادیث کا اس مقصد و پیام واضح کرنے اور حضرت شاہدوں اللہ کے طریقے پر حسب ضرورت اسکی روح اور حکمت و مصلحت بیان کرنے پر اکتفا کیا گیا ہے۔

آمین اور رفع یدین جیسے اختلافی مسائل کے بارے میں ناظرین کو ذہنی انتشار اور پریشانی سے بچانے کیلئے جہاں چھ لکھن پڑے تو مکان بھر اسکی کوشش کی گئی ہے کہ منظر ان بحث کی شکل نہ بنے۔ اب ہمیں جو بچا، رحمہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اور جو غلط ہے وہ اس ناقص لعدم علم، فہم کا قصور ہے۔

یہی دو جلدوں کی طرح اس جلد کی حدیثیں بھی زیادہ تر حدیثیں ہیں اور تخریج میں اسکی پابندی ہے نیز اسکی پیروی میں یہ طریقہ بھی اختیار کیا گیا ہے کہ جو حدیث صحیح بخاری یا صحیح مسلم سے لی گئی ہے وہ حدیث اگرچہ دوسری کتابوں میں بھی ہو لیکن حوالہ صرف صحیح بخاری یا صحیح مسلم ہی کا دیا گیا ہے۔ کیونکہ کسی حدیث کا ان میں سے کسی ایک میں ہونا بھی اسکی صحت کی کافی ضمانت ہے۔ بعض حدیثیں سے بھی لی گئی ہیں اور چند کنز العمال سے بھی، لیکن انکے لئے کنز العمال کا حوالہ اتر لایا گیا ہے۔ بعض حدیثیں پر وراستہ صحت کی کتابوں صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد وغیرہ سے بھی لی گئی ہیں۔ یہ وہی حدیثیں ہیں جو ان الفاظ کے ساتھ مکتوباً یا جمعاً انوار میں مذکور نہیں ہیں۔

جیسے کہ پہلی دونوں جلدوں کے دیباچہ میں لکھا جا چکا ہے چونکہ اس سلسلہ (معارفِ احادیث) کا اصل مقصد دعوت اور تہذیب و تعلیم ہے، اسلئے عقین حدیث کے ترجمے میں نحو کی ترتیب اور غلطی ترجمہ کی پابندی نہ کی گئی ہے، بلکہ حدیث کے مقصد و مصلحت کی پیش نظر رکھی گئی ہے اور اسی نقطہ نظر سے اس حدیث و عقیدہ میں مؤخر کیا گیا ہے۔

## اپنے باوقیف ناظرین سے آخری گزارش و نصیحت

پہلی دونوں جلدوں کے دیکھنے میں یہی کی گئی تھی اور اب بھی یہی ہے۔ کہ حدیثِ نبویؐ کا مطالعہ نہ فاضلہ معصومات کیلئے اور علمی سیر کے طور پر ہرگز نہ کیا جائے بلکہ شخصیت سے ساتھ اپنے ایمانی تعلق کو تازہ کرتے ہوئے ورثہ و ہدایت حاصل کرنے اور عمل کرنے کی نیت سے کیا جائے۔ نیز درس و مطالعہ کے وقت رسولِ خداؐ کی عظمت و محبت کو دل میں بیدار کیا جائے اور اس پر ایمان، اب اور توجہ سے یہ بھی یقین کیا جائے کہ جو حضرات کی مجلسِ مبارک میں ہمیں نہ ہیں اور آپؐ فرما رہے ہیں اور ہم سن رہے ہیں۔ ہر یہاں یا تو قبور و روح کو نور و برکات اور ایمانی کیفیت کا پتہ نہ ملے، نہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا جو مہرِ نبویؐ کے ان خوش نصیبوں کو حاصل ہوتی تھیں جن کو اللہ تعالیٰ نے شخصیت سے بہرہ اور استراحت و راحۃ فی الدنیا و الدین کی وہ تعلق فرمائی تھی۔ آخری کلمہ اللہ کی حمد ہے اور اس خدمت کے اتمام کے لئے حسنِ توفیق کی استدعا۔۔۔ اور غلطیوں اور گناہوں کی معافی کی التجا اللہ کی رحمت و کرم سے بندوں کی دعاؤں کا محتاج و صاحبِ کار۔

عاجز و ناتجربہ رہندہ

محمد رفیع نعمانی

پھر رمضان ۱۳۸۳ ۵ جنوری ۱۹۶۵

معارفُ الحديث

جلد ۱۰۰ — آخر

کتاب الطہارت

اسلام میں طہارت و پاکیزگی کی حیثیت صرف یہی نہیں ہے کہ وہ نماز، تلاوت قرآن اور طواف کعبہ جیسی عبادت کے لئے لازمی شرط ہے، بلکہ قرآن و حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بچے خود بھی دین کا ایک اہم شعبہ اور ہدایت خود بھی مطلوب ہے۔ قرآن مجید کی آیت (۱) لکھ تو یہ کرنے والوں سے محبت کرتا ہے اور پاک و صاف رہنے والے اپنے بندوں کو محبوب رکھتا ہے۔

اور قبولِ ہستی میں رہنے والے بنِ ایمان کی تحریف میں قرآن مجید کا ارشاد نصیر و اولاد محمد لم یفطروا (۲) (اس میں ہمارے ایسے بندے ہیں جو بڑے پاکیزگی پسند ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب پاک و صاف رہنے والے بندوں سے محبت کرتا ہے)۔ صرف بنی و آیتوں سے انداز دینا جا سکتا ہے کہ اسلام میں طہارت و پاکیزگی کی بجائے خود امتی اہمیت ہے۔ بنی صریحاً ہے کہ پہلے بنی فہم پر صحیح مسلمان جو حدیثِ درن کی جارہی ہے اس کے پہلے فقرے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ کا وہ غلط ترجمہ بنی یہ ہے کہ طہارت و پاکیزگی اسلام کا ایک حکم بنی نہیں بلکہ وہ دین و ایمان کا پاک اہم جزو ہے۔ اور ایک سو بنی حدیث میں اسکو ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ فرمایا گیا۔ ہمارے استاد و اساتذہ و شیخ کشمیری حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہوں ایک نفیس تحقیق قابلِ ذکر ہے، اپنی یہ نفیس کتاب میں فرماتے ہیں

”کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے خاص فضل سے یہ حقیقت سمجھائی ہے کہ فدا و سعادت جس شام آدمی صرف نبی، پیغمبر، صلوات اللہ علیہ وسلم کی بخت ہوئی (جس کا ہر شے بخت ہے) پرچہ اسے بہت سے ابواب ہیں اور ہر باب کے تحت سینکڑوں حکام ہیں لیکن پٹیاں بے پناہ کثرت کے باوجود وہ سب اس بن پر رسوں و انبیا کے تحت آتے ہیں طہارت، نہایت، نہایت، نہایت“ (۳)

پھر شاہ صاحب نے ان میں سے ہم ایک کی حقیقت بیان کی ہے جس کے مطابقت کے بعد یہ بات بالکل واضح ہو کر سامنے آتی ہے کہ ہر شے ساری شے بخت جس ان بنی چار حصوں میں منقسم ہے۔ یہاں ہر شاہ صاحب کے کلام کے صرف اس حصے کا خلاصہ درن کرتے ہیں جس میں انھوں نے طہارت کی حقیقت بیان فرمائی ہے۔ فرماتے ہیں کہ

”یک سیدم الغفرات و صحیح لہذا انہن جس کا قلب ہمیت کے غلط تقاضوں سے مغلوب اور ان مشغول نہ ہو جب وہ کسی نجات سے آلودہ ہو جاتا ہے یا اسکو پیشاب پیاخندہ کا سخت تقاضا ہوتا ہے یا دھن و نیلے کے فرشتے کو تانہ وہ اپنے نفس میں ایک خاص قسم کا تقاضا محسوس و غدار کرتی ہے“ (۴)

اور اپنی طبیعت میں سخت غمت کی کیفیت محسوس کرتا ہے، پھر وہ اس حالت سے نکل جاتا ہے مثلاً پیشاب یا پانی نہ کا جو سخت تھا نہ تھا اس سے وہ فارغ ہو جاتا ہے، اور اچھی طرح استیجا اور طہارت کر لیتا ہے یا اگر وہ جمرے سے فارغ ہوا تھا تو غسل کر لیتا ہے اور اچھے صاف ستھرے کپڑے پہن لیتا ہے اور خوشبو لگا لیتا ہے تو نفس کے انقباض و تکدر اور طبیعت کی غمت کی وہ کیفیت جاتی رہتی ہے اور اس کے بجائے اپنی طبیعت میں وہ ایک انشراح و انبساط اور سرور و فرحت کی کیفیت محسوس کرتا ہے۔ جس دراصل پہلی کیفیت اور حالت کا نام "نہ" (نپاکی) اور دوسری کا نام "پاک" (پاکی) ہے، اور انسانوں میں جن کی فطرت سلیمہ اور جن کا وجدان صحیح ہے وہ ان دونوں حالتوں اور کیفیات کے فرق کو واضح طور پر محسوس کرتے ہیں اور اپنی طبیعت و فطرت کے تقاضے سے کی حالت کو ناپسند اور دوسری کو (یعنی "نہ" کی حالت کو) پسند کرتے ہیں۔

اور نفس انسانی کی یہ طہارت کی حالت مدعا علیٰ معنی "نہ" سے بہت مشابہت و مناسبت رکھتی ہے کیونکہ وہ دائمی طور پر ہمیشگی آلودگیوں سے پاک و صاف و نورانی کیفیت سے شاد و فرحان رہتے ہیں اور اسی کے حسب امکان جہارت و پاکیزگی کا اہتمام و دوام انسانی روح و نفسوتی مدت حاصل کرنے اور الہیات و منہات کے ذریعے مدعا علیٰ معنی سے استفادہ کرنے کے قابل بنا دیتا ہے۔ اور اس کے برعکس جب آدمی حدت اور نپاکی کی حالت میں ڈوبا رہتا ہے تو اسلوشیا عین سے ایک مناسبت و مشابہت حاصل ہوتی ہے اور شیطنی وسوسہ کی قیورت کی ایک خاص استعداد و استعدادیت اس میں پیدا ہو جاتی ہے، اور اس کی روح کو ظلمت گھیر لیتی ہے۔

شہ صاحب کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ طہارت اور حدت دراصل انسانی روح و طبیعت کی نہ کہ وہ بارہو حالتوں کا نام ہے اور ہم جن چیزوں کو حدت یا نپاکی اور جہارت یا پاکیزگی کہتے ہیں وہ دراصل ان کے اسباب و موجبات ہیں اور شریعت ان ہی اسباب پر احکام جاری کرتی ہے اور انہی سے بحث کرتی ہے۔

امید ہے کہ طہارت کی حقیقت اور روح انسانی میں اسکی ضرورت و اہمیت سمجھنے کے لئے شہ صاحب کا یہ کل مانشرا اند کافی ہو گا۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جہارت و پاکیزگی شریعت کا چارچو تھا ہی حصہ ہے۔

پھر اس کتاب کے ایک دوسرے مقام پر جہاں جہارت کے احکام اور ان کے سرور و جی کا بیان ہے فرماتے ہیں طہارت کی تین قسمیں ہیں، ایک حدت سے طہارت (یعنی جن حالتوں میں نفس یہ وضو واجب یا مستحب ہے۔ ان حالتوں میں نفس یہ وضو کر کے شرعی جہارت و پاکیزگی حاصل کرنا۔ دوسرے ضہر کی نجاست اور پید کی سے جسم کو اپنے پٹروں کو یا بگہ کو پاک کرنا۔ تیسرے جسم کے مختلف حصوں میں جو گندگیوں اور میل و پتیل پیدا ہوتا رہتا ہے اسکی صفائی کرنا (جیسے دانتوں کی صفائی تاکہ کے تھنوں کی صفائی ناخن اور زیر ناف پاؤں کی صفائی) آگے طہارت کے متعلق یہ حدیثیں درج ہو گئی ان میں سے بعض کا تحقق مصطفیٰ جہارت سے ہو گا جو ان تینوں قسموں پر حاوی ہے، اور بعض کا تعلق کسی ایک خاص قسم سے ہو گا۔ اس قسم کی بیان کے بعد اب طہارت سے متعلق حدیثیں پڑھئے:

عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمُبْرَانَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ وَالصَّبْرُ صَبَاءٌ وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبَايَعُ نَفْسَهُ لِمُعَاقِبَتِهَا أَوْ مَوْبِقِهَا.

ہو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ صیادت و عیب کی جزا ایمان ہے اور کلمہ الحمد للہ میزانِ عمل کو بھر دیتا ہے اور سبحان اللہ و حمد للہ نیز ایمان میں آسمان و زمین کو، اور نماز نور سے و صدقہ دلیل و برہان سے و صبر اجہ سے و قرآن یہ قیامت سے تمہارے حق میں یہ حجت ہے تمہارے خلاف ہر آدمی منع کرتا ہے پھر وہ اپنی جان کا وہ کرتوت پڑھتا ہے کہ ایمان دیتا ہے یہ اسکو ہدایت کرتا ہے۔

جیسا کہ ظاہر ہے کہ یہ حدیث رسول اللہ ﷺ کا ایک خطبہ ہے جس میں آپ ﷺ نے دین کے بہت سے حقائق بیان فرمائے ہیں اس کا صرف پہلا جزو و پرہیز فقرہ (سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) متعلق ہے اور اسی وجہ سے یہ حدیث کتب حدیث میں (حدیث ۱۰۰۰) میں درج کی جاتی ہے شطو کا معنی نصف اور آدھے کے ہیں بلکہ کسی مضمون کی ایک اور حدیث جو امام ترمذی نے ایک دوسرے صحابی سے روایت کی ہے اس میں (سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) کی جگہ غلط ہے، لیکن اس کا جز کے نزدیک شطو نصف دونوں لفظوں کا مطلب یہاں یہی ہے کہ صہرت و پاکیزگی ایمان کا خاص جزو اور ارکان کا مجموعہ ہے اور حصہ ہے اور حضرت شاہ ولی اللہ کا جو کلام اوپر نقل ہوا ہے اس سے یہ حقیقت تفسیر و تشریح و روشن ہو چکی ہے جس پر کسی اضافہ کی ضرورت نہیں۔

طہارت و پاکیزگی کی یہ اہمیت بیان فرمانے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حدیثوں کی تصدیق و تہمید کا اجر و ثواب اور اسکی فضیلت بیان فرمائی ہے، تصدیق یعنی (سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) کہنے کا مطلب اپنے اس یقین کا اظہار اور اسکی شہادت و اقرار ہوتا ہے کہ اللہ کی مقدس ذات ہر اس بات سے پاک و برتر ہے جو اسکی شان و اہمیت کے مناسب نہ ہو اور تہمید یعنی (سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) کہنے کا مطلب اپنے اس یقین کا اظہار اور اس شہادت کا اقرار ہوتا ہے کہ ساری خوبیاں اور سارے کمالات جن کی بنا پر کسی کی حمد و شہ کی جا سکتی ہے صرف اللہ تعالیٰ ہی کی ذات میں ہے اور اسلئے بس ساری حمد و ستائش بس اسی کے لئے ہے یہی تصدیق و حمد حق تعالیٰ کی نورانی اور معصوم مخلوق فرشتوں کا خاص وظیفہ ہے۔ قرآن مجید میں خود فرشتوں کا یہ بیان خود ہی کی زبانی نقل آیا ہے: (عند ربنا اہم تیری حمد و تصدیق میں مصروف رہتے ہیں)۔

پس انسانوں کے لئے بھی بہترین و عظیم اور مقدس ترین شغل یہی ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے اور سارے عام

کے خلق و پروردگار کی تسبیح کریں رسول اللہ ﷺ نے اسی ترغیب کے لئے اس حدیث میں فرمایا ہے کہ ایک کلمہ سبحان اللہ میزانِ عمل کو بھرجا دیتا ہے اور اس سبحان اللہ کے ساتھ الحمد للہ بھی مل جائے تو ان دونوں کا ثواب زمین و آسمان کی ساری فضاؤں کو معمور و منور کر دیتا ہے۔

اسے میزانِ عمل کا پتھر چنا اور اسے آسمان و زمین کا معمور ہو جانا یہ ان حقائق میں سے ہے جن کے بارے میں ہم کو نہیں دیا گیا۔ ہاں اللہ تعالیٰ اپنے خاص بندوں پر اس قسم کی حقیقتوں کو بھی سمجھائی یہاں بھی مشکف فرمادیتا ہے، ہم غور کا حصہ یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بیان فرمائی ہوئی ان حقیقتوں پر ایمان، عمل، تاکیدیں کریں اور ان سے عمل کا کافی مدد لے لیں۔ حمد و تسبیح کی اس فضیلت و ترغیب کے بعد رسول اللہ ﷺ نے نماز کے بارے میں فرمایا ہے کہ ”وہ نور ہے“ اس دنیا میں نماز کی اس خصوصیت کا ظہور سطح ہوتا ہے کہ اسکی برکت سے قلب میں ایک نور پیدا ہوتا ہے جس کو اللہ کے وہ بندے خود محسوس کرتے ہیں جن کی نمازیں حقیقی نمازیں ہیں چہرے کی نور کا ایک ثریہ ہوتا ہے کہ ”دلی فواہش و منکرات سے پختہ ہو چتا ہے اسی نور قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے

(بدر شبہ نماز میں یہ نصیحت ہے کہ وہ دلی فواہش و منکرات سے روکتی ہے) اور آخرت کی منلوں میں نماز کی اس نورانیت کا ظہور سطح ہوتا ہے کہ وہ دلی منہیوں میں نماز و روشنی ورجا بن کر نماز کی کے ساتھ ہوں۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے کہ (اللہ تعالیٰ کے نیک صالح بندوں سے اس کے اور کوئی نیک انسان کا نور و درخشاں ہوگا)

اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے صدقے کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ دلیل و برہان ہے اس دنیا میں صدقے کے برہان ہونے کا مطلب پنچہ یہی ہو سکتا ہے کہ وہ اس امر کی حقیقت ہوگی دلیل ہے کہ صدقہ کرنے والا بندہ مومن و مسلم ہے اس میں شک نہ ہو تو اپنی ممانی کا صدقہ کرنا آسان نہیں ہے اور آخرت میں اس خصوصیت کا ظہور سطح ہوگا کہ صدقہ کرنے والے شخص بندے کے صدقے کو اسکے ایمان اور اسکی خدا پرستی و رشتہ مناسبات کو اس کو نعمات سے نواز جائے گا۔

اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے صبر کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ حقیقی روشنی اور اجا ہے بعض حضرات نے نماز اور صدقہ کی مناسبت سے یہاں غلط فہم سے مراد وادہ کیا ہے، لیکن ناچیز کے نزدیک راجح یہ ہے کہ صبر یہاں اپنے اصل و وسیع معنی ہی میں استعمال ہوا ہے قرآن و حدیث کی زبان میں صبر کے اصل معنی ہیں ”مکہ کے حکم کے تحت نفس کی خواہشات کو دبانے اور اس راہ میں تمکین اور ناگواریں برداشت کرتے رہنا“ اس لحاظ سے صبر گویا پوری دینی زندگی کو اپنے اندر لئے ہوتا ہے اور اس میں نماز، صدقہ، روزہ، حج اور جہاد اور ان کے علاوہ اللہ کے اور دین کے احکام کی پابندی میں ہر قسم کی تکلیفیں برداشت کرنا اور اپنی نفسانی خواہشات کو دبانے رکھنا، سب ہی اس کے مفہوم میں داخل ہے ورنہ کسی کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ یہ صبر ہے قرآن مجید میں چاندی کی روشنی کو در اور سورق کی روشنی کو ضیاء“ فرمایا گیا ہے

لَهُ الدِّيُّ حَبْلُ الشَّمْسِ صَاءُ وَالْقَمَرِ لَدَىٰ ۝۱۵۰ اس لحاظ سے صبر اور نماز سے پیدا ہونے والی



روشنیوں میں نسبت ہوگی جو سورج اور چاند میں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

اسکے بعد رسول اللہ ﷺ نے قرآن مجید کے بارے میں فرمایا ہے کہ یہ تو وہ تمہارے لئے ہے اور تمہارے حق میں دلیل یا تمہارے خلاف! مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام اور اس کا ہدایت نامہ ہے، اب اگر تمہارے تعلق اور رویہ اس کے ساتھ عقمت و استعصام اور اتہاس کا ہوگا جیسا کہ ایک صاحب بیان کا ہونا چاہئے تو وہ تمہارے شہد و دلیل بنے گا اور اگر تمہارا رویہ اس کے برخلاف ہوگا تو پھر اسکی شدت تمہارے خلاف ہوں۔ ان تنبیہات و ترغیبات کے بعد رسول اللہ ﷺ نے آخر میں ارشاد فرمایا ہے کہ ”اے یہ کام انسان خود وہ کسی حال اور کسی شغل میں زندگی گزار رہا ہو وہ روزانہ اپنے نفس و رپنی جان کا سودا کرتا ہے، پھر یہ تو وہ سکو نجات دلانے والا ہے یا ہلاک کرنے والا ہے۔“ مطلب یہ ہے کہ انسان کی زندگی ایک مسلسل تجارت اور سوداگری ہے، سودا اللہ کی بندگی اور رضا طلبی کی زندگی گزار رہا ہے تو اپنی ذات کیلئے بڑی اچھی کمائی کر رہا ہے اور اسکی نجات کا سامان فراہم کر رہا ہے اور اگر اسے برعکس وہ نفس پرستی اور خدا فراموشی کی زندگی گزار رہا ہے تو وہ اپنی تباہی و ورہاہی کر رہا ہے اور اپنی دوزخ بنا رہا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہم کو ان حقیقتوں کا یقین نصیب فرمائے اور رسول اللہ ﷺ کی ان ترغیبات و تنبیہات سے فیئ نہدو اٹھانے کی توفیق دے۔

### ناپائی سے عذابِ قبر

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ مَرْثِيٌّ: بَقَرَيْنِ فَقَالَ اِلَهُمَا لِيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ اَمَّا اَحَدُهُمَا لَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ (وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لَا يَسْتَتِرُهُ) مِنَ الْبَوْلِ وَاَمَّا الْاُخَرُ لَكَانَ يُمَشِي بِالنَّيْمَةِ ثُمَّ اخَذَ جَرِيْدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا بِبُصْفَيْنِ ثُمَّ عَرَّزَ لِي كُلِّ قَبْرِ وَاحِدَةٍ فَلَاوَايَا رَسُولُ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا؟ فَقَالَ لَعَلَّهُ اَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَسْبَا

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا زرد و قبروں پر دو تپنے لگے یہ ایک بو دو آدمی ان قبروں میں مدفون ہیں پھر عذاب ہو رہا ہے، اور کسی سے نہ دیکھتا ہے کہ یہ عذاب نہیں ہو رہا ہے جس کا معاملہ بہت مشکل ہوتا (یعنی جس سے پچھتاہٹ دشوار ہوتا جگہ یہ دونوں اپنے اپنے آئینہ یا شیش میں عذاب دیکھ رہے ہیں جس سے پچھتاہٹ مشکل نہ تھا) ان میں سے ایک کا نام تیر تھا۔ وہ عذاب دیکھتا تھا کہ جس کی کوشش و فکر نہیں کرتا تھا اور دوسرے کا نام تیر تھا۔ جس کی کوشش و فکر نہ تھی۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے کھجور کی ایک ترش شاخ لے کر سونچ سے چیر کر وہاں لٹا دیا۔ پھر ایک قبر پر ایک ٹکڑا گڑھ دیدیا۔ صحابہؓ نے عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ یہ آپ نے اس کا مقصد کیا ہے۔ آپ نے فرمایا، میرے کہ جس وقت تک شرف کے یہ ٹکڑے بالکل خشک نہ ہو جائیں ان دونوں کے عذاب سے تخفیف ملے گی۔

... عذابِ قبر کے بارے میں اصولی بحث اس سلسلے کی پہلی جگہ میں کی جا چکی ہے اور وہیں وہ حدیثیں

جس کی قبر پر پانی نہیں ملتا۔ عذاب قبر کی چیز پکارا تو اس پاس کی دوسری سب حقوق سنتی تھیں جن میں اس کا نام نہ تھا۔ یہی سنت اور وہیں انکی حکمت بھی تفصیل سے بیان کی جا چکی ہے، نیز وہیں صلیح مسلم کی ایک حدیث نقل کی جا چکی ہے جس میں بعض قبروں کے عذاب پر رسول اللہ ﷺ کے منع ہونے کا یہ واقعہ بیان کیا ہے۔ پس یہ واقعہ جو اس حدیث میں بیان ہوا ہے یہ بھی اسی طرح کا ایک واقعہ ہے۔ اللہ تعالیٰ، پیغمبر اسلام ﷺ کو مہر غیب کی بہت سی ایسی چیزیں کا مشاہدہ کرتا ہے اور بہت سی ایسی آوازیں سنوا دیتا ہے جن کو عام انسانوں کی سمجھ میں نہیں آتا۔ انہیں اس عام میں نہیں دیکھتے اور انکے کان نہیں سنتے۔ بہر حال یہ بھی اسی قبیل کی ایک چیز ہے۔

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں صاحبوں کے عذاب کا سبب ان کے دو خاص گنہگاروں کو بتایا ہے ایک کے متعلق بتایا کہ وہ چغلی کرتا تھا جو ایک سنگین اخلاقی جرم ہے اور قرآن مجید میں بھی ایک جگہ اس کا ذکر ایک کافرانہ خصوصیت یا منفیہ کے طور پر کیا گیا ہے۔ فرمے یہ

**پیچ (پیچ)** اور سب قدیمہ کے بہت بڑے عام عیب حجاب سے مروی ہے کہ تورات میں چغلی کو سب سے بڑا گنہگار بتایا گیا ہے۔ اور دوسرے کے عذاب کا سبب آپ نے یہ بتایا کہ وہ پیشاب کی سنگی سے بچو اور پاک صاف رہنے میں بے احتیاطی کرتا (اور) دونوں کا حاصل مطلب یہی ہے، اور صحیح بخاری کی روایت میں اس واقعہ پر بھی آیا ہے اور حاصل اس کا بھی یہی ہے، بہر حال اس سے معلوم ہوا کہ پیشاب کی سنگی سے (اور اسی طرح دوسری ناپاکیوں سے) بچنا یعنی اپنے جسم و اپنے پیروں کو محفوظ رکھنے کی کوشش کرنا اللہ تعالیٰ کے ہم احکامات میں سے ہے اور سمجھیں کو تاہی اور بے احتیاطی ایسی معصیت ہے کہ جس کی سزا آدمی کو قبر میں بھیجی پڑے گی۔

اگے حدیث میں جو یہ ذکر ہے کہ آپ نے کھجور کی ایک ترشٹ منگوئی اور بیچ میں سے اس کے دو ٹکڑے کر کے ایک ایک ٹکڑا ان دونوں کی قبر پر گاڑ دیا۔ اور بعض صحابہ نے جب اس کی بابت دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ ”مجھے امید ہے کہ جب تک ان ٹکڑوں میں کھجور تری رہے گی اس وقت تک میں نے ان کے عذاب میں تخفیف کر دی جائے گی۔“ اسکی ایک توجیہ بعض شارحین نے یہ ذکر کی ہے کہ کسی درخت کی شاخ میں جب تک کھجور تری نہ رہے اس وقت تک وہ زندہ رہتی ہے اور اس وقت تک وہ اللہ کی تسبیح و حمد کرتی رہتی ہے۔ گویا قرآن مجید کی آیت ”و انہ“ کا مطلب ان حضرات کے نزدیک یہ

ہے کہ ہر چیز اس وقت تک جب تک کہ اس میں کچھ زندگی ہو اللہ تعالیٰ کی حمد و تسبیح کرتی رہتی ہے اور جب اس چیز کی زندگی ختم ہو جاتی ہے تو اسکی حمد و تسبیح بھی ختم ہو جاتی ہے۔ بہر حال اسی بنا پر ان حضرات نے رسول اللہ ﷺ کے اس فعل و ارشاد کی توجیہ یہ کی ہے کہ آپ نے کھجور کی شاخ کے یہ ٹکڑے ان قبروں پر اسلئے گاڑے کہ انکی تسبیح و حمد کی برکت سے عذاب میں تخفیف ہو جائے اور آپ نے ان ٹکڑوں

اور متناہواں شخص کی بات جو (جھوٹ بولنے میں بے باک) ہے تھما قسمیں کھانے کا وہی ہے اور عیب چھنی اور چھنی کی جس کا مشغول ہے۔ ذکرہ شیخ عبد الحق فی شرح المشکوۃ

کے خشک ہوئے تک تخفیف کی جو امید ظاہر فرمائی اس کی بنیاد اس میں تھی۔ لیکن کثرتِ شرعین نے اس توجیہ کو غلط قرار دیا ہے، اور ہمارے نزدیک بھی یہ توجیہ بالکل غلط بلکہ مبطل ہے۔ ذرا غور کرنے سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اگر آپ نے یہ کام اس نقطہ نظر سے کیا سوتا تو مجبور کی شش چپے کے آپ اس کے کمرے قبروں پر نصب نہ کرتے کیونکہ وہ تو دو چار دن میں خشک ہو جاتے ہیں بلکہ اس صورت میں آپ ان قبروں پر کوئی پودا نصب کر دیتے جو ہر سہارے تک ہر رہتا۔ دوسری واضح دلیل اس توجیہ کے غلط ہونے کی یہ ہے کہ اگر صحابہ کرام نے آپ کا منشاء اور نقطہ نظر یہ سمجھا ہوتا تو وہ سب یہی کرتے اور ہر قبر پر شش نصب کرنے بدھ درخت لگانے کا اس دور میں عام رواج ہوتا حالانکہ ایسا نہیں ہو بہر حال حضور کے اس عمل اور اس روش کی یہ توجیہ بالکل غلط ہے اور پھر اس توجیہ پر بزرگانِ دین کے مزارات پر ہر پچوس چڑھائی شش کا نہ رسم کا جواز نکالنا تو روحِ اسد میں سخت ظلم ہے۔

پس صحیح توجیہ رسول اللہ کے اس فعل اور روش کی یہ ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ سے ان مردوں کے لئے تخفیفِ عذاب کیلئے دعا فرمائی تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کو بتایا کہ آپ اللہ تعالیٰ کی شاخ کے دو حصے کر کے ان قبروں پر ایک ایک گاڑ دیتے۔ جب تک اس میں تری رہے گی اس وقت تک سینے ان کے عذاب میں تخفیف کر دی جائے گی۔ صحیح مسلم کے تخریص حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک طویل حدیث ہے اس میں بھی دو قبروں کے عذاب کا ذکر ہے اور وہ وہاں اللہ تعالیٰ وہاں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ بیان ہے کہ حضور نے مجھے یہ حکم دیا کہ جو ان رختوں میں سے دو ششیں کاٹ کے فلاں جگہ ڈال دو حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میں نے آپ کے حکم کی تعمیل کی اور جب آپ سے اسکی بات میں نے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ وہاں دو قبریں ہیں جن پر عذاب ہو رہا ہے، میں نے اللہ تعالیٰ سے تخفیفِ عذاب کی استدعا کی تھی، اللہ تعالیٰ نے تنبیہات قبول فرمائی کہ اب یہ ششیں تر رہیں گی ان کے عذاب میں تخفیف رہے گی۔ بہر حال حضرت جابر کی اس روایت سے یہ بات صراحتاً معلوم ہو گئی کہ ہر ششوں کو یا کئی تری کو عذاب کی تخفیف میں کوئی دخل نہیں تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ بات فرمائی گئی تھی کہ آپ کی دعا کی وجہ سے ہم اتنی مدت سینے ان کے عذاب میں تخفیف کر دیں گے۔ پس اصلی چیز تھی حضور کی دعا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسکی ناپیک محدود مدت تک سینے تخفیف کا فیصلہ۔

شارحین نے اس حدیث کی شرح میں اس پر بھی گفتگو کی ہے کہ یہ دو قبریں جن پر رسول اللہ نے مجبور کی شش کے کمرے گاڑے تھے، مسلمانوں کی تھیں یا غیر مسلموں کی؟ اور پھر قرآنِ سکویٰ ہے کہ یہ قبریں مسلمانوں کی تھیں، لہذا ایک واضح قرینہ خود اسی حدیث میں یہ موجود ہے کہ آپ نے عذاب کا سبب بغضِ خور کی عداوت اور پیشاب کے معات میں ہے حتیٰ علی اور پروٹی بتایا ہے حالانکہ یہ قبریں کافروں کی ہوتیں تو عذاب کا سبب بڑا سبب نکاح اور شرک بتایا جاتا۔ اور وہیں مسند احمد میں حضرت بولامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک روایت ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قبریں بتعجب میں تھیں اور آپ نے بتعجب سے گزرتے ہوئے ان قبروں کے عذاب کو محسوس کیا تھا، اور معلوم ہے کہ مدینہ حبیبہ میں بتعجب مسلمانوں کی

کا قبرستان ہے... بہر حال ان سب قرآن سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ قبریں مسلمانوں ہی کی تھیں... واللہ تعالیٰ اعلم۔  
اس حدیث کا خاص سبق اور اسکی خاص ہدایت یہ ہے کہ پیشاب وغیرہ کی نجاست سے اپنے کو محفوظ رکھنے کی پوری کوشش اور فکر کی جائے اور جسم اور کپڑوں کے پاک صاف رکھنے کا اہتمام کیا جائے اور چغنی خوری جیسی منافقت و رفسد نہایت سے بچ جائے ورنہ ان دونوں باتوں میں کوتاہی و رہے احتیاطی کا خمیازہ جگمگتا ہو گا۔ اللہم! احفظ!....

[illegible]

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا آتَاكُمْ مِثْلَ الْوَالِدِ يُؤَلِّدُكُمْ إِذَا تَيْتُمْ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَطْبِئُوا الْقُبُلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا، وَأَمَرَ بِقُلَّةِ أَحْجَارٍ وَنَهَى عَنِ الزُّوْثِ وَالرِّمَةِ وَنَهَى أَنْ يَسْتَطْبِئَ الرَّجُلُ بِيَمِينِهِ.

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، میں تم لوگوں کے لئے مثل ایک باپ کے ہوں اپنی اولاد کیلئے (یعنی جس طرح اولاد کی خیر خواہی اور انکو زندگی کے اصول و آداب سکھانا باپ کی ذمہ داری ہے اسی طرح تمہاری تعلیم و تربیت میرا کام ہے اس لئے) میں تمہیں بتاتا ہوں کہ جب تم قتل سے حاجت کیسے جاؤ تو نہ قہر کی طرف منہ کر کے بیٹھو نہ اسکی طرف پشت (بلکہ اس طرح بیٹھو کہ قہر کی جانب نہ تمہارا منہ ہو نہ تمہاری پیچھے)۔ (حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ) اور آپؐ نے استنجے میں تین پتھروں کے استعمال کرنے کا حکم دیا اور منع فرمایا استنجے میں نید اور بڑی ستھل کرنے سے اور منع فرمایا دانسنے یا تھ سے استنجا کرنے سے۔

عَنْ سَلْمَانَ قَالَ قِيلَ لَهُ لَمَّا عَلِمْتُمْ بَيِّحَكُمْ (٢٠) كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الْخِرَاءَةِ قَالَ لَقَالَ أَجْرٌ  
لَقَدْ تَهَنَّا أَنْ تَسْقِطَ الْقَبْلَةُ لِغَابِطٍ أَوْ بُولٍ أَوْ أَنْ تَسْتَنْجِيَ بِالْيَمِينِ أَوْ أَنْ تَسْتَنْجِيَ بِأَقْلٍ مِنْ  
قُلُوبِ أَحْجَارٍ أَوْ أَنْ تَسْتَنْجِيَ بِرَجْعِ أَوْ بَعْظٍ ..

حضرت سلمان فرسی رضی اللہ تعالیٰ سے روایت ہے، یہاں فرماتے ہیں کہ (بعض مشرکوں کی طرف سے تمسخر اور طنز کے طور پر) ن سے کہا گیا کہ تمہارے پیغمبر نے تو تم لوگوں کو ساری ہی باتیں سکھائی ہیں۔ یہاں تک کہ پانچ سو پچھتر کے طریقہ بھی! حضرت سلمان نے ان سے کہا ہاں بیشک (انھوں نے ہم کو سب ہی کچھ سکھا دیا ہے۔ وراثت کے متعلق بھی ضروری ہدایتیں دی ہیں۔ چنانچہ) انھوں نے ہم کو اس سے منع فرمایا ہے کہ پانچ سو پچھتر کے وقت ہم قبلہ کی طرف رخ کریں یا یہ کہ ہم دوہنے باتھ سے سنبھ کریں یا یہ کہ ہم استنجے میں تین پتھروں سے سم استعمال کریں یا یہ کہ ہم سنبھ کریں (اونٹ گھوڑے یا بیل وغیرہ) کسی چوہائے کے فینے ہڈی سے)۔

تفسیر: جس طرح کھانا پینا انسان کی بنیادی ضرورتوں میں سے ہے اسی طرح پانچواں پیشاب بھی ہر انسان کے ساتھ لگا ہوا ہے۔ نبیؐ برحق حضرت محمدؐ نے جس طرح زندگی کے دوسرے کاموں اور شعبوں میں

ہدایت دی ہیں کی طرح پانچہ و پیشاب اور طہارت و تنجی کے بارے میں بھی بتایا ہے کہ یہ مناسب ہے اور یہ نامناسب، یہ درست ہے اور یہ نادرست۔

مندرجہ بالا دونوں حدیثوں میں رسول اللہ نے جو ہدایات اس باب میں دی ہیں وہ چار ہیں۔ ایک یہ کہ پانچہ کیلئے اس طرح بیٹھا ہونے کے قبضے کی طرف نہ منہ ہونہ پیچھے۔ یہ قبضے کے ادب و احترام کا تقاضا ہے۔ ہر مہذب آدمی جس کو حیف و ررواحی کیفیتوں کا چھ شعور و احساس ہو۔ پیشاب یا پانچہ کے وقت کسی مقدس و مرتہ چیز کی طرف منہ یا پیچھے کر کے بیٹھنا بے ادبی اور سوارپن سمجھتا ہے۔ دوسری ہدایت آپ نے یہ دی کہ دھنا تھ جو ماحور پر کھانے پینے، کھتے پڑھنے، لینے دینے وغیرہ سرے کاموں میں مستعمل ہوتا ہے اور جس کو ہارے پیدا کرنے والے نے پیدا کئی طور پر پاک کیا، تھ کے مقابلے میں زیادہ وسعت اور خاص فوقیت بخشی ہے۔ سکواستنبی کی گندگی کی صفائی کے لئے استعمال نہ کیا جائے۔ یہ بات بھی ایسی ہے کہ ہر مہذب آدمی جس کو انسانی شرف کا چھ شعور و احساس ہے، اپنے بچوں کو یہ بات سکھانی ضروری سمجھتا ہے۔

تیسری ہدایت آپ نے یہ دی ہے کہ استنبی میں صفائی کیلئے تم سے تم تین پتھر استعمال کرنے چاہئیں، کیونکہ ماحول میں ہے کہ تین سے تم میں پوری صفائی نہیں ہوتی۔ پس اگر کوئی شخص محسوس کرے کہ سکواستنبی کیلئے تین سے زیادہ پتھروں یا ڈھیلوں کے استعمال کرنے کی ضرورت ہے تو پانی ضرورت کے مطابق زیادہ استعمال کرے۔ یہ بھی ملحوظ رہے کہ حدیثوں میں استنبی کے لئے خاص پتھر کا ذکر اسلئے آتا ہے کہ عرب میں پتھر کے ٹکڑے ہی اس مقصد کیلئے استعمال ہوتے تھے، ورنہ پتھر کی کوئی خصوصیت نہیں ہے۔ مٹی کے ڈھیلے اور اسی طرح ہر ایسی پاک چیز سے یہ کام سجا سکتا ہے جس سے صفائی کا مقصد حاصل ہو سکتا ہو۔ انکا استعمال اس کام کیلئے نامناسب نہ ہو۔

چوتھی ہدایت آپ نے اس سلسلے میں یہ دی کہ کسی چلو کی گرمی پڑی ہڈی سے اور اسی طرح کسی چلو کے خشک فیضے سے یعنی سید وغیرہ استعمال نہ کیا جائے۔ کیونکہ زمانہ جاہلیت میں عرب کے بعض لوگ ان چیزوں سے بھی استنجہ کر لیا کرتے تھے اسلئے رسول اللہ نے صحت اس سے منع فرمادیا۔ اور ظاہر ہے کہ ایسی چیزوں سے استنجہ کرنا سیم غظرت اور صاحب تمیز آدمی کے نزدیک بڑے سوارپن کی بات ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ إِذَا أَتَى الْعَلَاءَ أَتَيْتَهُ بِمَاءٍ فِي لُؤٍ أَوْ زَكْوَةٍ لَأَسْتَنْجِي ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ أَتَيْتَهُ بِأَنْعٍ آخَرَ لَتَوَضَّأَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب استنجہ کو بات تھے تو میں آپ کو پانی لے کے دیتا تھا، پانی کے برتن و قور میں (جو کسی پتھر سے بنا ہوا ایک برتن ہوتا تھا) یا روہ میں (مٹی کے چھوٹے مشکینے میں) تو آپ اس سے طہارت کرتے تھے، پھر اپنے ہاتھ کو زمین کی مٹی پر مٹاتے تھے، پھر دوسرا برتن پانی کا لاتا تھا تو اس سے آپ وضو کرتے تھے۔

مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ چتر و غیرہ سے استنجہ کرنے کے بعد پانی سے بھی طہارت فرماتے تھے۔ پھر اس کے بعد ہاتھ کو زمین پر مل کر دوسو تھپتھپاتے، اس کے بعد وضو بھی فرماتے تھے۔ حدیث کے راوی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کے استنجہ اور وضو لینے پانی اور دینے کی عادت عموماً جگہ کا فصل ہوئی تھی۔ صحیحین کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس خدمت میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی خاص حصہ تھا۔

جبکہ اس حدیث سے معلوم ہوا آپ کی حالت مبارکہ یہی تھی کہ اعضاء حاجت اور تنگی سے فارغ ہو کر وضو بھی فرماتے تھے۔ لیکن ابھی یہ حکم سننے کے لیے کہ یہ وضو کیا نہی ہے اور افضل ہے فرض یا واجب نہیں ہے آپ کے اسکو ترک بھی کیا۔ چنانچہ سنن ابی داؤد و سنن بن ماجہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ پیشاب سے فارغ ہوئے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وضو کے لئے پانی لے کر کھڑے ہوئے۔ آپ نے فرمایا: ”تم یہ کیا ہے؟“ اس نے پانی لے کر پھینک دیا۔ حضرت عمر نے عرض کیا، آپ کے وضو لینے پانی یا ہوں آپ نے فرمایا کہ میں سکے کے مامور نہیں ہوں کہ جب پیشاب آئے تو وضو کرے۔ وضو کرنا اور نہ پانی اور نہ اہمیت رسول تو امت کے لئے ایک قانون اور دستور بن گیا۔

اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ رسول اللہ ﷺ مسجد کی حق نوعیت اپنے محل سے بھی بلند تھے اور امت کو ان کی اور مشقت سے بچانے کے لیے بھی ان کی اور افضل و ترے بھی فرماتے تھے۔

عَنْ أَبِي الْيُؤُبَ وَ جَابِرٍ وَ أَنَسٍ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ لَمَّا نَزَلَتْ فِيهِ رَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَنْظَهُرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَلْنَى عَلَيْكُمْ فِي الطُّهُورِ لَمَّا طَهَرْتُمْ قَالُوا تَوَضُّأً لِلصَّلَاةِ وَ نَغْسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ وَ نَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ قَالَ لَهُمْ ذَاكَ فَعَلَيْكُمْوه۔

حضرت جابر انصاری اور حضرت جابر اور حضرت انس رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ تینوں حضرات بیان فرماتے ہیں کہ مسجد کعبہ کے بار میں جب (سورۃ قہ) کی یہ آیت نازل ہوئی کہ ”يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَلْنَى عَلَيْكُمْ فِي الطُّهُورِ“ (اس مسجد میں ہمارے ایسے بندے ہیں جو پاکیزگی پسند کرتے ہیں اور اللہ ایسے پاکیزگی پسندوں سے محبت کرتا ہے) تو رسول اللہ ﷺ نے (اس مسجد میں نمازیں پڑھنے والے اور اسکو آہٹ کرنے والے نصارت) فرمایا۔ یہ وہ انصار اللہ تعالیٰ نے طہارت و پاکیزگی کے بارے میں تمہاری تحریف فرمائی ہے تو وہ تمہاری یہ غلطی اور پاکیزگی سے انہوں نے عرض کیا کہ (طہارت و پاکیزگی کی کوئی خاص بات اس کے سوا تو جمعہ اپنے میں نہیں پاتا) کہ نماز لینے وضو کرتے ہیں، جنابت کا غسل کرتے ہیں اور پانی سے استنجہ کرتے ہیں (یعنی صرف چتر و غیرہ سے استنجہ نہیں کرتے بلکہ بعد میں پانی سے بھی استنجہ کرتے ہیں) آپ نے فرمایا اس میں بات

ہے، پس تم اسکو اپنے اوپر لازم کرلو۔

عرب کے بہت سے لوگ صرف ڈھیسے پتھر سے استنجہ کرنے پر اکتفا کرتے تھے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ (موٹی جھوٹی غذا اور بانسے کی درستی کی وجہ سے) ان لوگوں کو چاہت اونٹ کی ٹینگوں کی طرح خشک ہوتی تھی اسلئے تنبیح میں انکو پانی کے استعمال کی خاص ضرورت بھی نہیں ہوتی تھی۔ اور پتھر کے استعمال پر اکتفا کریتے تھے لیکن انصار کی عادت پانی کے استعمال کی بھی تھی، قرآن مجید میں انکی پاکیزگی پسندی کی تحسین و تعریف نازل ہوئی اور رسول اللہ نے انکو ہدایت فرمائی کہ وہ اسکو اپنے اوپر لازم کر لیں۔ اور خود آپ کا طرز عمل تو یہ تھی بغرض قرآن مجید نے اور رسول اللہ کے ارشاد اور طرز عمل نے امت مسلمہ کو ہدایت دی کہ اگر بغرض کسی کا حال یہ ہو کہ چاہت کی خشکی کی وجہ سے ڈھیسے، پتھر وغیرہ کا استعمال کافی ہو، تب بھی وہ پانی سے استنجہ کرے اور ہاتھ کو مٹی وغیرہ سے نہ لگھے۔ پاکیزگی پسندی کا تقاضا یہی ہے اور اللہ تعالیٰ کو یہی طریقہ پسند ہے۔

۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِتَّقُوا لِلْعَيْنَيْنِ قَالُوا وَمَا اللَّعْنَتَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ  
الَّذِي يَتَعَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ فِي ظِلِّهِمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ لعنت کا سبب بننے والی دو باتوں سے بچو، صحابہ نے عرض کیا کہ حضرت! وہ دو باتیں کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ ایک یہ کہ آدمی لوگوں کے راستے میں قضاے حاجت کرے اور دوسرے یہ کہ ان کے سامنے جگہ میں ایسا کرے۔

تشریح مطلب یہ کہ وہ جس راستے پر چلتے ہوں یا سامنے کی جگہ سے گزر رہے ہوں اگر کوئی گنوار آدمی وہاں قضاے حاجت کرے گا تو لوگوں کو اس سے لذت و تکلیف پہنچے گی اور وہ اسکو برا سمجھا کہیں گے اور لعنت کریں گے۔ لہذا ایک باتوں سے بچنا چاہئے اور سنن ابی داؤد میں حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اس مضمون کی ایک حدیث مروی ہے، اس میں راستے اور سامنے کے علاوہ ایک تیسری جگہ موردِ کا بھی ذکر ہے۔ جس سے مراد وہ مقامات ہیں جہاں پانی کا کوئی انتظام نہ ہو اور اسکی وجہ سے لوگ وہاں آتے ہوں۔ اصل مقصد حضور کی ہدایت کا اس یہ ہے کہ اگر گھر کے علاوہ جنگل وغیرہ میں ضرورت پیش آجائے تو اس جگہ تلاش کرنی چاہئے جہاں لوگوں کی آمد و رفت نہ ہو اور انکے لئے باعث تکلیف نہ بنے۔

۸ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ الْبَرَازَ انْطَلَقَ حَتَّى لَا يَرَاهُ أَحَدٌ -

حضرت ابویوب انصاری اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ کا دستور تھا کہ جب آپ کو قضاے حاجت کے سامنے باہر جانا ہوتا تو اتنی دور اور ایسی جگہ تلاش فرماتے جہاں کسی کی نظر آپ پر نہ پڑ سکتی۔ (سنن ابی داؤد)

اللہ تعالیٰ نے انسان کی فطرت میں شرم و حیا و رُشافت کا جو مادہ ودیعت رکھا ہے اسکا تقاضا ہے کہ

انسان اس کی کوشش کرے کہ اپنے اس قسم کی بشری ضرورتیں سطح پوری کرے کہ کوئی تکلیف اس کو نہ دیکھے، اگرچہ اس سینے کو سو دور سے دور جانے کی تکلیف لگانی پڑے۔ یہی رسول اللہ کا عمل تھا اور یہی آپ کی تعلیم تھی۔

عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَزَاذَ أَنْ يَتَوَلَّى لَأَتَنِي دُمْعًا فِي أَصْلِي جَدَارٍ  
فَبَالَ ثُمَّ قَالَ إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَتَوَلَّى فَلْيَرْتُدْ لِيُوَلِّهِ -

(۵۰۵ دؤد)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ کے ساتھ تھا۔ آپ و پیشاب کا تقاضا ہوا تو آپ ایک دیوار کے نیچے نرم اور نشیبی زمین کی طرف آئے اور وہاں پیشاب سے فارغ ہوئے۔ آپ نے فرمایا جب تم میں سے کسی و پیشاب کرنا ہو تو اس کے لئے من سب جگہ تلاش کرے۔

مطلب یہ ہے کہ پیشاب کیلئے ایسی جگہ تلاش کرے جہاں چاہئے جہاں پردہ بھی ہو اور اپنے اوپر چھینے پڑنے کا خطرہ نہ ہو اور رش بھی غلط نہ ہو۔  
اللہ تعالیٰ کی بیشمار رحمتیں اسکے پاک پیغمبر پر جس امت و پیشاب پاخانے تک کے آداب سکھائے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَتَوَلَّى أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحَبِّهِ ثُمَّ يَفْتَسِلُ فِيهِ  
أَوْ يَتَوَضَّأُ فِيهِ فَإِنَّ عَامَّةَ الْمَوَسَّاسِ مِنْهُ -

(رواہ ابو داؤد)

حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ہدایت فرمائی کہ تم میں سے کوئی نہ مزایات کرے کہ اپنے غسل خانے میں پہلے پیشاب کرے پھر اس میں غسل یہ ضو کرے اکثرہ سے اسی سے پیدا ہوتے ہیں۔

مطلب یہ کہ ایسا کرنا بہت ہی غلط اور بڑی بد تمیزی کی بات ہے کہ آدمی اپنے غسل کرنے کی جگہ میں پہلے پیشاب کرے اور پھر وہیں غسل یہ ضو کرے، ایسا کرنے کا ایک برا نتیجہ یہ ہے کہ اس سے پیشاب کی چھینٹوں کے وسوسے پیدا ہوتے ہیں۔ اس آخری جملے سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ کے اس ارشاد کا تحقق اسی صورت سے ہے کہ جب غسل خانہ میں پیشاب کے بعد غسل یہ ضو کرنے سے نپاک جگہ کی چھینٹوں کے اپنے اوپر پڑنے کا اندیشہ ہو ورنہ اگر غسل خانہ کی بنا نہ ایسی ہے کہ اس میں پیشاب سینے لگ جگہ بنی ہوئی ہے یا کافر فرمایا بنایا گیا ہے کہ پیشاب کرنے کے بعد پانی بہا دینے سے اسکی پوری صفائی و رحبہت ہو جاتی ہے تو پھر اس کا حکم یہ نہیں ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَتَوَلَّى أَحَدُكُمْ فِي حُجْرٍ -

حضرت عبد اللہ بن سرجس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی نہ ٹرائکی سوڑ میں پیشاب کرے۔



جنگل میں اور اسی صحنہ میں جو سورائش ہوتے ہیں وہ معمولاً حشرات الارش کے ہوتے ہیں۔  
 اُرش کوئی غنور آدمی یا نڈالہ بچہ کسی سورائش میں پیشاب کرے تو ایسے قواس میں رہنے والے حشرات الارش جو  
 اس ضرورت اور بے فائدہ تکلیف ہو گئی تو دوسرے یہ بھی خطرہ ہے کہ وہ سورائش سانب یا بگبو جیسی کسی نرم پیل  
 چیز کا ہو اور وہ اپنی نکل کر رکات کے ایسے واقعات کثرت نقل بھی کئے گئے ہیں بہر حال رسول اللہ ﷺ  
 (جو امت کے ہر طبقے کے لئے اصل مربی اور معلم ہیں) سورائش میں پیشاب کرنے سے ان ہی وجوہات پر منع  
 فرمایا ہے۔

### فصل میں جنت کے مقام پر رہنے کا

۱۲ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الْحُشُوشَ مُحْتَضَرَةٌ  
 فَإِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْعِبَابِثِ -

مذہب حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے ان مقامات میں  
 خبیث مخلوق شیطان وغیرہ رہتے ہیں، پس تم میں سے کوئی جب بیت خدا جاے تو چاہے کہ پہلے یہ دعا  
 کرے کہ میں اللہ کی پناہ لیتا ہوں خبیثوں سے اور عیبیوں سے۔

جس طرح معبد کو طہارت و نجافت اور ذکر اللہ سے اور ذکر و عبادت کے مقامات سے خاص  
 منسوب ہے اور وہیں ان کا ہی مقام ہے اسی طرح شیطان جیسی خبیث مخلوق کو وُعدیوں سے اور سند  
 مقامات سے خاص منسوب ہے، روایت ان کے مکرر اور چہلچہل کے مقامات ہیں، اس سے رسول اللہ ﷺ نے  
 امت کو یہ تعلیم دی کہ قضا کے حاجت کی مجبوری سے جب کسی کو ان کُند مقامات میں چاہو تو پہلے وہاں  
 رہنے والے خبیثوں اور عیبیوں کے شر سے اللہ سے پناہ لے کر اس کے بعد وہاں قدم رکھو ہم عموماً  
 کاہل یہ ہے کہ ذکر و عبادت کے مقامات میں ہم فرشتوں کی آمد اور ان کا نزول محسوس کرتے ہیں اور نہ  
 کُند مقامات پر ہمیں شیطان کے وجود کا احساس ہوتا ہے لیکن صادق و صادق حضرت محمد ﷺ نے اس کی  
 خبر دی ہے اور اللہ کے جہل بندے اس کے خاص فضل سے ان نصیحتوں کو بھی بخوبی سمجھیں اور اسی طرح  
 محسوس کرتے ہیں اور اس سے ان کے ایمان میں بڑی ترقی ہوتی ہے۔

### فصل میں جنت کے مقام پر رہنے کا

۱۳ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ "عُفْرَانُكَ"

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا وہ توہم تھا کہ جب آپ جنت  
 سے فارغ ہو کر بیت اللہ سے باہر آتے تو اللہ تعالیٰ سے عرض کرتے: (اے اللہ تیری  
 پوری مغفرت کا کام اب دوسرا ملے گا)۔

فصل میں جنت سے فارغ ہونے کے بعد آپ کی اس مغفرت صبیحی و بعد، وجہ میں کی گئی ہیں،

ان میں سب سے زیادہ لطیف اور دل کو سننے والی توجہ اس عاجز کے نزدیک یہ ہے کہ انسان کے پیٹ میں جو گندہ فضلہ ہوتا ہے وہ ہر انسان کے لئے ایک قسم کے احتیاض و رگرائی کا باعث ہوتا ہے اور اگر وہ وقت پر خارج نہ ہو تو اس سے طرح طرح کی تکلیفیں و بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ اور اگر طبعی تقاضے کے مطابق پوری طرح خارج ہو جائے تو آدمی یک ہکا پن اور ایک خاص قسم کا نشران محسوس کرتا ہے اور اس کا تجربہ ہر انسان کو ہوتا ہے۔ اسی طرح سمجھنا چاہئے کہ صحیح احساس رکھنے والے عارفین کے لئے ہلکا سا یہی حال گناہوں کا ہے وہ ہر طبعی احتیاض اور دنیا کے ہر اندرونی اور بیرونی بوجھ اور ہر گرانی سے زیادہ گناہوں کے بوجھ اور ان کی گرانی اور افیت کو محسوس کرتے ہیں اور گناہوں کے بارے اپنی پیٹھ کے ہلکا ہونے کی فکر ان کو بالکل ویسی ہی ہوتی ہے جیسی کہ ہم جیسے عام انسانوں کو پیٹ اور تنقوں سے گندے فٹسے کے خارج ہو جانے کی پس رسول اللہ جب اس بشری تقاضے سے فارغ ہوتے اور انسانی فطرت کے مطابق طبیعت ملکی اور منشرح ہوتی تو مذکورہ بالا احساس یہ مطابق اللہ تعالیٰ سے دعا فرماتے کہ جس طرح تو نے اس گندے فٹسے کو میرے جسم سے خارج کر کے میری طبیعت کو ہلکا کر دیا اور مجھے راحت و عافیت عطا فرمائی اسی طرح میرے گناہوں کی پوری پوری مغفرت فرما کر میری رون کو پاک صاف اور گناہوں کے بوجھ سے میری پیٹھ کو ہلکا کر دے۔

ربا یہ سوال کہ گناہوں سے معصوم ہونے کے باوجود اور بعد از ان گناہوں سے نسبت بہ  
کے قرآنی عدل کے بعد بھی آپ اپنے گناہوں سے استغفار کیوں فرماتے تھے تو اس کا جواب تفصیل  
سے ان شاء اللہ آگے کتاب الفصلۃ میں تہجد کے بیان میں آئے گا۔

۱۴ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ  
الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَالَانِي

رواہ ابی ذر

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب قضاء حاجت سے فارغ ہو کر  
بیت اللہ میں رہتے تھے تو کہتے تھے (اس اللہ ہی نے حمد و شکر جس نے مجھ  
سے گندے و رگرائی اور مجھے عافیت بخشی)۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اوپر والی حدیث سے معلوم ہوا تھا کہ آپ بیت اللہ میں رہتے تھے  
مگر یہ حدیث کہتے تھے اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے یہ دوسری دعا معصوم ہوتی و تقدیر  
ہے کہ مضمون کے لحاظ سے یہ دونوں دعا میں متوقع کے بہت مناسبت اور بر محل ہیں، اس لئے انہیں یہ ہے کہ  
بھی آپ یہ کہتے ہوں گے اور بھی وہ دعا معصوم

### ۱۵۔ دعا کے فضائل و برکات

حضرت شہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے یہ بات پہ ذکر کی جا چکی ہے کہ جن سیدہ اعظمہ  
انسانوں کی روح نیت سببیت سے مغلوب نہیں ہوتی ہے وہ حدیث کی حالت میں یعنی جب پیشاب  
پانخانے جیسے کسی سبب سے ان کا وضو ٹوٹ جائے تو اپنے باطن میں وہ ایک گونہ خلعت و کدورت اور ایک

طرح کی تدنی محسوس کرتے ہیں۔ (اور اصل حدیث یہی کیفیت ہے) اور شریعت اسلامی نے ہی کے زائد کے لئے وضو مقرر فرمایا ہے۔ جن بندوں نے بحیثیت کے سفلی تقاضوں سے مضروب ہو کر اپنے طیف روحانی احساسات کو فنا نہیں کر دیا ہے، وہ حدیث کی حالت میں اس باطنی تدنی اور غفلت کو بھی محسوس کرتے ہیں اور یہ بھی محسوس کرتے ہیں کہ وضو سے یہ کیفیت زائل ہو کر ایک روحانی پائیزی و نورانیت پیدا ہو جاتی ہے۔ وضو کا اصل مقصد و موضوع تو یہی ہے اور اسی وجہ سے اس کو نماز یعنی بارگاہی کی اس حسہ رسی کی لازمی شرط قرار دیا گیا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس میں اپنے فضل سے اس کے علاوہ بھی بہت سی برکات رکھی ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے جس طرح امت کو وضو کا حریقہ وراس کے متعلق حکام بتوائے ہیں اسی طرح آپ نے اُس کے فضائل و برکات بھی بیان فرمائے ہیں۔ پہلے چند حدیثیں سی سادگی پر پیش کرتے ہیں۔

وَضُوءُ مَنْ هُوَ فِي صَلَاتِهِ أَوْ مَعَالِيهِ

(۱۵) عَنْ عُفْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَوَّضًا فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ خَرَجَتْ خَطَايَاهُ مِنْ جَسَدِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا۔ جس شخص نے وضو کیا اور (بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق) خوب چھنی طرح وضو کیا تو اُس کے سارے گنہگار باطن سے یہاں تک کہ اس کے ناخنوں سے نپٹے سے بھی۔

تفسیر: مصعب یہ ہے کہ جو شخص رسول اللہ کی تعلیم و ہدایت کے مطابق باطنی پائیزی حاصل کرنے کے لئے دُوب و سُخن و غیرہ کی رعایت کے ساتھ چھنی طرح وضو کرے گا تو اس سے صرف عضائے وضو کی میل پٹیل اور حدیث و باطنی نپاکی ہی دور نہ ہوگی بلکہ اس کی برکت سے اس کے سارے جسم کے گنہگاروں کی نپاکی بھی نکل جائے گی اور وہ شخص حدیث سے پاک ہونے کے علاوہ گناہوں سے بھی پاک صاف ہو جائے گا۔ آگے آنے والی بعض حدیثوں سے اس کی مزید تفصیل معلوم ہوگی۔

(۱۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَوَّضًا الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ أَوْ الْمُؤْمِنُ لَغَسْلَ وَجْهِهِ خَرَجَ مِنْ وَجْهِهِ كُلِّ خَطِيئَةٍ نَظَرَ إِلَيْهَا بِعَيْنَيْهِ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ لَغَسْلِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَ مِنْ يَدَيْهِ كُلِّ خَطِيئَةٍ كَانَ يَطْمَسُهَا يَدَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ لَغَسْلِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَ كُلِّ خَطِيئَةٍ مَسَّتْهَا رِجْلَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ لَغَسْلِ الْمَاءِ حَتَّى يَخْرُجَ نَقِيًّا مِنَ الذَّنُوبِ - (رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جب کوئی مسلم بند وضو کرتا ہے اور اس میں اپنے چہرہ کو دھوئے گا تو اس پر پانی دھوئے گا تو اس کے ساتھ اس کے چہرہ سے وہ سارے گنہگار نکل جاتے ہیں (اور گویا غسل جاتے ہیں) جو اس کی آنکھ سے ہوئے تھے اس کے بعد جب وہ اپنے ہاتھ دھوئے گا تو اس کے ہاتھوں سے خارج ہو جاتے ہیں وہ وہ گنہگار جاتے ہیں جو اس

کے ہاتھوں سے ہوئے اس کے بعد جب وہ اپنے پاؤں دھو تا ہے تو وہ سر سے گنہ گار کے پاؤں سے خارج ہو جاتا ہے جو اس کے پاؤں سے ہوئے اور جن کے لئے اس کے پاؤں استعمال ہوئے یہاں تک کہ وضو سے فرار ہوئے کے ساتھ وہ گنہ گاروں سے بالکل پاک صاف ہو جاتا ہے۔

یہاں چند باتیں وضاحت طلب ہیں

مندرجہ بالا دونوں حدیثوں میں وضو کے پانی کے ساتھ گنہ گاروں کے جسم سے نکل جانے اور دھل جانے کا ذکر ہے حالانکہ گناہ میل کچیل اور ظاہری نجاست جیسی کوئی چیز نہیں ہے جو پانی کے ساتھ نکل جائے اور دھل جائے۔ بعض شریعتین حدیث نے اس کی توجیہ میں کہا ہے کہ گنہ گاروں کے نکل جانے کا مصدب صرف معافی اور بخشش ہے اور بعض دوسرے حضرات نے فرمایا ہے کہ بندہ جو گناہ جس عضو سے کرتا ہے اس کا فعلی اثر اور اس کی نحوست پہلے اس عضو میں اور پھر اس شخص کے دل میں قائم ہو جاتی ہے پھر جب اللہ کے حکم سے اور اپنے کو پاک کرنے کے لئے وہ بندہ سنن و آداب کے مطابق وضو کرتا ہے تو جس جس عضو سے اس نے گناہ کئے ہوتے ہیں اور گنہ گاروں کے جو گنہ گار اثرات اور جو غلطیاں اس کے اعضاء اور اس کے قلب میں قائم ہو چکی ہوتی ہیں وضو کے پانی کے ساتھ وہ سب دھل جاتی اور زائل ہو جاتی ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کی معافی اور مغفرت بھی ہو جاتی ہے یہی دوسری توجیہ اس عاجز کے نزدیک حدیث کے الفاظ سے زیادہ قریب ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت ابو ہریرہؓ والی اس حدیث میں چہرہ کے دھونے کے ساتھ صرف آنکھوں کے گنہ گاروں کے دھل جانے اور نکل جانے کا ذکر فرمایا ہے۔ نکل چہرہ میں آنکھوں کے علاوہ ناک اور زبان و دہن بھی ہیں اور بعض گنہ گاروں کا تعلق انہی سے ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہؐ نے اس حدیث میں اعضاء وضو کا استیعاب نہیں فرمایا ہے بطور تمثیل کے آنکھوں اور ہاتھوں پاؤں کا ذکر فرمایا ہے اس مضمون کی ایک دوسری حدیث میں (جس کو امام مہدیکو نے عبد اللہ ابن مسعودؓ سے روایت کیا ہے) اس سے زیادہ تفصیل ہے۔ اس میں کلی اور ناک کے پانی (مضمضہ و استنشاق) کے ساتھ زبان و دہن اور ناک کے گنہ گاروں کے نکل جانے اور دھل جانے کا اور اسی طرح کانوں کے مسح کے ساتھ کانوں کے گنہ گاروں کے نکل جانے کا بھی ذکر ہے۔

(۳)۔ نیک اعمال کی یہ تاثیر ہے کہ وہ گنہ گاروں کو مٹاتے اور ان کے داخلہ دھبوں کو دھو ڈالتے ہیں قرآن مجید میں بھی مذکور ہے، ارشاد فرمایا گیا ہے: ﴿لَا يَذُرُ النَّاسُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ شَيْئًا﴾ (حور، ۱۱۳)۔ یعنی نیک اعمال گنہ گاروں کو مٹا دیتے ہیں اور احادیث میں خاص خاص اعمال حسنہ کا نام سے لے کر رسول اللہؐ نے تفصیل سے بیان فرمایا ہے کہ فلاں نیک عمل گنہ گاروں کو مٹا دیتا ہے، فلاں نیک عمل گنہ گاروں کو معاف کر دیتا ہے فلاں نیک عمل گنہ گاروں کا کفرہ بن جاتا ہے اس قسم کی بعض حدیثیں اس سلسلہ میں پہلے گذر چکی ہیں اور آئندہ بھی مختلف ابواب میں آئیں گی۔ ان میں سے بعض حدیثوں میں حضورؐ نے یہ تصریح بھی فرمائی ہے کہ ان نیک عمل کی برکت سے صرف صغیرہ گنہ گار معاف ہوتے ہیں اسی بنا پر اہل حق اہل سنت اس کے قائل ہیں کہ



حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے امتی قیامت کے دن بلائے جائیں گے تو وضو کے اثر سے انکے چہرے اور ہاتھ اور پاؤں روشن اور منور ہوں گے۔ پس تم میں سے جو کوئی اپنی وہ روشنی اور نورانیت بڑھائے اور مکمل کر سکے تو ایسا ضرور کرے۔

وضو کا اثر اس دنیا میں تو اتنا ہی ہوتا ہے کہ چہرے اور ہاتھ پاؤں کی وحشیانہ صفاتی ہو جاتی ہے اور اہل اور اک و معرفت کو ایک خاص قسم کی روحانی نشاۃ و انبساط کی کیفیت بھی حاصل ہوتی ہے۔ لیکن جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں (اور اس کے علاوہ بھی متعدد حدیثوں میں) فرمایا ہے۔ قیامت میں وضو کا ایک مہرک اثر یہ بھی ظاہر ہوگا کہ وضو کرنے والے آپ کے امتیوں کے چہرے اور ہاتھ پاؤں وہاں روشن اور تاباں ہوں گے اور یہ اُن کا امتیازی نشان ہوگا۔ پھر جس کا وضو جتنا کامل و مکمل ہوگا اس کی یہ نورانیت اور تابانی اُسی درجہ کی ہوگی اُسی لیے حدیث کے سنہرے حصوں نے فرمایا ہے کہ جس سے ہو سکے وہ اپنی اس نورانیت کو مکمل کرنے کی امکانی کوشش کرتا رہے جس کی صورت یہی ہے کہ وضو ہمیشہ فکر و اجتہاد کے ساتھ مکمل کیا کرے اور آداب کی پوری نگہداشت رکھے۔

تَبَّحُّوا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

۱۹ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا أَدْلِكُكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِبْسَاحُ الْوُضْوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَخَفَرَةُ الْخَطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ وَانتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ لَكُمْ الرِّبَاطُ فَذَلِكَ لَكُمْ الرِّبَاطُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہاں میں تم کو وہ اعمال نہ بتاؤں جن کی برکت سے اللہ گناہوں کو مٹاتا ہے اور درجے بلند فرماتا ہے؟ حاضرین صحابہؓ نے عرض کیا: حضرت ضرور بتلائیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا (۱) تکلیف اور ناگواری کے باوجود پوری طرح کامل وضو کرنا۔ (۲) ہر مسجدوں کی طرف قدم بڑھا دینا (۳) اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا منتظر رہنا، پس یہی ہے حقیقی ربط یہی ہے اصلی ربط۔

ج۔ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے تین عملوں کی ترغیب دی ہے اور فرمایا ہے کہ ان اعمال سے گنہ معاف ہوتے ہیں۔ اور درجوں میں ترقی ہوتی ہے ایک یہ کہ وضو کرنے میں آخر کی وجہ سے تکلیف اور مشقت ہو تو اس کے باوجود وضو پورا کیا جائے اور اس میں خداف سنت اختیار سے کام نہ لیا جائے۔ مثلاً سردی کا موسم ہے اور پانی ٹھنڈا ہے، پیپنی تم ہے جو پورا وضو سنت کے مطابق کرنے اور ہر عضو کو تین تین دفعہ دھونے میں کافی نہیں ہو سکتا، بعد اس کرنے کے سے پانی تھوڑا اور چل کر نہ پڑتا ہے تو ایسی صورت میں تکلیف و مشقت اٹھ کر سنت کے مطابق کامل وضو کرنا یہ محبوب عمل ہے جس کی برکت سے بندے کو گنہوں سے پاک و صاف کر دیا جاتا ہے اور اس کے درجے بلند کر دیئے جاتے ہیں۔ دوسرا عمل آپ نے بتایا۔ یعنی مسجد سے زیادہ تعلق رکھنا اور نماز کے لئے بار بار مسجد کی طرف



طہارت کے باوجود (یعنی با وضو ہونے کے باوجود تازہ) وضو کیا اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی۔ (صحیح ترمذی)

اس ارشاد کا مقصد بظاہر یہ واضح کرنا ہے کہ با وضو ہونے کی حالت میں تازہ وضو کرنے کو فضول و عبث نہ سمجھا جائے، بلکہ یہ ایسی نیکی ہے جس کے کرنے والے کے نامہ اعمال میں دس نیکیاں بھی جاتی ہیں۔ اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ رسول اللہ کے اس ارشاد کا تعلق اس صورت سے ہے کہ جبکہ پہلے وضو سے کوئی ایسی عبادت کر لی گئی ہو جس کے لئے وضو ضروری ہے، اس لئے اگر کسی نے وضو کیا اور انہی وضو سے کوئی عبادت ادا نہیں کی اور نہ کوئی ایسا کام کیا جس کے بعد وضو کی تجدید مستحب ہو جاتی ہے تو ایسی صورت میں اس کو تازہ وضو نہیں کرنا چاہئے۔

۲۲) عَنْ شُبَيْبِ بْنِ أَبِي رُوْحٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى صَلَوةَ الصُّبْحِ فَقَرَأَ الرُّوْمَ فَالتَبَسَ عَلَيْهِ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَصَلُّونَ مَعَنَا لَا يُحْسِنُونَ الطُّهُورَ وَإِنَّمَا يُلْبِسُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ أَوَّلَ ذَلِكَ .

شعب بن ابی روحؒ نے رسول اللہ کے ایک صحابیؓ سے روایت کی ہے کہ حضور نے ایک دن فجر کی نماز پڑھی اور اس میں آپؐ نے سورہ روم شروع کی تو آپؐ کو اس میں اشتباہ ہو گیا اور ضل پڑھ گیا۔ جب آپؐ نماز پڑھ چکے تو فرمایا بعض لوگوں کی یہ کیا بات ہے کہ ہمارے ساتھ نماز میں شریک ہو جاتے ہیں اور طہارت (وضو وغیرہ) اچھی طرح نہیں کرتے، بس یہی لوگ ہماری قرآن پڑھنے میں ضل ڈالتے ہیں۔

معلوم ہوا کہ وضو وغیرہ طہارت اچھی طرح نہ کرنے کے برے اثرات دوسرے صاف قلوب پر بھی پڑتے ہیں اور اتنے پڑتے ہیں کہ ان کی وجہ سے قرآن مجید کی قرأت میں گڑبڑ ہو جاتی ہے اور جب رسول اللہ کا قعب مبارک دوسرے لوگوں کی اس طرح کی کوتاہیوں سے اتنا متاثر ہوتا تھا تو پھر ہم عوام کس شمار و قطار میں ہیں لیکن چونکہ ہمارے قلوب پر زندگی تمہیں کی تمہیں جم گئی ہیں اس لئے ہم کو ان چیزوں کا احساس نہیں ہوتا۔ اس حدیث سے بڑی وضاحت کے ساتھ یہ بات معلوم ہو گئی کہ انسانوں کے قلوب پر ساتھ والوں کی اچھی یا بری کیفیات کا کس قدر اثر پڑتا ہے، اصحاب قلوب صوفیہ کرام نے اس حقیقت کو خوب سمجھا ہے۔

مسلم - صحیح ترمذی - صحیح ابوداؤد - صحیح ابن ماجہ - صحیح بخاری

طہارت و نظافت کے سلسلہ میں رسول اللہ نے جن چیزوں پر خاص طور سے زور دیا ہے اور بڑی تاکید فرمائی ہے ان میں سے ایک مسواک بھی ہے۔ ایک حدیث میں آپؐ نے یہاں تک فرمایا ہے کہ اگر مجھے



یہ نہیں نہ ہوتا کہ میری امت پر بہت مشقت پڑ جائے کی تو میں ہم نماز کے وقت مسواک کرنا ان پر لازم کر دیتا۔ مسواک کے جو صبی فوائد ہیں وہ بہت سے امراض سے اس کی وجہ سے جو محفوظ ہوتا ہے آج کل کا ہر صاحب شعور اس سے چرہ نہ چاہتا وقت ہے۔ یمن دینی نقطہ نگاہ سے اس کی اصل اہمیت یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو بہت زیادہ راضی کرنے والا عمل ہے۔ اس مختصر تمہید کے بعد مسواک کی ترغیب و تاکید کے بارے میں رسول اللہ کے چند ارشادات پر بحث!

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: السَّوَالُكَ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ.

حضرت شمس الدین عظیمی رحمہ اللہ عنایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”مسواک منہ و بہت زیادہ پاک صاف کرنے والی اور اللہ تعالیٰ کو بہت زیادہ خوش کرنے والی چیز ہے۔“  
 (مسند امام ترمذی، مسند دارمی، معجم الصالحین، فیض بغدادی میں ملاحظہ فرمائیے اس کی حدیث و روایات یعنی تصدیق  
 و ایت ثبات)۔

کسی چیز میں حسن کے دو پہلو ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ وہ حیاتِ دنیا کے حظ سے فی مدد مند اور عام انسانوں کے نزدیک پسندیدہ ہو اور دوسرے یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کی محبوب و رزق خرومی کا وسیلہ ہو۔ رسول اللہ نے اس حدیث میں بتلایا ہے کہ مسواک میں یہ دونوں چیزیں جمع ہیں، اس سے منہ کی صفائی ہوتی ہے، گندے و روضہ دارے خارق ہو جاتے ہیں۔ منہ کی بدبو زائل ہو جاتی ہے، یہ اس کے نقد دنیوی فوائد میں اور دوسرے اخروی اور ابدی نفع اس کا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل ہونے کا بھی خاص وسیلہ ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَوْلَا أَنِّي أَشُقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ. سنة في السنة • سنة في السنة • سنة في السنة

حضرت ابوہریرہؓ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ چپے نے فرمایا کہ اُمّیہ خیال نہ ہوگا کہ میری امت پر بہت مشقت پڑ جائے گی تو میں ان کو ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا حقیقی امر بتاؤں۔

مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں مسواک کی محبوبیت اور اس کے عظیم فوائد دیکھتے ہوئے میرا حق یہ تھا ہے کہ اپنے ہر امتی کے لئے حکم جاری کر دوں کہ وہ نماز کے وقت مسواک نہ کر لیا کرے۔ لیکن ایسا حکم میں نے صرف اس خیال سے نہیں دیا کہ اس سے میری امت پر بہت بوجھ پڑ جائے گا اور ہر ایک کے لئے اس کی پابندی مشکل ہوگی، غور سے دیکھ جائے تو یہ بھی ترغیب و تاکید کا ایک عنوان ہے اور بلاشبہ بڑا مؤثر عنوان ہے۔

اسی حدیث کی بنفس روایت میں ہے کہ جو شخص اپنے والدین کو چاہے اور ان کے لئے دعا کرے، وہ ایک بارہ سو سال تک اس کا اجر ملتا رہے گا۔

٢٥ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا جَاءَنِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَطُّ إِلَّا أَمَرَنِي بِالسَّوَالِ لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ أُحْفَى مُقَدَّمٌ لِي.

حضرت ابوالہدیہ باہلی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کے فرشتے جب میل جب بھی میرے پاس آئے ہر دفعہ انہوں نے مجھے مسوکتے مسوکتے کہے کہ (جو نیل کی بار بار کی اس تاکید اور وسیت کی وجہ سے) میں اپنے منہ کے اٹھانے اور مسوکتے کرتے کرتے کہیں نہ ڈالوں۔

نتیجہ: ... مسواک کے بارہ میں حضرت جبرائیلؑ کی بار بار یہ تائید و نصیحت دراصل اللہ تعالیٰ ہی کے حکم سے تھی اور اس کا خاص راز یہ تھا کہ جو ہستی اللہ تعالیٰ سے مخفی ہے اور منہاجہ میں ہمہ وقت مصروف رہتی ہو اور اللہ کا فرشتہ جس کے پاس بار بار آتا ہو اور اللہ کے کلام کی تلاوت اور اس کی طرف، موت جس کا خاص وظیفہ ہو اس کے لئے خاص طور سے ضروری ہے کہ وہ مسواک کا بہت زیادہ اہتمام کرے۔ کی ساری باتیں اللہ مسواک کا بہت زیادہ اہتمام فرماتے تھے۔

[illegible]

٢٦ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَزَلُّ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ فَيَسْقِطُ الْإِبْتِسَاكُ قَبْلَ أَنْ يَتَوَضَّأَ. (رواه أحمد و غيره)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول تھا کہ دین پارات میں جب بھی آپ سوتے تو انہیں کے بعد وضو کرنے سے پہلے مسواک نہ کرتے۔

(٢٧) عَنْ حَدِيقَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ لِلتَّهَجُّدِ مِنَ اللَّيْلِ يَشُورُ قَاهُ  
بِالسَّيَّوَالِكِ . (رواه البخاري ومسلم)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ کا حضور تھا کہ جب رات کو سوچتے تھے کہ میں نے اللہ سے کیا سوال کیا ہے؟ تو فرماتے: (میں نے اللہ سے جو کچھ فرمایا ہے، اللہ نے قبول فرمایا ہے)۔

٢٨ عَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانِئٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يُبْدَأُ رَسُولُ اللَّهِ - إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ - قَالَتْ بِالْمَوَاكِبِ .

شریح بین باقی کسے روایت ہے کہ میں نے امام مومنین حضرت امامہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ جب باہر سے آئے میں تشریف لے جاتے تو سب سے پہلے کیا کرتے تھے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ سب سے پہلے آیت مسواہ فرماتے تھے۔

ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ہر نیند سے جاگنے کے بعد، خاص کر رات کو تہجد کے لئے اٹھنے کے وقت پابندی اور اہتمام سے مسواک فرماتے تھے، اس کے علاوہ باہر سے جب گھر میں تشریف لاتے تھے تو سب سے پہلے مسواک فرماتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ مسواک صرف وضو کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بلکہ سو کر اٹھنے کے بعد اور مسواک کئے زیادہ دیر گزرنے کے بعد اگر وضو کرنا نہ بھی ہو جب بھی مسواک کر لینی چاہئے۔ ہمارے مہائے کرام نے ان ہی احادیث کی بناء پر لکھا ہے کہ مسواک کرنا یوں تو ہر وقت میں مستحب اور باعث اجر و ثواب ہے، لیکن پانچ موقعوں پر مسواک کی اہمیت زیادہ ہے۔ وضو میں، نماز کے لئے کھڑے ہوتے وقت، اگر وضو اور نماز کے درمیان زیادہ فاصل ہو گیا ہو، اور قرآن مجید کی تلاوت کے لئے اور سوتے سے اٹھنے کے وقت اور منہ میں بد بو پیدا ہو جانے یا دانتوں کے رنگ میں تغیر آجانے کے وقت ان کی صفائی کے لئے۔

..... ذات نبیہ ..... ذات

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ الْحَيَاءُ وَالتَّعَطُّرُ وَالسَّوَاكُ وَالتَّكَاحُ.

حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا چار چیزیں پیغمبروں کی سنتوں میں سے ہیں۔ ایک حیا، دوسرے خوشبو لگانا، تیسرے مسواک کرنا اور چوتھے تکاح کرنا۔

رسول اللہ نے اس حدیث میں یہ بتلا کر کہ یہ چاروں چیزیں اللہ کے پیغمبروں کی سنتیں و ان کے معمولات میں سے ہیں اپنی امت کو ان کی ترغیب دی ہے اور بلاشبہ یہ بڑی مؤثر ترغیب ہے۔ حیا کے بارے میں کتاب الاخلاق میں تفصیل سے لکھا جا چکا ہے، تکاح کے بارے میں انشاء اللہ کتاب مکان میں لکھا جائے گا۔ تعطر یعنی خوشبو لگانا بڑی محبوب صفت ہے، انسان کے روحانی اور مکتویٰ تہذیبوں میں سے ہے اس سے روح اور قلب کو ایک خاص نشاط حاصل ہوتا ہے، عبادت میں کیف اور ذوق پیدا ہوتا ہے، و اللہ کے دوسرے بندوں کو بھی راحت پہنچتی ہے اس لئے تمام انبیاء علیہم السلام اور اللہ تعالیٰ کے سارے اچھے بندوں کی محبوب سنت ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ قَصُّ الشَّارِبِ وَإِعْفَاءُ اللُّحْيَةِ وَالسَّوَاكُ وَاسْتِنْشَاقُ الْمَاءِ وَقَصُّ الْأَظْفَارِ وَغَسْلُ الْبَرَاجمِ وَتَغْفُّ الْإِبْطِ وَحَلَقُ الْعَالَةِ وَانْقِصَاصُ الْمَاءِ قَالَ زَكْرِيَّا قَالَ مَضَعَبٌ وَلَيْسَتْ الْعَاشِرَةُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْمَضْمَضَةُ.

(رواہ مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا۔ دس چیزیں ہیں جو امور

فطرت میں سے ہیں۔ مونچھوں کا ترشوان، داڑھی کا چھوڑنا، مسواک نہ کرنا، ناک میں پانی لے کر اس کی صفائی کرنا، ناخن ترشوانا، انگلیوں کے جوڑوں کو (جن میں اکثر میل پکیل رہ جاتا ہے) ہتھم سے (دھونے، بغل کے بال لینا، موئے زیر ناف کی صفائی کرنا، اور پانی سے استنجا کرنا۔ حدیث کے راوی ذکر یہ کہتے ہیں کہ ہمارے شیخ مصعب نے بس یہی نو چیزیں ذکر کیں اور فرمایا کہ دسویں چیز بھول گیا ہوں، اور میرا گمان یہی ہے کہ وہ کھلی کرنا ہے۔

اس حدیث میں ان دس چیزوں کو یعنی امور فطرت میں سے کہا گیا ہے۔ بعض شرعین حدیث کی رائے یہ ہے کہ الفطرۃ سے مراد یہاں سنت انبیاء یعنی پیغمبروں کا طریقہ ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اسی حدیث کی مستخرج ابی عوانہ کی روایت میں فطرۃ کی جگہ سنت کا غلط ہے، یعنی اس میں ... کی بجائے ... کے الفاظ ہیں، ان حضرات کا کہنا ہے کہ اس حدیث میں انبیاء علیہم السلام کے طریقہ کو الفطرۃ اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ فطرت کے عین مطابق ہوتا ہے۔ اس شریح کی بناء پر حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ انبیاء علیہم السلام نے جس طریقہ پر خود زندگی گزار لی اور اپنی امتوں کو جس پر چلنے کی ہدایت کی اس میں یہ دس باتیں شامل تھیں۔ گویا یہ دس چیزیں انبیاء علیہم السلام کی منفقہ تعلیم اور ان کے مشترکہ معمولات سے ہیں۔

بعض شرعین نے الفطرۃ سے دین فطرت یعنی دین اسلام مراد لیا ہے۔ قرآن مجید میں دین کو فطرت کہا گیا ہے، ارشاد ہے: ”فَقُلْهُ<sup>۱</sup> وَجْهٌ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ“ اس بناء پر حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ یہ دس چیزیں دین فطرت یعنی اسلام کے اجزاء یا احکام میں سے ہیں۔

اور بعض شرعین نے الفطرۃ سے انسان کی اصل فطرت و جہت ہی مراد لی ہے اس تشریح کی بناء پر حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ یہ دس چیزیں انسان کی اصل فطرت کا تقاضا ہیں جو اللہ نے اس کی بنائی ہے۔ گویا جس طرح انسان کی اصل فطرت یہ ہے کہ وہ ایمان اور نیکی اور طہارت و پاکیزگی کو پسند کرتا ہے اور کفر اور فواحش و منکرات اور گندگی و ناپاکی کو ناپسند کرتا ہے اسی طرح مذکورہ بالا دس چیزیں یہی ہیں کہ انسانی فطرت (اگر کسی خارجی اثر سے مآؤف اور فاسد نہ ہو چکی ہو) تو ان کو پسند ہی کرتی ہے اور حقیقت شناسوں کو یہ بات معلوم اور مسلم ہے کہ انبیاء علیہم السلام جو دین اور زندگی کا طریقہ لے کر آتے ہیں وہ دراصل انسانی فطرت کے تقاضوں ہی کی مستند اور منضبط تشریح ہوتی ہے۔

اس تفصیل سے خود بخود معلوم ہو جاتا ہے کہ حدیث کے لفظ الفطرۃ کا مطلب خواہ سنت انبیاء ہو خواہ دین فطرت اسلام ہو، اور خواہ انسان کی اصل فطرت و جہت ہو، حدیث کا مدعا تینوں صورتوں میں ایک ہی ہوگا اور

پس سیدھا کرو اپنا رخ سب طرف سے یکسو ہو کر دین حق کی طرف اللہ کی بنائی ہوئی فطرت جس پر س نے انسانوں کو پیدا کیا اللہ کی راہ میں تہذیبی ضمیمے دین ہے سیدھا کیا۔



ہے۔ اور کھلی اور پانی کے ذریعہ ناک کی صفائی اور مسواک اور پانی سے استنجہ اور اہتمام سے انگلیوں کے ان جوڑوں کو دھون جن میں میل پکیں رہ جاتا ہے، صفائی اور پاکیزگی کے نقطہ نظر سے ان سب چیزوں کی ضرورت و اہمیت کسی وضاحت کی محتاج نہیں۔“

بعض اکابر علماء نے فرمایا ہے کہ اس حدیث سے یہ اصول معلوم ہو گیا کہ جسم کی صفائی اور اپنی ہیئت اور صورت کی درستی اور ایسی ہر چیز کا ازالہ اور اس سے اجتناب جس سے گھٹن آئے اور کراہیت پیدا ہو احکام فطرت میں سے ہے اور طریقہ انبیاء ہے۔ اللہ تعالیٰ نے صورت کی تحسین کو پناہ حاصل اندوہ احسان بتلایا ہے۔

۱۔ جس کے دل جس میں ہے۔

اس حدیث کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ان کے بھائی حضرت عبداللہ ابن زبیرؓ نے روایت کیا ہے، ان سے روایت کرنے والے صلق بن حبیب ہیں۔ اور ان سے روایت کرنے والے مصعب بن شیبہ ہیں۔ ان کے شاگرد زکریا بن ابی زائدہ ہیں۔ ان ہی زکریا نے اپنے شاگرد مصعب سے یہ حدیث روایت کی ہے جس میں انہوں نے دس چیزوں میں سے نو کو وثوق سے ذکر کیا و رد سب کے متعلق تردید کی۔ وہ مجھے اچھی طرح یاد نہیں رہی، البتہ میرا خیال ہے کہ وہ منضمہ (کلی) کرنا تھا۔

نور المصنفین نے اس میں اضافہ کیا۔

۳۱۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: تَفْضُلُ الصَّلَاةُ الَّتِي يُسْتَأَكُّ لَهَا عَلَى الصَّلَاةِ الَّتِي لَا

يُسْتَأَكُّ لَهَا سَبْعِينَ ضِعْفًا، (رواه البيهقي في شعب الایمان)

۱۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ نماز جس کیسے مسواک کی جائے اس نماز کے مقابلہ میں جو بلا مسواک کے پڑھی جائے ستر گنی فضیلت رکھتی ہے۔

۱۔ سب سے پہلی بار ہر ذکر کیا جا چکا ہے کہ عربی زبان و رموز و وہ میں ستر (اور اسی طرح بعض اور عدد بھی) مطلق کثرت و بہت کے لئے بھی استعمال ہوتے ہیں، غالباً اس حدیث میں بھی سبعین کا لفظ اس معنی کے لئے کثرت و بہت ہی کے لئے استعمال ہوئے۔ اس بناء پر حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ جو نماز مسواک کر کے پڑھی جائے وہ اس نماز کے مقابلے میں جو بلا مسواک کے پڑھی جائے بدرجہا اور بہت زیادہ افضل ہے۔ اور ستر سبعین سے مراد ستر کا نصف بھی کوئی استعمال کی بات نہیں ہے۔

۲۔ جب کہ یہ ہندو ایک مذہب و حکمران مین نے ارباب دین میں حاضری اور نماز کے ذریعہ اس سے عظمت و رتبہ کا راز رکھ کر یہ سوئے کہ اس کی عظمت و رتبہ کی کاقی تویہ تے کہ مشبک کا س سے اپنے بہن و زبان و دھوا اس کا نام نہ لیا جائے و اس سے حضور میں پتہ حاصل کیا جائے۔ کیلئے نہ اس کا نام لے اپنی عظمت و رتبہ سے وہ مسواک ہی کا خدایا ہے اس لئے میں مسواک کرتا ہوں، سہرہ جب کوئی ہندو اللہ تعالیٰ کی عظمت کے اس احساس و رد و پ کے اس جذبہ سے نماز کے لئے مسواک کرے تو وہ نماز کر

اس نماز کے مقبوضہ میں جس کے لئے مسواک نہ کی گئی ہو ستر یا اس سے بھی زیادہ درجے فضل قرار دی جائے تو بالکل حق ہے۔ حقیقت تو یہ ہے۔

ہزار ہا ہشویم دہن زمشک و گلپ بنور نام تو شفقن میں ہے اپنی ست  
مشکوٰۃ مصباح میں حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث صرف تہمتی کے حوالے سے نقل کی گئی ہے بیان  
منذری نے ترغیب میں اس حدیث کو حضرت عائشہؓ کی روایت سے خفیف لغوی فرق کے ساتھ درج کر  
کے لکھا ہے۔ رواہ احمد و ابوداؤد و ابویعلیٰ و ابن خزیمہ فی صحیحہ۔ ورواہ ابن امیر ربیع و ابن حبیب و ابن  
قریب قریب کی مضمون کی ایک حدیث ابو نعیم کے حوالہ سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت سے وہ  
دوسری حضرت باہر کی روایت سے نقل کی ہے اور پہلی کی سند کو حید اور دوسری کی سند کو صحیح کہا ہے۔

### نماز میں مسواک نہ کرنے کا ثبوت

ظہارت کے باب میں رسول اللہ ﷺ نے امت کو جو بدایات دی ہیں ان میں سے بعض تو وہ ہیں جن کی  
حیثیت مستقل احکام کی ہے جیسے استنجے کے حکم، جسم کو اور پہلوں کو پاک رکھنے کے حکم، پانی کی پاکی و  
نپاکی کے تفصیلی احکام وغیرہ۔ اور بعض وہ ہیں جن کی حیثیت شرعیہ نماز کی ہے۔ وضو کا حکم ان قبیل سے  
ہے، قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے۔

مَسْحُ الْيَدَيْنِ مِمَّا بَيْنَ الْمَازِدِ وَالْأُصْلَىٰ

اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ نماز جو ہاتھوں کی مٹھاس پار کاہ میں حاضر ہو اور اس سے غلطی نہ منہ پاؤں  
ایک خاص خاص شکل ہے اس کے سے ہاتھوں کو نہ شربت ہے۔ پس سر کوئی شستن ہاتھ نہیں ہے (یعنی  
حدت کی حالت میں ہے، جس کی حقیقت پہلے بتائی جا چکی ہے) تو نماز شروع کرنے سے پہلے اس کو ہاتھوں کو  
چاہئے۔ دربار الہی کی اس خاص ضروری کا یہ لازمی وجہ ہے، اس کے بغیر اس کی نماز نہ مقبول نہیں ہوتی،  
اس سلسلہ کے رسول اللہ ﷺ کے چند ارشادات ذیل میں پڑھئے۔

(۳۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُقْبَلُ صَلَوةٌ مِنْ أَحَدِكُمْ حَتَّى يَتَوَضَّأَ۔

(رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کا وضو نہ  
نہیں ہے اس کی نماز قبول نہیں ہوگی تاہم قنیدہ وہ وضو نہ کرے۔

(۳۳) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُقْبَلُ صَلَوةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ

(رواہ مسلم)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز  
ظہارت کے بغیر قبول نہیں ہو سکتی ورنہ کوئی یہ صدقہ قبول ہو سکتا ہے جو ناجائز طریقہ سے حاصل

کئے ہوئے مال سے کیا جائے۔

اس حدیث میں ”طُہور“ سے مراد وضو ہے اور اس کا مطلب وہی ہے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اوپر والی حدیث کا ہے، صرف الفاظ کا فرق ہے۔

۳۴ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ .

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کی کئی طہور (یعنی وضو) ہے اور اس کی تحریم تکبیر ہے (یعنی اللہ اکبر کہہ کے آدمی نماز میں داخل ہو جاتا ہے، جس کے بعد بات چیت کرنے اور کھانے پینے کے ایسے جائز کام نماز کے ختم ہونے تک اس کے لئے حرام اور ناجائز ہو جاتے ہیں) اور اس کی تحلیل اسلام تکبیر کہنا ہے (یعنی نماز کے ختم پر اسلام تکبیر کہہ کر اللہ کے بعد وہ ساری باتیں آدمی کے لئے حلال اور جائز ہو جاتی ہیں جو نماز کی وجہ سے اس کے لئے حرام اور ناجائز ہو گئی تھیں)۔ (سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن دارمی، دار ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علاوہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے۔)

۳۵ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مِفْتَاحُ الْحَجَّةِ الصَّلَاةُ وَمِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کی کئی نماز ہے اور نماز کی کئی طہور (یعنی وضو) ہے۔

ان دونوں حدیثوں میں طہور یعنی وضو کو نماز کی کئی فرمایا گیا ہے۔ ویسا جس طرح کوئی شخص کسی مقفل گھر میں کئی سے اس کا تالا اکھوئے بغیر داخل نہیں ہو سکتا، اسی طرح بغیر وضو کے نماز میں داخلہ نہیں ہو سکتا۔ ان چاروں حدیثوں کی تعبیر میں اگرچہ کچھ فرق ہے لیکن اصل اور مدعا سب کا یہی ہے کہ نماز کے قابل قبول ہونے کے لئے وضو شرط ہے۔ نماز چونکہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں حاضر کی اور اسے مخاطب و مناجات کی اعلیٰ اور انتہائی شکل ہے، جس کے لئے اس دنیا میں ممکن نہیں، اس لئے اس کے ادب کا حق قویہ تھا کہ ہر نماز کے لئے سارے جسم کے غسل اور بالکل پاک صاف اچھا لباس پہننے کا حکم دیا جاتا لیکن چونکہ اس پر عمل بہت مشکل ہوتا اس لئے اللہ تعالیٰ نے ازراہ کرم صرف اتنا ضروری قرار دیا کہ نماز پاک پٹے پہن کر پڑھ لی جائے اور سارے جسم کے غسل کے بجائے صرف وضو کر لیا جائے جس میں وہ سارے خواہی کی اعضاء داخل جاتے ہیں جو انسان کے جسم میں خاص ہیئت رکھتے ہیں اور اس حیثیت سے وہی سارے جسم کے قنغم مقام قرار دیے جاسکتے ہیں۔ نیز ہاتھ پاؤں اور چہرہ اور سر کی وہ اعضاء ہیں جو عام طور پر بالی سے باہر رہتے ہیں اسلئے وضو میں صرف انہی کے دھونے اور مسح کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ عداویہ الزین وضو نہ ہونے کی حالت میں صبیحت میں جو ایک خاص قسم کا روحانی تکدر اور غلبہ ہوتا ہے اور وضو کرنے کے بعد انشاء و انبساط کی ایک خاص کیفیت و ایک خاص طرح کی طاقت و نورانیت جو انسان کے باطن میں پیدا ہوتی ہے





آئے اور دل اس میں مشغول ہو جائے، لیکن اگر کوئی خطرہ دل میں گزرے اور دل اس میں مشغول نہ ہو بلکہ اس کو بٹانے اور دفع کرنے کی کوشش کرے تو وہ مضرت نہیں ہے اور یہ چیز کا تین کو بھی پیش آتی ہے۔

عَنْ أَبِي حَيْثَةَ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا تَوَضَّأَ لَغَسَلِ كَفِّهِ حَتَّى انْفَا هُمَا ثُمَّ مَضَمَّ ثَلَاثًا وَ اسْتَشَقَّ ثَلَاثًا وَ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَ ذَرَاغِيهِ ثَلَاثًا وَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً ثُمَّ غَسَلَ لَدَمِيهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ لَامَ فَأَخَذَ فَضْلَ طَهُورِهِ لَشَرْبِهِ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ قَالَ أَحَبُّتُ أَنْ أُرِيَكُمْ كَيْفَ كَانَ طَهُورُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ابو حیدر سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا آپ نے وضو اس طرح فرمایا، پہلے اپنے دونوں ہاتھ اچھی طرح دھوئے یہاں تک کہ ان کو خوب اچھی طرح صاف کر دیا، پھر تین دفعہ نکلی کی، پھر تین دفعہ پانی ناک میں لے کر اس کی صفائی کی، پھر چہرے اور دونوں ہاتھوں کو تین تین دفعہ دھویا، پھر سر کا مسح ایک دفعہ کیا، پھر دونوں پاؤں نگوں تک دھوئے، اس کے بعد آپ کھڑے ہوئے اور کھڑے ہی کھڑے آپ نے وضو کا پانی ہو پانی سے کر لیا۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اس طرح پورا وضو کر کے دکھانے کے بعد فرمایا۔ میں نے چاہا کہ تمہیں داخل ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کس طرح وضو فرمایا کرتے تھے۔

جیسا کہ حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کی ان حدیثوں سے معلوم ہو رسول اللہ عام طور سے وضو اسی طرح فرماتے تھے کہ دھونے والے اعضاء کو تین تین دفعہ دھوتے تھے اور سر پر مسح ایک ہی دفعہ فرماتے تھے۔ لیکن کبھی کبھی آپ نے ایسا بھی کیا ہے کہ دھونے جانے والے اعضاء کو بھی صرف ایک ہی ایک مرتبہ یا صرف دو ہی مرتبہ دھویا، اور ایسا آپ نے یہ بتانے اور دکھانے کے لئے کیا کہ اس طرح بھی وضو ہو جاتا ہے، فقہاء کی اصطلاح میں اس کو بیان جو اذکبہ ہیں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ کسی وقت پانی کی کمی کی وجہ سے آپ نے ایسا کیا ہو۔ واللہ اعلم۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرَّةً مَرَّةً لَمْ يَزِدْ عَلَى هَذَا .

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (ایک دن) رسول اللہ ﷺ نے وضو فرمایا ایک مرتبہ (یعنی وضو میں دھونے جانے والے اعضاء کو آپ نے صرف ایک ایک دفعہ دھویا) اس سے زیادہ نہیں کیا۔ (بخاری)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ -

حضرت عبد اللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (ایک دفعہ) رسول اللہ ﷺ نے وضو فرمایا دو مرتبہ (یعنی دھونے جانے والے اعضاء کو دو بار دھویا)۔

ان دونوں حدیثوں میں اعتناء و وضو کے صرف ایک ایک دفعہ یا دو دفعہ وضو کا ذکر کرتے ہیں کہ وہ پرتوایا جا چکا ایسا آپ نے کبھی کبھی صرف یہ جتانے اور دکھانے کے لئے کیا تھا کہ تن کرنے سے بھی وضو ہو جاتا ہے، ورنہ عام حالت شریعت میں تنہی نہ وضو میں آپ باتھ، منہ اور پاؤں کو تین تین دفعہ وضو تھے اور کسی کی دوسروں کو تعلیم دیتے تھے، وضو کا یہی فضل اور مستونہ حریقہ ہے، مندرجہ اہل حدیثوں سے یہ بات اور زیادہ صاف ہو جاتی ہے۔

عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ جَاءَ أَغْرَابِي إِلَى النَّبِيِّ يَسْأَلُ عَنِ الْوُضُوءِ لَمَّا رَأَاهُ فَلَمَّا تَمَّ قَالَ هَكَذَا الْوُضُوءُ لَمَنْ رَأَى عَلَى هَذَا فَقَدْ آسَأَ وَتَعَدَّى وَطَلَّمَ.

عمر بن شعیب اپنے والد شعیب سے اور وہ اپنے دادا عبداللہ بن عمر بن ابی اس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عربی وضو کے بارے میں سوال کرتا ہوا (یعنی وضو کا طریقہ و نیت ہوتا ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے ان کو تین تین دفعہ وضو کرنے کا حکم دیا (یعنی یہاں وضو کر کے احیاناً اس میں آپ نے وضو کیا ہے وضو کرنے کے بعد آپ نے ان عربی نے فرمایا کہ وضو یہی کیا جاتا ہے، تو جس نے اس میں اپنی طرف سے اضافہ کیا تو اس نے بدی کی اور زیادتی کی اور نقص کیا۔

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو میں اضافہ کرنے کی جو سخت مذمت کی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اعتناء و وضو کے صرف تین تین دفعہ وضو کے کامل فعل وضو ہو جاتا ہے۔ جب جو شخص اس میں کوئی اضافہ کرے گا وہ وضو شریعت میں اپنی طرف سے ترک کرے گا، اور یہ شاید یہ اس کی بڑی بساطت اور بڑی سادگی ہوگی۔

عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ وَاحِدَةً فَلَيْلًا وَطَيِّمَةً الْوُضُوءِ الَّتِي لَا بُدَّ مِنْهَا وَمَنْ تَوَضَّأَ اِثْنَيْنِ فَلَهُ كِفْلَانِ وَمَنْ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا فَلَذَلِكَ وَضُوءِي وَوُضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو وضو کرے ایک دفعہ (یعنی وضو کرنے والے وضو، واس میں صرف ایک ہی ایک دفعہ وضو) تو یہ وضو چاروں پہلوں سے جس کے بغیر کوئی پورا نہیں ہو سکتا (یعنی وضو ہوتا ہی نہیں) اور جو وضو کرے دو دفعہ (یعنی اس میں اعتناء وضو کو دو دفعہ وضو) تو اس کو ایک ایک دفعہ وضو کے متبادل میں (یعنی وضو ہو گا) اور جس نے وضو کیا تین تین دفعہ (جو فضل اور مستونہ طریقہ ہے) تو یہ میرا وضو ہے اور مجھ سے پہلے پیغمبروں کا (یعنی میرا دستور اعتناء وضو کو تین تین دفعہ وضو کرنے کا ہے، اور مجھ سے پہلے انبیاء علیہم السلام کا طریقہ بھی یہی رہا ہے۔)

یہ حدیث مسند احمد کی ہے اور اسی میں ایک دوسری روایت اس طرح ہے کہ رسول اللہ نے ایک دن ایک دفعہ وضو کر کے دکھایا اور فرمایا کہ یہ وہ دم سے کم درجہ کا وضو ہے جس کے بغیر کسی کی نماز اللہ تعالیٰ کے ہاں قبول ہی نہیں ہو سکتی، اس کے بعد آپ نے وہ دفعہ کا وضو کر کے دکھایا اور فرمایا کہ پہلے وہ وضو کے مقابلہ میں اس کا ثواب دوہا اے گا، پھر آپ نے تین تین دفعہ وہ وضو کر کے دکھایا اور فرمایا کہ یہ میرا وضو ہے اور مجھ سے پہلے انبیاء، پیغمبروں اور اس دوسری روایت کو درقطنی، بیہقی، ابن حبان اور ابن ماجہ نے بھی دریافت کیا ہے۔ (زہدۃ اصحاب) ان دونوں روایتوں سے بات بالکل صاف ہو جاتی ہے۔

### وضو کی تین درجہ بندی

وضو میں فرض تو بس وہی چار چیزیں ہیں جن کا ذکر سورۃ نعدویٰ میں مندرجہ بالا آیت میں کیا گیا ہے جس میں نماز سے پہلے وضو کرنے کا حکم دیا گیا ہے، یعنی پورے چہرے کا دھونا، ہاتھوں کا کہنیوں تک دھونا، سر کا مسح کرنا، پاؤں کا گھٹنوں تک دھونا۔ ان چار چیزوں کے علاوہ رسول اللہ وضو میں جن چیزوں کا ہتھم فرماتے تھے یا جن کی ترغیب دیتے تھے، وہ وضو کی سنتیں اور اس کے آداب ہیں جن سے وضو کی خواہش یا پابندی پوری ہوتی ہے۔ مثلاً چہرے اور ہاتھ پاؤں کی بجائے ایک ایک دفعہ کے تین تین بار دھونا اور مل جل کر دھونا، ڈرتھی میں اور ہاتھ پاؤں کی ٹہلیوں میں خدں کرنا، انگلی میں پانی پھنی انگلیوں کو حرست دینا، تاکہ اس کے نیچے پانی پہنچنے میں شبہ نہ رہ جائے اسی طرح کلی اور ناک کی صفائی کا ہتھم کرنا، کانوں کے اندرونی اور بیرونی حصہ کا مسح کرنا، شرب میں ہم اندہ و سرخ میں کلمہ شہادت پڑھنا اور نیت وضو کا کرنا، یہ سب وضو کی سنتیں اور اس کے آداب و مستحبات ہیں جن سے وضو کی تکمیل ہوتی ہے۔ اس سلسلہ کی چند حدیثیں ذیل میں پڑھیں:

۵۶. عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا وَضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ .

(رواہ القزہوی و ابن ماجہ)

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جس شخص نے اللہ کا نام نہ لے کر وضو کیا، اس کا وضو ہی نہیں۔ (جامع ترمذی - سنن ابن ماجہ)

اس آیت کے اکثر ائمہ اور مجتہدین کے نزدیک اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو وضو غفلت کے ساتھ کرے، اللہ کا نام نہ لے کر بغیر کیا جائے، وہ بہت ناقص اور بالکل بے نور ہوگا۔ اور ناقص کو کلام قرار دے کر اس کی سرے سے نفی کر دینا عام محذور ہے۔ اس میں یہ بات تفصیل اور وضاحت سے مافی جابجی ہے۔ لکن یہی سربراہ ابو ہریرہ و ابن مسعود و ابن عمر رضی اللہ عنہم کی روایت سے جو حدیث درج بالا ہے اس سے یہ بات پوری طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اللہ کا نام نہ لے کر بغیر جو وضو کیا جائے وہ اگرچہ بالکل بیکار نہیں ہے لیکن اپنی باطنی تاثیر اور نورانیت کے لحاظ سے بہت ناقص ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي مَسْعُودٍ وَأَبِي عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُطَهِّرُ جَسَدَهُ كُلَّهُ وَمَنْ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ لَمْ يُطَهِّرْ إِلَّا مَوْضِعَ الوُضُوءِ .

۵۔ بدو قصصی

حضرت ابو ہریرہؓ، ابن مسعودؓ، بن عمر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ جو شخص وضو کرے اور اس میں اللہ کا نام لے، تو وہ وضو اس کے سارے جسم کو پاک کر دیتا ہے، اور جو کوئی وضو کرے اور اس میں اللہ کا نام نہ لے، تو وہ وضو اس کے صرف عضو وضو یعنی کوپا کرتا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہو کہ جو وضو اللہ کا نام لے کر مثلاً بسم اللہ پڑھ کر یا اسی طرح کوئی کلمہ ذکر نہایت سے ذکر کرے یا پھر قاس کے اثرات مار کر بسم مصحح اور منور ہو جاتا ہے اور جو اللہ کا نام نہ لے اور اس کا ذکر نہ کرے بغیر یا پھر قاس سے صرف عضو وضو یعنی کی مہارت موقوف ہے۔ اس کا مطلب یہی ہوا کہ یہ وضو بہت ناقص قسم کا ہوتا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فَإِنَّ حِفْظَكَ لَا تَبْرَحُ تَكْتُبُ لَكَ الْحَسَنَاتِ حَتَّى تُحْدِثَ مِنْ ذَلِكَ الْوُضُوءِ .

۶۔ ج۔ ۱۔ ۱۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ابو ہریرہ جب تم وضو کرو تو کہہ دیا کرو، (اس کا اثر یہ ہوا کہ) جب تک تمہاری وضو باقی رہے گا، اس وقت تک تمہارے محفوظ فرشتے (یعنی کاتبین اعمال) تمہارے لئے برابر نیکیاں لکھتے رہیں گے۔

اس حدیث سے معلوم ہو کہ جو وضو کہہ کر یا جائے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اتنی عظیم نیکی ہے، کہ جب تک وہ باقی رہے اور قائم رہے اس وقت تک کاتبین اعمال اس وضو والے کے تمام اعمال میں مسلسل نیکیاں لکھنے کے لئے موزوں ہیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا لَبَسْتُمْ وَإِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَابْدِءُوا بِاسْمِ اللَّهِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم لباس پہنو اور جب تم وضو کرو تو پہلے اللہ کے نام سے شروع کرو۔

مطلب یہ ہے کہ جب کوئی چیز یا جو تالیف موزوں وغیرہ پہن جائے تو پہلے وہی حرف پہن جائے اور جب وضو کیا جائے تو ہر عضو کے دھونے کی ابتدا وہی طرف سے کی جائے۔

عَنْ لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ فَلَمَّا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبَرَنِي عَنِ الْوُضُوءِ قَالَ أَسْبَغِ الْوُضُوءَ وَخَلِّ بَيْنَ

الْأَصَابِعَ وَبَالِغٍ لِّىِ الْإِسْتِشْقَإِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَاتِمًا.

لقیظ بن صبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ مجھے وضو کی بات بتائیے! (یعنی بتائیے کہ کن باتوں کا وضو میں مجھے خاص طور سے ہتہما کرنا چاہئے) آپ ﷺ نے فرمایا: (ایک تو یہ کہ) پورا وضو خوب اچھی طرح و رکا مل کر پتہ سے کیا کرو، (جس میں بولی ہی نہ نہ رہے) اور دوسرے یہ کہ ہاتھ پاؤں دھوتے وقت ان کی انگلیوں میں خلل نہ کیا کرو، اور تیسرے یہ کہ ناک کے تختوں میں بیٹی چڑھائے کچھی طرح ان کی صفائی کیا کرو، (یہ کہ تم روزے سے ہو۔) (یعنی درود کی حالت میں ناک میں پانی نہ دھو نہ چڑھاؤ)۔

عَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَادٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ إِذَا تَوَضَّأَ يَذْلُكُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ بِخِصْرِهِ -

مستورد بن شداد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ وضو فرماتے، تو ہاتھ کی سب سے چھوٹی انگلی (پچھلی) سے پاؤں کی انگلیوں کو (یعنی ان کے درمیان حصوں کو) مٹاتے تھے۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كُلًّا مِنْ مَاءٍ فَأَذْخَلَهُ تَحْتَ حَنَكِهِ لِحَلَلٍ بِهِ لِحَيْتِهِ وَقَالَ هَكَذَا أَمَرُنِي رَبِّي -

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا طریقہ یہ تھا کہ جب وضو فرماتے تو ایک ہاتھ سے پانی لے کر ٹھوڑی کے نیچے ریش مبارک کے اندرونی حصہ میں پہنچاتے اور اس سے ریش مبارک میں خلل کرتے (یعنی ہاتھ کی انگلیوں کے درمیان سے نکالتے) اور فرماتے میرے رب نے مجھے ایسی ہی کرنے کا حکم دیا ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأَذْنَيْهِ بِأُظْفَارِهِمَا بِالسَّبَّاحَتَيْنِ وَظَاهِرَهُمَا بِإِبْهَامَيْهِ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (وضو میں) اپنے سر مبارک کا مسح فرمایا اور اس کے ساتھ دونوں کانوں کا بھی (اس طرح) کہ کانوں کے اندرونی حصہ کا تو انگوٹھوں کے برابر بولی انگلیوں سے مسح فرمایا اور اوپر کے حصہ کا دونوں انگوٹھوں سے۔

(۵۰) عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مَعْرُوفٍ أَنَّ النَّبِيَّ تَوَضَّأَ فَأَذْخَلَ إِبْصَعِيهِ فِي جُحْرِي أَذْنَيْهِ.

ربیع بنت معوذہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو فرمایا تو (کانوں کا مسح کرتے ہوئے) دونوں کانوں کے سوراخوں میں بھی پچے نے پانی نکھلیں، ایں۔

عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ وَضُوءَ الصَّلَاةِ حَرَّكَ خَاتِمَهُ فِي أَضْبَعِهِ

(رواہ ابوالفضل و ابن ماجہ)

حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کو وضو فرماتے تو اپنی میں پٹنی ہونی اپنی انگوٹھی کو بھی حرکت دیتے تھے (تاکہ پٹنی اس جگہ بھی چلی جائے اور پٹنی نہ رہے)۔

مندرجہ بالا حدیثوں میں وضو کے سلسلہ کے جن جن اعمال کا ذکر ہے، مثلاً وضو، مسح، تہیہ و سجدہ، انگوٹھ کا خدال کرنا، کانوں کے اندر ہاتھ کا چھنی کرنا، سر اور ان کے سوا اعضا تک بھی نہیں پٹنا، اسی طرح ہاتھ میں پٹنی ہونی، انگوٹھی کو حرکت دینا، یہ سب وضو کے تکمیلی اعمال ہیں جن کا اہتمام رسول اللہ ﷺ خود بھی فرماتے تھے، واپس اپنے قلوب و عمل سے دوسروں کو بھی ان کی تعلیم و ترویج دیتے تھے۔

— — — — —

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِسَعْدٍ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ مَا هَذَا السَّرَفُ يَا سَعْدُ! قَالَ أَلَيْسَ الْوُضُوءُ سَرَفٌ؟ قَالَ وَإِنْ كُنْتُ عَلَى نَهْرٍ جَارٍ۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سعد بن ابی وقاص (رضی اللہ عنہ) وضو کر رہے تھے (اور اس میں پٹنی کے اعمال میں نقص خرچیت کا معاملہ نہ تھا اور سب سے زیادہ) ان کے پاس سے گزرتے تو آپ نے ان سے فرمایا: سعد! یہ کیا سرف ہے (پٹنی پر سرف) کیوں بھیجا جا رہا ہے (نبیوں نے عرض کیا حضور ﷺ) (یہ وضو پٹنی میں بھی سرف ہوتا ہے) (یعنی یہ وضو میں پٹنی زیادہ خرچ کرنا بھی سرف میں داخل ہے) آپ نے فرمایا: یہ بھی سرف میں داخل ہے، اگرچہ تم کسی باریک فہم کے کاروبار میں نہ ہو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو کے ادب میں سے یہ بھی ہے کہ پٹنی کے استعمال میں اس سرف سے کام نہ لیا جائے۔

— — — — —

عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ مَسَحَ وَجْهَهُ بِطَرَفِ قُلُوبِهِ

(رواہ الترمذی)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ وضو فرماتے تو اپنے ایک ہاتھ کے سر سے چہرہ مبارک پر کچھ پٹتے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ وضو فرماتے کے بعد اپنے کسی ہاتھ (چہرہ وغیرہ) کے کنارے سے چہرہ مبارک پر کچھ پٹتے تھے۔ اور امام ترمذی ہی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

سے روایت کیا ہے کہ وضو کے بعد اعضاء وضو کو پونچھنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ ایک مستقل پیرا رہتا تھا جس کو آپ اس کام میں استعمال کرتے تھے۔ بعض اور صحابہ کرام کی روایات میں بھی ایسے پیرے یا رومال کا ذکر آیا ہے۔ اس سلسلہ کی تمام روایات کو سامنے رکھتے ہوئے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس مقصد کے لئے کوئی مستقل پیرا رومال کی طرح کا بھی رہتا تھا اور کبھی کبھی آپ اپنے کسی پیرے کے کنارے سے بھی یہ کام لیتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

نہم پر بخوانہ مسند و ترمذی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث مزر پچی ہے جس میں وضو کے بعد کلمہ شہادت اور دعا پڑھنا **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** پڑھنے کی فہمیت اور برکت بیان فرمائی گئی ہے اور نمبر (۳۶) پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی بخوانہ دہاری و مسند مزر پچی ہے جس میں وضو کرنے کے بعد قہقی توجہ اور یکسوئی کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھنے پر پچھنے سے بڑے کنہوں کی معافی کی بشارت ملتی ہے، اس سلسلہ میں ایک حدیث یہاں درپڑھوں جاوے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِكُلِّ لَيْلٍ عِنْدَ الْفَجْرِ حَدِيثِي بَارِجِي عَمَلِي عَمَلْتَهُ فِي الْإِسْلَامَ فَإِنِّي سَمِعْتُ ذَكَرَ نَعْلِكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجِي عِنْدِي أَنِّي لَمْ أَتَّكُهُمْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ إِلَّا وَصَلْتُ بِذَلِكَ الطَّهُورِ مَا تُحِبُّ لِي أَنْ أَصَلِّيَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن فجر کی نماز کے بعد ہاں سے فرمایا، تمہیں اپنے جس اسمی عمل سے سب سے زیادہ امید خیر و ثواب ہو وہ مجھے بتاؤ، کیونکہ میں نے تمہارے چہرے کی چاپ بخت میں اپنے آگے کئے سنی ہے (مطلب یہ ہے کہ رات میں نے خوب میں، یعنی کہ میں بخت میں چل رہا ہوں اور آگے کے تمہارے قدموں کی آیت سن رہا ہوں، تو میں دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ یہ تمہارے کس عمل کی برکت ہے، لہذا تم مجھے اپنے وہ عمل بتاؤ جس سے تمہیں سب سے زیادہ ثواب و رحمت کی امید ہو) ہاں نے عرض کیا کہ مجھے اپنے اعمال میں سب سے زیادہ امید اپنے اس عمل سے ہے، کہ میں نے رات یا دن کے کسی وقت میں جب بھی وضو کیا ہے تو اس وضو سے میں نے نماز ضرور پڑھی ہے، جتنی نماز کی بھی مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس وقت و موقع ملتی۔

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت ہاں رضی اللہ عنہ کے قدموں کی تسبیح چہرے کی چاپ بخت میں ملنے کی جو حدیث دی ہے، جیسا کہ ترجمہ میں بھی ظاہر فرمایا گیا ہے۔ یہ خواب ۱۵ واقعہ ہے، جن شاہدہ اہل حق میں پڑا اس کو خوب ۱۵ واقعہ قرار دیا گیا ہے ان کی تفصیل معلوم کرنے کے لئے فقہ ہندی کا مطالعہ کیا جاوے۔



اس لئے یہ سوال پیدا ہی نہیں ہوتا کہ بالائے زندگی ہی میں جنت میں کس طرح پہنچ گئے البتہ حضور کا خواب میں حضرت بلالؓ کو جنت میں دیکھنا اور اس کا بیان فرمانا اس بات کی قطعی شہادت ہے کہ حضرت بلالؓ جنتی ہیں بلکہ درجہ اول کے جنتیوں میں ہیں۔

اس حدیث کی روح اور اس کا خاص پیغام یہ ہے کہ بندہ اس کی عادت ڈالے کہ جب بھی وضو کرے اس سے حسب توفیق کچھ نماز ضرور پڑھے، خواہ فرض ہو، خواہ سنت، خواہ نفل۔

ہر سلیم الفطرت اور صاحب روحانیت انسان، جب اس کے جسم کے کسی حصہ سے کوئی گندہادہ خارج ہوتا ہے یا اپنی طبیعت کا وہ کوئی ایسا ٹکڑی اور شہوانی تقاضا پورا کرتا ہے جو مروتیت سے بہت ہی جمید ہوتا ہے، تو جیسا کہ پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے، وہ اپنے باطن میں ایک خاص قسم کی ظلمت و کدورت و رُسندگی و آلودگی محسوس کرتا ہے اور اس حالت میں عبادت جیسے مقدس کاموں کے قابل اپنے کو نہیں سمجھتا اور تہہ یا چاکا ہے کہ دراصل اسی حالت کا نام حادثہ ہے۔ پھر اس حادثہ کی دو قسمیں ہیں یا یوں کہئے کہ دو درجے ہیں، ایک حادثہ اصغر، جس کے ازالہ کے لئے صرف وضو کافی ہو جاتا ہے، یعنی صرف وضو کر لینے سے ظلمت و گندگی کا وہ اثر زائل ہو جاتا ہے، اور دوسرے حادثہ اکبر، جس کے اثرات زیادہ گہرے اور زیادہ وسیع ہوتے ہیں، اور ان کا ازالہ پورے جسم کے غسل ہی سے ہو سکتا ہے پیشاب یا خاندہ و خرمجریں، غیہ و حدث صغیر کی مثالیں ہیں اور جماعت و حیض و نفاس وغیرہ حادثہ اکبر کی۔

ہر سلیم الفطرت انسان اس روحانی ظلمت و کدورت کے ازالہ کے لئے جو جماعت یا حیض و نفاس سے قلب و روح میں پیدا ہوتی ہے، غسل ضروری سمجھتا ہے اور جب تک غسل نہ کر لے، اپنے کو مقدس مشاغل و وظائف میں مشغول کے لائق بلکہ مقدس مقامات سے گزرنے کے بھی قابل نہیں سمجھتا، گویا یہ انسان کی سلیم فطرت کا تقاضا ہے، شریعت مطہرہ نے بھی ان حالات میں غسل واجب کیا ہے اور غسل سے پہلے نماز اور تلاوت قرآن جیسے مقدس وظائف میں مشغول ہونے سے اور مساجد جیسے مقدس مقامات میں داخل ہونے سے منع فرمایا ہے، اس سلسلہ کی چند حدیثیں ذیل میں درج کی جاتی ہیں۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ حائضہ عورت اور جنبی آدمی قرآن پاک میں سے کچھ بھی نہ پڑھے۔ (یعنی قرآن مجید جو اللہ تعالیٰ کا مقدس کلام ہے، اس کی تلاوت ان دونوں کے لئے بالکل ممنوع ہے)۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَّهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ فَإِنِّي لَا أُحِلُّ

### الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جُنُبٍ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا ان گھروں کا رخ مسجد کی طرف سے پھیر دو (یعنی ان کے دروازے جو مسجد کی طرف ہیں، ان کو مسجد کی جانب سے بند کر کے دوسری جانب کھولو) کیونکہ کسی حائضہ عورت اور کسی جنس کے سے مسجد میں داخل ہونے کا بالکل جواز نہیں ہے (ان کے لئے مسجد میں آنا ناجائز و حرام ہے)۔

مسجد نبوی جب شروع میں بنی تھی، تو اس کے آس پاس کے بہت سے گھروں کے دروازے مسجد کی طرف تھے، گویا کہ صحن مسجد ہی میں کھتے تھے، کچھ عرصہ کے بعد یہ حکم سنیا، کہ مسجد کے ادب و احترام کا یہ حق ہے کہ حائضہ اور جنسی اس میں داخل نہ ہوں، اس وقت رسول اللہ نے یہ اعلان فرمایا اور حکم دیا کہ یہ سب دروازے مسجد کی جانب سے بند کر کے دوسری طرف کھولے جائیں۔

### ثابت کا طریقہ

رسول اللہ نے جس طرح اپنے قول و عمل سے وضو کا طریقہ اور اس کے آداب سکھائے اور بتائے ہیں، اسی طرح غسل کا طریقہ اور اس کے آداب بھی تعلیم فرمائے ہیں

۵۷. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَحْتَ كُلِّ شَعْرٍ جَنَابَةٌ لِمَاغْسِلُوا الشَّعْرَ وَانْقَوُ الْبَشْرَةَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ جسم کے ہر باں کے نیچے جنابت کا شہوت ہے، اس لئے غسل جنابت میں باؤں کو اچھی طرح دھونا چاہئے۔ (تاکہ جسم نسیبی کا وہ حصہ بھی جو باؤں سے چھپا رہتا ہے، پاک صاف ہو جائے) اور جمد کا جو حصہ ظاہر ہے (جس پر باؤں نہیں ہیں) اس کی بھی اچھی طرح صفائی دھوئی کرنی چاہئے۔ (سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ)

۵۸. عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنْ جَنَابَةٍ لَمْ يَغْسِلْهَا فَعِلَ بِهَا كَذَا وَكَذَا مِنَ النَّارِ، قَالَ عَلِيُّ لِمَنْ لَمْ عَادَيْتُ رَأْسِي لِمَنْ لَمْ عَادَيْتُ رَأْسِي لَنَا.

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا جس شخص نے غسل جنابت میں ایک بال بھر بھی جگہ سے چھوڑ دی تو اس کو دوزخ کا ایسا عذاب دیا جائے گا۔ حدیث کے راوی حضرت علی فرماتے ہیں کہ حضور کے ارشاد ہی کی وجہ سے میں اپنے سر کے باؤں کا دشمن بن گیا (یعنی میں نے معمول بنایا کہ جب ذرا بڑھے، میں نے ان کا صفایا کر دیا) (ابوداؤد کی روایت کے مطابق یہ جملہ آپ نے تین دفعہ فرمایا۔

ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہو کہ غسل جنابت میں سارے جسم کا اس طرح دھویا جان ضروری

ہے کہ ایک ہجر جگہ بھی دھوئے سے باقی نہ رہ جائے۔

بعض شریعتین نے لکھا ہے کہ غسل کی سہولت کی وجہ سے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ہر سہ ہال صاف کرانے کا اپنا جو معمول بنایا تھا اس سے معلوم ہوا کہ اس مقصد سے ہر منزلانے کا طریقہ بھی جو نوازو مستحسن ہے۔ اگرچہ اولی سر پر ہال رکھنے ہی کا طریقہ ہے، جیسا کہ خود رسول اللہ کا اور باقی خلفائے راشدین کا معمول تھا۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يَذُّهُ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَفْرِغُ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ فَرْجَهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَأْخُذُ الْمَاءَ فَيُدْخِلُ أَصَابِعَهُ فِي أَصُولِ الشَّعْرِ حَتَّى إِذَا رَأَى أَنَّ قَدِ اسْتَبْرَأَ حَقْنَ عَلَى رَأْسِهِ تِلْكَ حَفَنَاتِ ثُمَّ أَلْقَا عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ .  
 روایت بخاری و مسلم و ترمذی و ابن ماجہ

امام مؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب غسل جنابت کرتے تھے تو سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ دھو لیتے تھے، پھر بائیں ہاتھ سے تمام سنجی کو دھو لیتے اور دائیں ہاتھ سے اس پر پانی ڈالتے تھے، پھر وضو فرماتے تھے، اسی طرح جس طرح نماز کے لئے وضو فرمایا کرتے تھے، پھر پانی پیتے تھے اور پاؤں کی جڑوں میں اٹھیں، اس کے بعد ہاتھ پانی چھینکتے تھے، یہاں تک کہ سب آپ گھٹکتے تھے کہ آپ نے سب میں پانی کی طرح پانی چھینکیا، تو دونوں ہاتھ پھر پھر تین مرتین دفعہ پانی اپنے سر کے اوپر ڈالتے تھے، اس کے بعد پانی سارے جسم پر پانی بہاتے تھے، اس کے بعد دونوں پاؤں دھو لیتے تھے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي خَالَتِي مَيْمُونَةُ قَالَتْ أَذْنَبْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ غَسْلَهُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَعَسَلَ كَفَّيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ ثُمَّ أَفْرَغَ بِهِ عَلَى فَرْجِهِ وَغَسَلَ بِشِمَالِهِ ثُمَّ صَرَبَ بِشِمَالِهِ الْأَرْضَ فَلَ لَهَا ذَلْكَمَا شَدِيدًا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى رَأْسِهِ تِلْكَ حَفَنَاتِ مَلَأَ كَفَّيْهِ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى عَنْ مَقَامِهِ ذَلِكَ فَعَسَلَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ أَتَيْتُهُ بِالْمِغْدِيلِ فَرَدَّهُ .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میری خالہ مائمونہ حضرت ميمونہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے بیان کیا کہ میں نے ایک دفعہ رسول اللہ کے غسل جنابت سے پانی چھڑے آپ کے پاس رکھ دیا تو آپ نے سب سے پہلے اپنے ہاتھوں کو دو دفعہ تین مرتین دفعہ دھویا، پھر اپنے سر پر ہاتھ پانی کے اس برتن میں ڈالا اور اس سے پانی لے کر اپنے تمام سنجی پر ڈالا اور بائیں ہاتھ سے اس کو دھویا، پھر دائیں ہاتھ سے پھر ہاتھ زمین پر ہار دیا اس کو خوب زمین کی مٹی سے اور سر پر پھر وضو کیا، جیسے کہ سب نماز کے لئے وضو فرمایا کرتے تھے، اس کے بعد تین دفعہ اپنے سر پر پانی چھڑے، پھر اپنے سر پر اپنے سر پر دھویا، پھر اس جگہ سے بہت کر آپ نے اپنے دونوں پاؤں دھو لے، پھر میں

نے آپ کو روک دیا، تو آپ نے اس کو واپس فرما دیا (یعنی جس کی روایت میں یہ نکتہ بھی ہے کہ وہاں متعلق کرنے کے بجائے آپ نے جسم پر پانی کو سونٹ دیا اور جھنڈا دیا)۔

حضرت علامہ سعدی رحمہ اللہ حضرت میمونہؓ کی ان حدیثوں سے رسول اللہ ﷺ کے غسل کے طریقے کی پوری تفصیل معلوم ہو جاتی ہے، یعنی یہ کہ آپ سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ دو تین دفعہ دھوتے تھے (یونہی کہ انہوں نے اس کے بارے میں جو کچھ غسل دیا جاتا ہے) اس کے بعد آپ مقام استنجی کو بائیں ہاتھ سے دھوتے تھے اور دائیں ہاتھ سے اس پر پانی ڈالتے تھے اس کے بعد بائیں ہاتھ کو مٹی سے مل مل کے اور دائیں ہاتھ سے دھوتے تھے، پھر اس کے بعد وضو فرماتے تھے (جس کے ضمن میں تین تین دفعہ کلی کر کے اور ناک میں پانی لے کر اس کی اچھی صاف سازی کرتے تھے اور ناک کے اندرونی حصہ کو غسل دیتے تھے اور حسب عادت ریش مبارک میں خلائد کرتے اس کے ایک ایک بال کو غسل دیتے اور ہاؤں کی جڑوں میں پانی پہنچاتے تھے) اس کے بعد کسی طرف سر کے پاؤں کو ہاتھوں سے دھوتے تھے اور ہر ہاؤں کی جڑ تک پانی پہنچانے کی کوشش کرتے تھے، اس کے بعد باقی سارے جسم کو غسل دیتے تھے، پھر غسل کی اس حد سے کہ سر میں کو پھر دھوتے تھے۔ ظاہر ہے کہ غسل کا سب سے زیادہ پاکیزہ اور باسلیقہ طریقہ یہی ہے۔ غسل کی حد سے بہت زیادہ پاؤں کی ہاؤں سے دھوتے تھے کہ غسل کی وہ جگہ صاف اور پختہ نہیں ہوتی تھی۔

۶۱. عَنْ يَعْلَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَغْتَسِلُ بِالْبُرْازِ فَصَعِدَ الْمِنْبَرَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ سَتِيرٌ يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَالْتِسْرَ لِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتِرْ .

حضرت یعلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی نظر ایک شخص پر پڑی جو کتے میدان میں (برہنہ) غسل کر رہا تھا، تو آپ نے (قریبی مناسب وقت میں) منبر پر خطبہ دیا، جس میں معمول کے مطابق پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اس کے بعد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ خود حیا فرمانے والا اور پردہ دار ہے، (یعنی بندوں کی جن شرمنگ حرکتوں کا خدا کرنا شرعاً حیا کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ ان کو ظاہر نہیں فرماتا، بلکہ ان پر پردہ داری فرماتا ہے، ورنہ بندوں کے لئے بھی وہ حیا داری اور پردہ داری کو پسند فرماتا ہے، اس بناء پر اس کا خدشہ ہے اور میں تم کو اس کی ہدایت و تاکید کرتا ہوں کہ جب تم میں سے کوئی غسل کیا کرے، تو پردہ کر لیں گے (وہوں کی نگاہوں کے سامنے ہے پردہ نہ ہو پناہ کرے)۔

• غرض و غرض •

شریعت نے جن حالتوں میں غسل و وضو واجب قرار دیا ہے اس کا بیان ہو چکا اور اس کے متعلق رسول اللہ کے ارشادات بھی درج کئے جا چکے، ان کے علاوہ بھی بعض موقعوں پر رسول اللہ نے



موئے کپڑے) پہنتے تھے اور محنت مزدوری میں اپنی چٹائیوں پر بوجھ لادتے تھے اور ان کی مسجد (مسجد نبوی) بھی بہت تنگ تھی ورس کی چھت بہت نیچی تھی اور ساری مسجد اس ایک چھپر کا سر بن تھی (جس کی وجہ سے اس میں انتہائی گرمی و رگشٹن رہتی تھی) پس رسول اللہ ایک جمعہ کو جب کہ سخت گرمی کا دن تھا گھر سے مسجد تشریف لائے اور دو گویا یہ دن تھا کہ صوف کے موئے پٹروں میں ان کو پسینے چھوٹ رہے تھے اور ان سب چیزوں نے مل کر مسجد کی فضا میں بدبو پیدا کر دی تھی جس سے سب کو تکلیف اور اذیت ہو رہی تھی تو رسول اللہ نے جب یہ بدبو محسوس کی تو فرمایا کہ:-

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِذَا كَانَ هَذَا الْيَوْمُ فَأَغْتَسِلُوا وَلْيَمْسَ أَحَدُكُمْ الْفَضْلَ مَا يَجِدُ مِنْ دُهْنِهِ وَطِبِّهِ  
ابو گو جب جمعہ کا یہ دن ہوا کرے تو تم لوگ غسل کیا کرو اور جو اچھا خوشبودار تیل اور جو بہتر خوشبو جس کو دستیاب ہو وہ لگایا کرے۔

(حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں) اس کے بعد خدا کے فضل سے فقر و فاقہ کا وہ دور ختم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو خوشیوں اور وسعت نصیب فرمائی، پھر صوف کے وہ پٹے بھی نہیں رہے جن سے بدبو پیدا ہوتی تھی اور وہ محنت و مشقت بھی نہیں رہی اور مسجد کی وہ تنگی بھی ختم ہو گئی اور اس کو وسیع کر دیا گیا اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جمعہ کے دن لوگوں کے پسینہ وغیرہ سے جو بدبو مسجد کی فضا میں پیدا ہوتی تھی وہ بات نہیں رہی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے اس بیان سے معلوم ہوا کہ اسلام کے ابتدائی دور میں اس خاص حالت کی وجہ سے جس کی ان کے اس بیان میں تفصیل کی گئی ہے غسل جمعہ مسلمانوں کے لئے ضروری قرار دیا گیا تھا، اس کے بعد جب وسعت نہیں رہی تو اس حکم کا وہ درجہ تو نہیں رہا، لیکن بہرحال اس میں پاکیزگی ہے جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور اب بھی اس میں خیر اور ثواب ہے۔ یعنی وہ مسنون اور مستحب ہے، اور سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ کی مندرجہ ذیل حدیث میں غسل جمعہ کی یہی حیثیت صریحاً مذکور ہے۔

۶۶ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَبِعَمَّتْ وَمِنْ غَسَّسَلٍ الْفَضْلُ.

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن (نماز جمعہ کے لئے) وضو کر لے تو بھی کافی ہے اور ٹھیک ہے اور جو غسل کرے تو غسل بڑا افضل ہے۔

(آگے نماز جمعہ سے متعلق احادیث میں بھی جمعہ کے دن کے نہانے دھونے کا ذکر آئے گا اور اس سلسلہ کی بعض باتیں انشاء اللہ وہیں مذکور ہوں گی۔

### عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ غَسَلَ مِثًا فَلْيَغْتَسِلْ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مِث کو غسل دے تو اس کو چاہیے کہ غسل کرے (سنن بن ماجہ میں یہ حدیث جس کی قدر ہے، اور مسند احمد، جامع ترمذی اور سنن ابی داؤد میں اس کے ساتھ یہ اضافہ بھی ہے کہ "اور جو شخص مِث کا جنازہ اٹھے اس کو چاہیے کہ وضو کرے"۔

امت کے لئے اور عام شریعت کے نزدیک یہ حکم استحبی ہے، اس لئے ان کے نزدیک مِث کو غسل دینے والے کے لئے مستحب ہے کہ غسل سے فارغ ہونے کے بعد وہ خود بھی غسل کر لے، کیونکہ اس کا کافی امکان اور احتمال ہے کہ غسل مِث کی خصوصیتیں اس کے جسم کے کسی حصہ پر پڑتی ہوں۔ اور ایک دوسری حدیث میں جس کو امام بیہقی نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اس میں اس کے وجوب کی تصریح بھی وارد ہوئی ہے، اس سے عام امت نے مِث کو غسل دینے کے بعد غسل کرنے کو مستحب ہی کہا ہے، اسی طرح حدیث کے دوسرے جزیں جنازہ اٹھانے والوں کو وضو کرنے کا جو حکم ہے وہ بھی استحبی ہی ہے اور اس حکم کا مقصد نہایت بھی ہے کہ جنازہ اٹھانے والے پہلے ہی سے وضو کر کے نماز جنازہ پڑھنے کے لئے تیار رہیں۔ واللہ اعلم۔

### (۶۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ الْأَضْحَى .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید فطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل فرمایا کرتے تھے۔

عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل کرنا اور حسب توفیق اپنی صاف ستھری لباس پہننا اور خوشبو استعمال کرنا، امت کے ان متواتر اعمال میں سے ہے جن کا رواج بلاشبہ قرن اول سے چلا آ رہا ہے، اس لئے اس میں شبہ نہیں کیا جاسکتا کہ امت کو اس کی تعلیم و ہدایت رسول اللہ ﷺ کے ارشاد یا عمل ہی سے ملی ہے، لیکن ان چیزوں کے بارے میں جو روایات کتب حدیث میں ملتی ہیں محدثین کے انصوں تنقید کے مطابق ان سب کی سندوں میں ضعف ہے، حضرت عبداللہ بن عباس کی یہ روایت جو سنن ابن ماجہ کے حوالہ سے یہاں درج کی گئی ہے اس کی سند بھی ضعیف ہے، یہ ایک واضح مثال ہے اس حقیقت کی کہ بعض روایات کی سندوں میں ضعف ہوتا ہے لیکن ان کا مضمون صحیح اور ثابت ہوتا ہے۔ پس اگر کسی حدیث کی سند

میں محدثین کے نزدیک ضعیف ہو لیکن اس کا مضمون شہد و قرآن سے صحیح ثابت ہوتا ہو تو وہ  
اسی کی طرح حجت و رقبہ قبول ہوگی۔

بسا اوقات آدمی ایسی حالت اور کسی ایسی بیماری میں مبتلا ہوتا ہے کہ غسل یا وضو کرنا اس کے لیے مضہر ہوتا  
ہے، اسی طرح کبھی آدمی ایسی جگہ ہوتا ہے کہ غسل یا وضو کے لئے وہاں پانی ہی میسر نہیں ہوتا۔ ان حالات  
میں اگر بلا غسل اور بلا وضویوں ہی نماز پڑھنے کی اجازت دے دی جاتی، تو اس کا ایک نقصان تو یہ ہوتا کہ ان  
اتفاقات سے طبیعتیں ترک طہارت کی عادی بنتیں اور دوسرا اس سے بڑا ضرر یہ ہوتا کہ غسل اور وضو کی  
پابندی سے اللہ تعالیٰ کے دربار کی حاضری کا جو اہتمام محسوس ہوتا ہے اور اس کی وجہ سے اس حاضری کی  
عظمت اور اس کے تقدس کا جو تصور ذہن پر چھایا ہوا رہتا ہے وہ بکھرجاتا ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ کی حکمت نے  
مجبوری کے ایسے حالات میں تیمم کو غسل اور وضو کا قہر مقرر کیا ہے، اب غسل اور وضو سے مجبور ہونے  
کے حالات میں جب آدمی نماز وغیرہ کے لئے تیمم کا اہتمام کرے گا تو اس کی حالت اور اس کے ذہن پر نشاء  
اس طرح کا کوئی غلط اثر نہیں پڑے گا۔

تیمم یہ ہے کہ سطح زمین پر یا مٹی یا پتھر یا ریت جیسی کسی چیز پر (یعنی ایسی چیزیں جو سطح زمین پر عموماً ہوتی  
ہیں، ان میں سے کسی پر) صہارت کی نیت سے ہاتھ مار کر وہ ہاتھ چہرے اور ہاتھوں پر پھیرے جائیں، اس  
طرح بس ہاتھ پھیر لینے سے تیمم ہو جاتا ہے، مٹی وغیرہ کا چہرے یا ہاتھوں پر گنا ضروری نہیں ہے بلکہ اس کا  
اہتمام کرنا چاہئے کہ مٹی وغیرہ چہرے اور ہاتھوں پر نہ لگے۔

غسل اور وضو میں پانی استعمال ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے مجبوری کی حالت میں اس کے بجائے تیمم کا حکم دیا،  
جس میں مٹی اور پتھر وغیرہ کا استعمال ہوتا ہے، اس کی ایک حکمت تو بعض اہل تحقیق نے یہ بیان کی ہے، کہ  
پوری زمین کے دو ہی حصے ہیں، ایک بڑے حصہ کی سطح پانی ہے، دوسرے حصہ کی سطح مٹی، پتھر وغیرہ، اس  
یسے پانی اور مٹی میں خاص مناسبت ہے نیز انسان کی ابتدائی تخلیق بھی مٹی اور پانی ہی سے ہوئی ہے، لہذا وہ زمین  
مٹی ہی ایسی چیز ہے جس کو سن سن سمندر کے علاوہ ہر جگہ پا سکتا ہے اور مٹی کو ہاتھ مار کر منہ پر پھیرنے میں  
تدلل اور خاکساری کی بھی ایک خاص شان ہے اور چونکہ انسان کا ستھری ٹھکانہ مٹی اور خاک ہی ہے اور اس کو  
خاک ہی میں منہ ہے، اس لیے تیمم میں موت اور قبر کی یاد بھی ہے۔

اس کے بعد تیمم سے متعلق چند حدیثیں پڑھئے، سب سے پہلے صحیحین کی وہ حدیث درج کی جاتی ہے جس  
میں اس واقعہ کا ذکر ہے جس میں تیمم کا حکم نازل ہوا۔





تھیں تھیں، تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمائی، تو اس وقت میں نے تیمم کیا (اور تیمم کر کے نماز کو نہی) تو سید بن خنیز نے (جو بنی قریظہ انصار میں سے ایک تھے، جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ پر ہجرت سے پہلے بیعت کی تھی) کہا کہ اے آل ابو ہریرہ! تیمم کا حکم تمہاری پہلی بیعت نہیں ہے (بلکہ اس سے پہلے جتنی تمہارے ذریعہ امت و برکتیں مل چکی ہیں) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ (اس سب کے بعد) اب اس وقت و نحی کیا جو میری ساری میں تھا، تو میرے وہاں اس کے نیچے مل گیا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت میں جس آیت تیمم کا ذکر کرتے ہیں اس سے ثابت ہوا کہ تیمم کی یہ آیت مراد ہے

وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا (النساء: ۴۰)

اور تیمم یہ ہو (اور یا کسی کا استعمال مضر ہو) یا تم میں سے کوئی شخص تنہا سے آیا ہو یا تم میں سے کوئی بیمار ہو یا تم کو پانی نہ ملے، تو تم پر ہے زمین سے تیمم کرنا (یعنی اس زمین پر جو تمہارے ہاتھ کے نیچے چروں و رہاگوں پر پیچھے یا نرم و اللہ تعالیٰ بہت معاف فرمانے والا ہے اور بڑا بخشنے والا ہے۔

یہی مضمون غفلتوں کے بہت خفیف فرق کے ساتھ سورہ مائدہ کے آیت ۶ میں بھی ارشاد فرمایا آیت اور بعض راویوں کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع پر سورہ مائدہ والی آیت نازل ہوئی تھی۔ لیکن اکثر مفسرین تحقیق یہ ہے کہ سورہ مائدہ والی آیت پختہ نازل ہوئی ہے اور سورہ مائدہ والی بعد میں۔ واللہ اعلم

عَنْ عُمَارٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ إِنِّي أَجَنَّبْتُ فَلَمْ أَصِبِ الْمَاءَ فَقَالَ عُمَارُ لِعُمَرَ أَمَا لَمْ تَذْكُرْ أَنَا كُنَّا فِي سَفَرٍ أَنَا وَأَنْتَ فَأَمَا أَنْتَ فَلَمْ تَصَلِّ وَأَمَا أَنَا فَتَمَعَكْتُ فَصَلَّيْتُ لَمْ تَذْكُرْ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ إِنَّمَا يَكْفِيكَ هَذَا فَضَرَبَ النَّبِيُّ ﷺ بِكَفِّهِ الْأَرْضَ وَنَفَخَ فِيهِمَا ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ .

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آیا وہ اس نے مسدہ پوچھا کہ مجھے غسل کی حاجت ہوئی ہے، اور پانی مجھے نہیں (تو یہاں پر) (حضرت عمر نے) (جو وہاں موجود تھے) حضرت عمر نے کہا یہ آپ کو کیا نہیں کہ ایک دفعہ میں وہ آپ غز میں تھے (اور ہم دونوں و غسل کی حاجت ہوئی تھی) تو آپ نے تو اس حالت میں نماز نہیں پڑھی، اور میں نے یہ کیا کہ میں زمین پر خوب لونا پکڑا (یونکہ میں سمجھتا تھا کہ جب تک کہ تیمم بھی غسل کی حالت میں نہ ہوگا، تو جب ہم سنا کہ وہ اس کے) تو میں نے یہ بات رسول اللہ

سے ذکر کی، تو آپ نے رشتہ فرمایا کہ (زمین پر سارے جسم کو نہانے اور نہانے کی کوئی ضرورت نہیں تھی) تمہارے لیے جس قدر نہانے کا کافی تھا، یہ کہہ لے آپ نے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مارے اور ان کو پھونکا (تاکہ جو خاک دھوس لگی ہو دوڑ جائے) پھر آپ نے ان دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرے پر اور ہاتھوں پر پیچھ لیا۔

اس روایت میں جس واقعہ کا ذکر ہے، اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نماز نہ پڑھنے کی شرعین نے مختلف وجوہیں دی ہیں، ان میں سب سے زیادہ سہل فقہم یہ ہے کہ عبادت کو پانی مل جانے کا انتہا تھا، اور اس کی کچھ امید تھی، اس لئے انہوں نے اس وقت تیمم کر کے نماز پڑھنے میں سب سے سہل و آسان عمل اور حضرت عمر کو اس وقت تک یہ معصوم نہیں تھا کہ غسل جنابت کی جگہ جو تیمم کیا جاتا ہے، اس کا طریقہ وہی ہے جو وضو والے تیمم کا طریقہ ہے، اس سے وہ اپنے جہتہ و زمین میں لوٹے پڑے لیکن جب رسول اللہ سے انہوں نے اپنے اس عمل کا ذکر کیا تو آپ نے ان کی اس غلطی کی تلافی فرمادی اور بتا دیا کہ جنابت کی حالت میں غسل کی جگہ جو تیمم کیا جاتا ہے اس کا طریقہ وہی ہے جو وضو والے تیمم کا ہے، حضرت عمر زچہ تک وضو والے تیمم کا طریقہ جانتے تھے، اس لیے رسول اللہ نے اس کی طرف اس اشارہ فرمادیا۔

حضرت عمر کی اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تیمم میں شکی یا شک منہ پر یا ہاتھوں پر نہانے کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ اگر زمین پر یا پانی پر نہانے سے ہاتھوں کو نہانے (دھوس لگانے) سے تو اسکو بیوقوف و ذلیل سمجھتے ہیں۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ وَضُوءَ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيُمْسِمْهُ بَشْرَهُ فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ۔

حضرت ابو ذر غفاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کا ساتھی ہے، اگر وہ دس سال تک پانی نہ لے، پس جب پانی پاوے تو چاہے کہ اس کو بدن پر پا لے، مٹی اس سے وضو یا غسل کرنے کیونکہ یہ بہت چمکا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر مرد سہا بریں تک ایک آدمی وضو یا غسل نہ لے پانی نہ پاوے تو تیمم اس کے لیے برابر کافی ہوتا رہے گا۔ جتنا جب پانی میسر ہو جائے گا، تو غسل یا وضو اس کے لیے ضروری ہو جائے گا۔

قیب قریب سارے مہمات میں پر مشفق ہیں کہ جس شخص پر غسل واجب ہو، اور پانی نہ ملنے کی وجہ سے یا بیماری کی مجبوری سے اس نے جب غسل نہ کیا، تیمم کیا ہو، تو اس کو جب پانی مل جائے یا بیماری کا مضر ختم ہو جائے گا تو غسل کرنا اس پر واجب ہوگا۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَجُلَانِ فِي سَفَرٍ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ مَعَهُمَا مَاءٌ فَيَمُمَا صَعِيدًا طَيِّبًا فَصَلَّيَا ثُمَّ وَجَدَا الْمَاءَ فِي الْوَقْتِ فَأَعَادَا أَحَدُهُمَا الصَّلَاةَ بِوَضُوءٍ وَلَمْ يُعِدِ الْآخَرُ ثُمَّ آتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَذَكَرَا ذَلِكَ فَقَالَ لِلَّذِي لَمْ يُعِدْ أَصَبْتَ السَّنَةَ وَأَجْزَأُكَ

### صَلُّوْكَ وَقَالَ لِلدِّيْ تَوَضُّأْ وَاَعَادَكَ الْاَجْرُ مَرَّتَيْنِ .

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ صحابہؓ میں سے دو شخص سفر میں گئے، کسی موقع پر نماز کا وقت آگیا، دوران کے ساتھ پانی تھا نہیں، اس لئے وہ نوں نے پاک مٹی سے تیمم کر کے نماز پڑھ لی، پھر نماز کا وقت ختم ہونے سے پہلے پانی بھی مل گیا، تو ایک صاحب نے توجہ نہ کر کے دوبارہ نماز پڑھی اور دوسرے صاحب نے نماز کا اعادہ نہیں کیا، پھر جب دونوں حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو اس کا ذکر کیا، تو جن صاحب نے نماز کا اعادہ نہیں کیا تھا ان سے آپؐ نے فرمایا، تم نے ٹھیک طریقہ اختیار کیا، اور تم نے جو تیمم کر کے پڑھی، وہ تمہارے لیے کافی ہوگئی (شرعی مسئلہ یہی ہے کہ یہ موقع پر تیمم کر کے نماز پڑھ لینا کافی ہے، بعد میں وقت کے اندر پانی مل جانے پر بھی اعادہ کی ضرورت نہیں، اس لیے تم نے جو پتہ کیا ٹھیک مسئلہ کے مطابق کیا)۔ اور جن صاحب نے وضو کر کے نماز دوبارہ پڑھی تھی ان سے آپؐ نے فرمایا، کہ تمہیں دوبارہ اٹھ بے گ (کیونکہ تم نے دوبارہ جو نماز پڑھی وہ نسل ہوئی) مدتوں نیکیوں کو ضائع نہیں فرماتا۔ (مسند ابی



معارفُ الحديث

كتابُ الصلوة

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ

اے اللہ میں تیرے حمد و ستائش کے ساتھ تیرے پاک و بے یون مرتب ہوں، تیرا نام بڑا مبارک ہو، تو  
برے غصہ والے، تیرے سوا کوئی بھی مہارت اور بندگی کا شائق نہیں۔

رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ

وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ○

خداوند مجھے نماز قائم کرنے والا بنادے اور میری نسل کو بھی اس کی توفیق دے، میرے رب میری  
اور قبول فرما۔

پروردگار! افسوس دنیا میں کس حساب سے اس کی بخشش اور میرے ماں باپ و اہل بیت ایمان والے سب  
کی بندوں کو بخش دے۔

اٰمِيْن يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ !

عبدك المذنب

عفا الله عنه

### بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حضرات نبیہ علیہم السلام، مہدیین کی ذات و صفات، مہمات و احسانات و اس کی تقدیس و توحید کے بارے میں جو کچھ بتاتے ہیں اس کو مان لینے اور اس پر ایمان لے آئے گا پہلا قدرتی و ہر کھل فطری تقاضا یہ ہے کہ انسان اس کے حضور میں اپنی فدایت و بندگی، محبت و شیفگی و رقتی و درجہ برتری کا اظہار کرے اس کا قرب و اس کی رحمت و رضا حاصل کرنے کی کوشش کرے و اس کی ید سے اپنے قلب و روح سے لئے نور اور نور کا نہ مایہ حاصل کرے۔ نماز کا اصل موضوع دراصل یہی ہے۔ و اس میں کوئی شبہ نہیں کہ نماز اس مقصد کے حصول کا بہترین وسیعہ ہے۔ اسی سے ہر نبی کی تعلیم میں اس آئینی شریعت میں بیان کے بعد پہلا حکم نمازی کا رہا ہے۔ و اسی نے اللہ کی ناز کی بونی تہری شریعت (شریعت محمدی) میں نماز کے شریک و ارکان اور سنن و آداب اور اس طرح کے مفہومات و عبرت و فیہ کے بیان کا اہتمام کیا یہ ہے و اس کو اتنی اہمیت دی گئی ہے جو اس کے علاوہ کسی اور کی حالت و عبادت و نبی نہیں دیتی۔ حضرت شاہ ولی مدظلہ رحمۃ اللہ علیہ حجتہ اللہ ابوالخدا میں نماز کا بیان شروع کرتے ہوئے فرماتے ہیں

اعلم ان الصلوة اعظم العبادات شأناً و اوضحها برهاناً و اشهرها فى الناس و انفعها فى النفس و لذ لك اعتنى الشارع ببيان فضلها و تعيين اوقاتها و شروطها و اركانها و اذابها و رخصها و نوافلها اعتناء عظيماً لم يفعل فاسائر انواع الطاعات و جعلها من اعظم شعائر الدين.

یعنی نماز اپنی عظمت، شان و اہمیت، شہرت و اظہار، برہان و دلیل و اشہر و عام و فہم و فطرت و دل سے باہر سے تمام عبادت میں خاص ترین و اہمیت ہے اور خدا شناس و خدا پرست انسانوں میں سب سے زیادہ معروف و مشہور و رخص کے تزیین و ترتیب کے سب سے زیادہ نفع مند ہے اور اسی سے شریعت نے اس کی فضیلت اس کے اوقات کی تعیین و تحدید و اس کے شریک و ارکان اور آداب و نوافل اور اس کی رخصتوں کے بیان کا اہتمام کیا ہے جو عبادت و عبادت کی کسی اور کی قسم کے یہ نہیں یا اور نبی خصوصیات و امتیازات میں وجہ سے نماز کو نبی کا عظیم ترین شعار اور تہذیبی نشان قرار دیا گیا ہے

اور اسی کتاب میں ایک دوسرے مقام پر نماز کے جزاء و ثواب اور اس کی حقیقت بیان کرتے ہوئے

فرماتے ہیں

”واصل الصلوة للثلة اشیاء ان يخضع القلب عند ملاحظة جلال الله و عظمته و يعبر اللسان عن تلك العظمة و ذالك الخضوع بافصح عبارة وان يؤدب الجوارح





اور برے خیالات و وسوسے کے زائل ہونے اور بہترین و ربّی مشاغل ہونے۔ چنانچہ یہ کہ نماز و جب پوری مت  
مسلمہ کے لیے ایک معروف و متعارف اور عمومی و خفیہ بنو یا قواعد کی وجہ سے شر و شر کے ارفاق و  
نفس کی بہت سی تہہ بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم سے یا اور مسلمانوں کا وہ ایک یا اقلیتی شعور  
اور نیک نیتی بن گیا، جس سے کافر اور مسلم کو پہچانا جاسکتا ہے۔  
تشمیع یہ کہ طبیعت کو عقل کی رہنمائی کا پابند اور اس کا تابع فرمان بنانے میں مشق کا بہترین ذریعہ یہی نماز  
تائج ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے نماز کی یہ تمام خصوصیات و تاثیرات رسول اللہ ﷺ کے مختلف  
ارشادات سے نکلنے میں اور ہر ایک کا حوالہ دیکر دیتے ہیں۔ چونکہ وہ پوری پوری حدیث سے اپنی پانچہ  
پر آئے ہیں اس لیے ہم نے شوقِ صاحب کے واسطے اس عبارت سے حذف کر دیا۔  
نماز کی اہمیت و اہمیت و اس کے قیادے بارے میں جو تیسرے درجہ و اہمیت کے مسائل میں شوقِ صاحب نے  
فرمایا ہے اس میں بالکل کافی سمجھنے والے اس پر اتفاق کرتے ہیں۔ اب ان میں سے شوقِ صاحب کے ان  
اشارات و ذہن میں رکھ کر نمازات متعلق رسول اللہ ﷺ کے ارشادات پر تھیں۔

ہمارے سربراہانِ ایمان کے مافیہ و راجعہ اللہ سے

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ ..

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کفر کے بندہ کے اور کفر کے  
درمیان نماز چھوڑ دینے کی کافصلہ ہے۔

مطلب یہ ہے کہ نماز دین اسلام کا یہاں شریعت اور حقیقت میں سے اس کا یہاں تعمق ہے کہ  
اس کو چھوڑ دینے کے بعد کوئی گویا کفر کی راہ میں پہنچ جاتا ہے۔

عَنْ بَرْيَظَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْفَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ تَرْكُ الصَّلَاةِ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ  
كَفَرَ — (رواه احمد والنسائي وابن ماجه)

حضرت بریظہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص نماز کو ترک کرے  
وہ کفر سے لوگوں کے درمیان نماز کا مہد و پیشق ہے، (یعنی ہر نماز کے بعد سے ہم نماز کا مہد  
ہیے ہیں جو بین و خاص نشتی و ہر نماز کا شریعت میں ہے) پس ہر کوئی نماز چھوڑنے والے کو یہاں سے رسول اللہ  
راہ چھوڑنے کا فرائض پر تھمتہ قرار دیتے ہیں۔

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي أَنْ لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ لُقِطْتَ وَحُرِّقْتَ وَلَا تَتْرُكْ  
صَلَاةً مُكْتَوِبَةً مُتَعَمِّدًا فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُ الدِّمَةُ وَلَا تُشْرَبِ الْخَمْرَ فَإِنَّهَا  
مِفْتَاحُ كُلِّ شَرٍّ . (رواه ابن ماجه)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے خلیل و محبوب سید محمد نے مجھے وصیت فرمائی ہے کہ اللہ کے ساتھ بھی کسی چیز کو شریک نہ کرنا اگرچہ تمہارے گھر کے سردیوں میں اور تمہیں سک میں بھون دیا جائے، اور خیر و اچھی بارگاہ نماز نہ چھوڑنا، کیونکہ جس نے دیدہ و دانستہ اور عمدہ نماز چھوڑ دی تو اس بارہ میں وہ مددگار بنی جو اللہ کی طرف سے اس کے وفادار اور صاحب ایمان بندوں کے لئے ہے، اور خیر و اچھا اب بھی نہ چھینا کیونکہ وہ ہم پر مبنی کی جاتی ہے۔

جس طرح ہر حکومت پر اس کی رعایا کے چند حقوق ہوتے ہیں، اور رعایا جب تک بغاوت جیہا کوئی سنگین جرم نہ کرے ان حقوق کی مستقل سمجھی جاتی ہے، اسی طرح ملک الملک حق تعالیٰ شانہ نے تمام ایمان والوں اور دین اسلام قبول کرنے والوں کے لیے چھ خاص احکامات و نعمات کی ذمہ داری محض اپنے عطف و رحم سے لے لی ہے (جس کا ظہور انشاء اللہ آخرت میں ہوگا) اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کو مخاطب کر کے بتایا ہے کہ دیدہ و دانستہ اور بارگاہ نماز چھوڑ دینا دوسرے تمام گناہوں کی طرح نصف ایک گناہ نہیں ہے بلکہ پانچویں قسم کی عداوت ہے جس کے بعد وہ شخص رب کریم کی عنایت کا مستحق نہیں رہتا اور رحمت خداوندی کی طرف سے بری مذمہ ہو جاتی ہے۔

یہ مضمون کی ایک حدیث بعض دوسری تاویس میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ذمہ لگائی ہے، اس میں رسول اللہ نے نماز بارہ میں قریب قریب انہی الفاظ میں تاکید و تنبیہ فرمائی ہے، لیکن اس کے آخری الفاظ تارک نماز کے بارہ میں یہ ہیں

فمن تركها فعلمنا ان فقد حرج من الملة

جس نے دیدہ و دانستہ اور عمدہ نماز چھوڑ دی تو وہ ہماری امت سے خارج ہو گیا۔

ان حدیثوں میں ترک نماز کو کفر یا امت سے خروج کی بنا پر فرمایا ہے کہ نماز ایمان کی ایسی اہم نشانی اور امام کا یہ خاص ان خاص شعور ہے کہ اس کو چھوڑ دینا جیسا کہ اس بات کی عداوت ہے کہ اس شخص کو اللہ و رسول سے وراعت سے تعلق نہیں رہا اور اس نے اپنے کو امت اسلام سے الگ کر لیا ہے۔ خاص کر رسول اللہ کے عہد سعادت میں چونکہ وہ تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا کہ کوئی شخص مومن اور مسلمان ہونے کے بعد تارک نماز بھی ہو سکتا ہے اس لیے اس دور میں کن کا تارک نماز یا تو اس کے مسلمان نہ ہونے کی عام نشانی تھی۔ اور اس عاجز کا خیال ہے کہ خلیل اقدس تاجی عہد مد بن شلیق نے صحیحہ کرم کے بارے میں جو یہ فرمایا ہے۔

كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرون شيئا من الاعمال تركه

كفرا عبر الصلوة

رسول اللہ کے صحابہ کرام نماز کے سوا کسی عمل کے ترک کرنے کو بھی کفر نہیں سمجھتے تھے۔

تو اس عاجز کے نزدیک اس کا مطلب یہی کہ صحابہ کرام دین کے دوسرے ارکان و اعمال مثلاً روزہ، حج، زکوٰۃ، جہاد اور اسی طرح اخلاق و معاملات وغیرہ ابواب کے احکام میں کوتاہی کرنے کو تو بس گناہ اور معصیت سمجھتے تھے، لیکن نماز چونکہ ایمان کی نشانی اور اس کا عملی ثبوت ہے اور ملت اسلامیہ کا خاص شعار ہے، اس لیے اس کے ترک کو وہ دین اسلام سے بے تعلقی اور اسلامی ملت سے خروج کی علامت سمجھتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ان حدیثوں سے امام احمد بن حنبل اور بعض دوسرے کا بر امت نے قویہ سمجھا ہے کہ نماز چھوڑ دینے سے آدمی قطعاً کافر اور مرتد ہو جاتا ہے اور اسلام سے اس کا کوئی تعلق نہیں رہتا حتیٰ کہ اگر وہ کسی حال میں مرجعے تو اس کی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی جائے گی اور مسلمانوں کے قبہ ستان میں دفن ہونے کی اجازت بھی نہیں دی جائے گی۔ بہر حال اس کے احکام وہی ہوں گے جو مرتد کے ہوتے ہیں۔ ویان حضرات کے نزدیک کسی مسلمان کا نماز چھوڑ دینا بت یا صلیب کے سامنے سجدہ کرنے یا اللہ تعالیٰ یا اس کے رسول کی شان میں سٹانچی کرنے کی طرح کا ایک عمل ہے جس سے آدمی قطعاً کافر ہو جاتا ہے خواہ اس کے عقیدہ میں کوئی تبدیلی نہ ہوئی ہو۔

لیکن۔۔۔ دوسرے اکثر ائمہ حق کی رائے یہ ہے کہ ترک نماز اگرچہ ایک کافرانہ عمل ہے، جس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں، لیکن اگر کسی بد بخت نے صرف غفلت سے نماز چھوڑ دی ہے مگر اس کے دل میں نماز سے انکار اور عقیدہ میں کوئی نحراف نہیں پیدا ہوا ہے تو اگرچہ وہ دنیا و آخرت میں سخت سے سخت سزا کا مستحق ہے لیکن اسلام سے اور ملت اسلامیہ سے اس کا تعلق بالکل ٹوٹ نہیں گیا ہے اور اس پر مرتد کے حکام جاری نہیں ہوں گے، ان حضرات کے نزدیک مندرجہ بالا حدیث میں ترک نماز جو کفر کہا گیا ہے اس کا مطلب کافرانہ عمل ہے اور اس گناہ کی انتہائی شدت اور خباثت ظاہر کرنے کے لیے یہ انداز بیان اختیار کیا گیا ہے، جس طرح کسی مفسد خدایا، واسے ہے کہہ دیا جاتا ہے کہ یہ بالکل زہ ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَلَّا ذَكَرَ أَمْرَ الصَّلَاةِ يَوْمًا فَقَالَ مَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَ بُرْهَانًا وَ نَجَاةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ تَكُنْ لَهُ نُورًا وَلَا بُرْهَانًا وَلَا نَجَاةٌ وَ كَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَعَ الْفَارُوقِ وَ الْوَرَعُونَ وَ هَامَانَ وَ أَبِي بَنِي خَلْفٍ -

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے نماز کے بارے میں گفتگو فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ جو بندہ نماز اہتمام سے ادا کرے گا وہ قیامت کے دن اس کے واسطے نور ہوگی، (جس سے قیامت کی اندھیریوں میں اس کو روشنی ملے گی اور اس کے ایمان و اللہ تعالیٰ سے اس کی وفاداری اور اچھلتی شکاری کی نشانی) ورنہ میل ہوگی، اور اس کے لیے نجات کا ذریعہ بنے گی، اور جس شخص نے نماز کی ادائیگی کا اہتمام نہیں کیا (اور اس سے غفلت اور بے پرواہی برتی) تو وہ

کئے وائے نہ نور بنی نہ برہن اور نہ ذریعہ نجات، اور وہ بد بخت قیامت میں قارون، فرعون، ہابان اور مشرکین مکہ کے سرغن (بی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔

مطلب یہ ہے کہ نماز سے لاپرواہی وہ جرم عظیم ہے جو آدمی کو اس جہنم میں پہنچا دے گا جہاں فرعون و ہابان اور قارون اور لکائن خلف جیسے ضد کے بانی ڈالے جائیں گے۔ لیکن ظاہر ہے کہ جہنم میں جانے والے سب کو ان کا مذہب ایک ہی اور جہ کا نہ ہوگا، ایک قید خانہ میں بہت سے قیدی ہوتے ہیں اور اپنے اپنے جرائم کے مطابق ان کی سزا میں مختلف ہوتی ہیں۔

عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمْسُ صَلَوَاتٍ افْتَرَضَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ أَحْسَنَ رُضُوءَهُمْ وَصَلَاهُمْ لَوْ فُتِحَتْ وَأَتَمَّ رُكُوعُهُمْ وَخُشُوعُهُمْ كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ غَفَرَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ.

پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے فرض کی ہیں جس نے ان کے لئے اچھی طرح وضو کیا اور ٹھیک وقت پر ان کو پڑھا اور روح بخود بھیجی جیسے کرنے پر نہیں ویسے ہی گئے اور خشوع کی صفات کے ساتھ ان کو اپنی قیامت تک نفس کے لیے اللہ تعالیٰ کا پکار دے کہ وہ اس کو بخش دے گا اور جس نے یہ نہیں کیا (اور نماز کے بارہ میں اس نے کوتاہی کی) تو اس کے لیے اللہ تعالیٰ کو کوئی وعدہ نہیں ہے چاہے گا تو اس کو بخش دے گا اور چاہے گا تو سزا دے گا۔

مطلب یہ ہے کہ جو صاحب ایمان بندہ و استقامت و رفقہ کے ساتھ نماز اچھی طرح ادا کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے پرمیہ کرے گا اور اس کو ایمان و شیعہ یا نفس کے فریب سے بھی اس سے گنہگار نہ رہوں گے تو نماز کی برکت سے اس کو توبہ و استغفار کی توفیق ملتی رہے گی (جیسا کہ عام تجربہ اور مشاہدہ بھی ہے) اور اس سب کے علاوہ نماز اس کے لئے کٹھنہ سینات بھی ملتی رہے گی اور پھر نماز بھی نے خود گناہوں کے میل پتیل و صاف کرنے والی اور بندہ کو اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت و عنایت کا مستحق بنانے والی و عبادت ہے جو فرشتوں کے لئے بھی باعث رشک ہے، اس لیے جو بندے نماز کے ثمر لے لیا و آداب کا پورا اہتمام کرتے ہوئے خشوع کے ساتھ نماز ادا کرنے کے عادی ہوں گے ان کی مغفرت ہر گز یقینی ہے، اور جو عوام و عوامی سماج کے باوجود نماز کے بارے میں کوتاہی کریں گے (ان کے حالات کے مطابق) اللہ تعالیٰ جو فیصلہ چاہے گا کرے گا، چاہے ان کو سزا دے یا پھر رحمت سے معاف فرما دے اور بخش دے۔ ہم حاضریہ سخت خطہ میں ہیں اور ان کی مغفرت اور بخشش کی کوئی گارنٹی نہیں۔



شعائیں اور رحمت الہی کے جھونکے اس کے گنہگاروں کی گندگی کوئی وراس کے قصوروں کے خس و خاشاک کو اس سے جدا کر کے اس کو پاک صاف کر دیتے ہیں۔

عَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ تَحْضُرُهُ صَلَوةٌ مَكْتُوبَةٌ فَيُحْسِنُ وَضْوءَهُ هَا وَخُشُوعَهَا وَرُكُوعَهَا إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا قَبْلُهَا مِنَ الذُّنُوبِ مَا لَمْ يُؤْتِ كَبِيرَةً وَذَلِكَ الذَّهْرُ كُلُّهُ۔

(رواہ مسلم)

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مسلمان آدمی فرض نماز کا وقت آئے پر اس کے لیے اچھی طرح وضو کرے، پھر پرکشتوں اور تہمتوں و جہود کے ساتھ نماز ادا کرے تو وہ نماز اس کے ہونے کی جگہ گناہوں کا کفارہ بن جائے گی جب تک کہ وہ کسی بڑے گناہ سے مرمت نہ ہو اور نماز کی یہ برکت اس کو ہمیشہ ہمیشہ حاصل ہوتی رہے گی۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کی یہ تاثیر و برکت کہ وہ سابقہ گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہے اور پہلے گنہگاروں کی گندگی کو جو حوضِ الہی ہے اس شجرہ کے ساتھ مشروط ہے کہ وہ آدمی یہ گناہوں سے توبہ نہ ہو، کیونکہ یہ گناہوں کی غسست اتنی لطیف ہوتی ہے کہ اس کے ناپاک اثرات سے گھرے ہوئے ہیں جن کا ازالہ صرف توبہ ہی سے ہو سکتا ہے، یہاں اللہ تعالیٰ چاہے تو یونہی معاف فرما۔ اس کا ولی، توبہ کرنے والا نہیں۔

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُحْسِنُ وَضْوءَهُ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ مُقْبِلًا عَلَيْهِمَا بِقَلْبِهِ وَوَجْهِهِ إِلَّا وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مسلمان بندہ اچھی طرح وضو کرے، پھر اللہ کے حضور میں کھڑے ہو کر چاروں قبلوں کی توجہ و تیسویں کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھے، تو جنت اس کے لیے ضرور ہو جائے گی۔

عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ لَا يَسْهُو فِيهِمَا عَفَرَاللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ (رواہ احمد)

حضرت زید بن خالد جہنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو بندہ کسی دو رکعت نماز پڑھے، جس میں اس کو غفلت یا غل نہ ہو تو اللہ تعالیٰ اس نماز کی صلہ میں اس کے سارے سابقہ گناہ معاف فرما دے گا۔

مندرجہ بالا حدیثوں کی تشریح میں اوپر جو چیزیں ملاحظہ فرمائی گئی ہیں، وہی اس حدیث کی تشریح کے لیے بھی کافی ہے۔

## انسون میں بدعت

کہ نماز کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کے ان ترمیمی و ترمیمی ارشادات کے باوجود امت کی بڑی تعداد حج نماز سے نفل اور بے پروا ہو کر اپنے کو اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کے الطاف و عنایت سے محروم اور اپنی دنیا و آخرت کو برہادر کر رہی ہے۔ **وَمَا ظَنَّمَهُ اللَّهُ وَلَكِنْ**

## نماز میں بدعت

۱۱ **عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ لَوْ فُيْهَا قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ بِرَ الْوَالِدَيْنِ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .**

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ دینی اعمال میں سے کون سا عمل اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ٹھیک وقت پر نماز پڑھنا، پھر میں نے عرض کیا کہ اس کے بعد کون سا عمل زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا: ماں باپ کی خدمت کرنا، میں نے عرض کیا کہ اس کے بعد کون سا عمل زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا: روادعا میں جہاد کرنا۔

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے والدین کی خدمت اور جہاد سے فضل اور محبوب ترین کو بتلایا ہے، اور بلاشبہ نماز کا مقام یہی ہے۔ اور اس کی کچھ تفصیل اس ناچیز کے رسالہ میں بھی دیکھی جاسکتی ہے۔

## نماز کے اوقات

نماز سے جو اعلیٰ مقصد اور منفعہ وابستہ ہیں، اور اللہ کے خوش نصیب بندوں کے لیے اس میں جو نفع ہیں ان کا تقاضا تو یہ تھا کہ زندگی کے اگر سارے محنت نہیں تو کم از کم دن رات کے اکثر اوقات نماز میں صرف کرنے ضروری قرار دیئے جاتے، لیکن چونکہ صمت انہی نے انسانوں پر اور بھی بہت سی ذمہ داریاں ڈالی ہیں، اس لیے دن رات میں صرف پانچ وقت کی نمازیں فرض کی گئی ہیں۔ اور ان کے اوقات ایسی حکمت سے مقرر کئے گئے ہیں کہ نماز سے جو مقصد وابستہ ہیں وہ بھی پورے ہوں اور دوسری ذمہ داریوں کی ادائیگی میں بھی خلل نہ پڑے۔

صبح نیند سے اٹھنے کے وقت (یعنی صبح صادق کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے) فجر کی نماز فرض کی گئی ہے تاکہ صبح کو سب سے پہلا کام بارگاہ قدوسیت میں حاضری و اظہار نیت اور بندگی کے پیش کی تجدید ہو، پھر دوپہر یعنی زوال آفتاب تک کوئی نماز فرض نہیں کی گئی، تاکہ ہر شخص اپنے حالات کے مطابق اپنے کام کاج اور دوسری ذمہ داریوں کو اس طویل وقفہ میں انجام دے سکے۔ پورے آدھے دن کے اس وقفہ کے بعد ظہر کی نماز فرض کی گئی اور اس میں بھی یہ سہولت دی گئی کہ خواہ اول وقت والی جائے یا اپنے حالات کے مطابق گھنٹہ ذیغہ گھنٹہ تاخیر کر کے پڑھی جائے۔ بہر حال یہ لازم قرار دیا گیا ہے کہ اس طویل وقفہ کے بعد نماز ظہر



اواں جائے تاکہ غفلت یا بارگاہِ خداوندی سے غیہِ جانہ کی بدعت اس سے زیادہ جو عمل نہ ہو، پھر شمس کے تیار شروع ہونے کے وقت عصر کی نماز فرض کی گئی تاکہ اس خاص وقت میں بھی جو آکشمس کے تپنے اپنے کاموں سے فرصت پانے اور تفریحی مشغل میں مشغول ہونے کا وقت ہوتا ہے ایمان والے بندے اپنے ظہر و باطن سے ربِ قدوس کی بارگاہ میں جانے اور اس کی عبادت میں مشغول ہوں۔ پھر ان کے وقت ہونے پر غروبِ آفتاب کے بعد مغرب کی نماز فرض کی گئی تاکہ ان کے خاتمہ و رات کے آغاز کے وقت ہم پھر بارگاہِ قدوسیت میں جانے جو کہ اس کی حمد و ستیع اور بندگی کے عہد کی تجدید کریں۔ اس کے بعد سوائے کے وقت سے پہلے عشاء کی نماز زمزم کی گئی تاکہ رازندہ و زندہ کا ہمارا آخری عمل یہی نماز ہو اور ہم سینہ ماتہ سے راہِ بندہ نیز قدم کر کے در ایمان و عہدیت کے عہد کی تجدید کر کے سو میں اور ہماری سعادت سے پانچوں نمازوں کے ان وقتوں میں کافی وسعت جمی دی ہے اپنے وقتی حالات کے مطابق ہم اس وقت بھی پڑھ سکتے ہیں اور درمیانِ وقت میں بھی اور آخر وقت میں بھی۔

اس پوری تفصیل پر غور کر کے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ منہ سے لے کر عشاء تک کی نمازوں کے درمیان وقفے تو اتنے مختصر مختصر ہیں کہ ایک سچے مومن کے لیے جو نماز کی قدر و قیمت سے واقف ہو اور اس کی لذت سے آشنا ہو، ظہر پڑھنے کے بعد عصر کا، عصر کے بعد مغرب کا، اور مغرب کے بعد عشاء کا وقفہ اور اس کے لیے فکر مند رہنا قدرتی طور پر بالکل ناگزیر ہے اور اس طرح کو اس پر اس وقت میں اس جان و جان کی طرف متوجہ اور نماز سے متعلق ہی رہے گا۔ بہت فحش ظہر تک کا وقفہ نہ سمجھیں کہ وہ عشاء کا اور عرض کیا گیا اس کو اس سے اتنا طویل رکھا گیا ہے کہ بندہ اپنی اور دینی ضروریات اور امور کے کاموں میں اس وقت میں اطمینان سے انجام دے سکیں تاہم اس کی ترغیب دی گئی ہے کہ جن خوش نصیب بندوں نے ہو سکے وہ اس وقفہ کے درمیان بھی چاشت کی چند رکعتیں پڑھ لیں کریں۔ اسی طرح رات کے سوائے کے زمانہ کی ایک فطری اور حقیقی ضرورت قرآن کریم کے بعد عشاء سے فجر تک کوئی نماز فرض نہیں کی ہے اور یہ وقفہ سب سے زیادہ طویل رکھا گیا ہے لیکن یہاں بھی اس کی ترغیب دی گئی ہے کہ اللہ کے بندے اس کی رات گزارنے کے بعد کسی وقت اٹھ کر تہجد کی چند رکعتیں پڑھ لیں کریں۔ رسول اللہ نے اس کی بڑی بڑی فضیلتیں بیان فرمائی ہیں اور خود آپ کا یہ ایسا دائمی معمول تھا کہ ستر میں بھی قیام نہیں ہوتا تھا چاشت اور تہجد سے متعلق رسول اللہ کے تہجدی ارشادات اللہ اللہ اپنے موقع پر آئیں گے یہاں قیام قیامی شام سے فوج نماز ہنگامہ کے بارے میں کہے گئے ہیں۔ اس کے بعد اس سلسلہ میں رسول اللہ کی حدیث یہ لکھی جائے گی۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَبْنِ الْعَاصِ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ وَفَّتِ الصَّلَاةُ فَقَالَ وَقْتُ صَلَاةِ الْفَجْرِ مَا لَمْ يَطْلُعْ قُرْنُ الشَّمْسِ الْأَوَّلُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ عَنْ بَطْنِ السَّمَاءِ مَا لَمْ تَحْضُرِ الْعَصْرُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَضُمَّرْ الشَّمْسُ وَيَسْقُطُ قُرْنُهَا الْأَوَّلُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ مَا لَمْ يَسْقُطِ الشَّفَقُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ

## إِلَى يَصُفِ اللَّيْلِ . (رواه البخاری ومسلم والنسائي)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن ابی صر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے نماز کے اوقات کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ فجر کی نماز کا وقت قوس وقت تک رہتا ہے جب تک سورج کا ابتدائی کنارہ نمودار نہ ہو، (یعنی جتنے سورج جب طلوع ہونے سے ورفیق پر اس کا کنارہ نمودار بھی نمودار ہو جائے تو فجر کا وقت ختم ہو جاتا ہے) اور ظہر کا وقت اس وقت ہوتا ہے جب آفتاب پنج آسمان سے مغرب کی جانب داخل جائے اور اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ ظہر کا وقت نہیں آجاتا، اور عصر کی نماز کا وقت اس وقت تک ہے جب تک کہ سورج زرد نہ پڑ جائے اور سورج کا پہلا کنارہ ڈوبنے لگے، اور مغرب کی نماز کا وقت اس وقت ہوتا ہے جب آفتاب مغرب سے داخل ہو جائے اور سورج کا وقت تک رہتا ہے جب تک شمس غاب ہو، اور عشاء کی نماز کا وقت آدھی رات تک ہے۔ (ابن ماجہ)

رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں شامل کئے گئے جو اب میں اس نماز کا آخری اور انتہائی وقت بیان فرمایا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شامل عشاء کی دریافت کرنا چاہتا تھا کہ ان پانچوں نمازوں کے وقتوں میں کہاں تک وسعت ہے اور ہر نماز اس وقت تک چلتی جاسکتی ہے اور اس کا آخری وقت کیا ہے؟ ابتدائی وقت غاب اس کو معلوم ہوگا۔ واللہ اعلم۔

مغرب کی نماز کے بارے میں اس حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ "اس کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک شمس غاب نہ ہو"۔ اس شمس کی تعین اور تحقیق میں ہمارے اندر کی رکیں کچھ مختلف ہیں، اتنی بات تو لوگ عام طور سے جانتے ہیں کہ غروب آفتاب کے بعد مغرب کی جانب چھوڑ کر تک سرخی رہتی ہے، اس کے بعد وہ سرخی ختم ہو جاتی ہے، اور اس کی جگہ پتہ دیر تک سفیدی رہتی ہے، پھر وہ سفیدی بھی غائب ہو جاتی ہے اور یہی آجاتی ہے۔ پس اس حدیث کی تحقیق تو یہ ہے کہ شمس غروب آفتاب کے بعد ان سرخی کا نام ہے اس سے ان حضرات کے نزدیک سرخی ختم ہونے پر مغرب کا وقت ختم ہو کر عشاء کا وقت آجاتا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کا مشہور قول یہ ہے کہ غروب آفتاب کے بعد ان سرخی اور اس کے بعد وہ سفیدی دونوں کو شمس کہا جاتا ہے، ایسے اگلے قول کے مطابق مغرب کا وقت اس وقت ختم ہوتا ہے جب مغربی فلق پر سفیدی بھی باقی نہ رہے اور یہی آج کے اور اسی وقت ان کے نزدیک عشاء کا وقت آتا ہے، لیکن امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ اندر کی تحقیق کے مطابق بھی منقول ہے، اور وہی اس مسئلہ میں ان کے دونوں مشہور شرائط عام ہوئے ہیں اور امام محمد بن حنفیہ تحقیق ہے۔ اسی سے بہت سے اہل اہل خانہ نے اسی پر فتویٰ بھی دیا ہے۔

عشاء کا آخری وقت اس حدیث میں اور اس کے علاوہ بھی بعض دوسری حدیثوں میں آدھی رات تک بتایا گیا ہے لیکن وہ یہی نفس ان حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صبح صادق تک عشاء کا وقت باقی رہتا ہے اس سے جن حدیثوں میں عشاء کا وقت آدھی رات تک بتایا گیا ہے، ان کا مطلب یہ سمجھا گیا ہے کہ آدھی رات تک عشاء کی نماز پڑھنا جائز ہے اور اس کے بعد پڑھنا مکروہ ہے۔ واللہ اعلم

۱۱۔ یہ حدیث ان موسموں میں قریب ایک گھنٹہ تک رہتی ہے۔ ۱۲۔ یہ سفیدی اکثر موسموں میں تقریباً ۱۰ گھنٹے تک رہتی ہے۔ ۱۳۔

عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَهُ صَلَّى مَعَنَا هَذَيْنِ يَعْنِي الْيَوْمَيْنِ فَلَمَّا زَالَتِ الشَّمْسُ وَآمَرَ بِهَا لَا قَائِدَ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الظُّهْرَ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ بَيَاضًا نَقِيَّةٌ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْمَغْرِبَ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْعِشَاءَ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْفَجْرَ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ فَلَمَّا أَنْ كَانَ الْيَوْمَ الثَّانِي أَمَرَهُ فَأَبْرَدَ بِالظُّهْرِ فَأَبْرَدَ بِهَا فَأَنْعَمَ أَنْ يُبْرَدَ بِهَا وَصَلَّى الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ أُخْرَاهَا فَوَقَى الدُّدَى كَانَ وَصَلَّى الْمَغْرِبَ قَبْلَ أَنْ يَغِيبَ الشَّفَقُ وَصَلَّى الْعِشَاءَ بَعْدَ مَا ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ وَصَلَّى الْفَجْرَ فَاسْفَرَبَهَا ثُمَّ قَالَ آيْنَ السَّائِلُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَقْتُ صَلَاتِكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ .

حضرت بريد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے رسول اللہ سے نماز کے وقت کے بارہ میں سوال کیا تو آپ نے ان سے فرمایا کہ ان دونوں دن (آج و کل) تم ہمارے ساتھ نماز پڑھو پھر (دوپہر کے بعد) جیسے ہی آفتاب ڈھلے گا آپ نے بادل کو حکم دیا اور انہوں نے اذان دی، پھر آپ نے ان سے فرمایا تو انہوں نے نہر کی نماز کے لیے اقامت کی (اور نہر کی نماز پڑھی گئی) پھر (عصر کا وقت آنے پر) آپ نے بادل کو حکم دیا تو انہوں نے (قاعدہ کے مطابق پچھ دذان و پڑھ) عصر کے لیے قامت کی (اور عصر کی نماز ہوئی) اور یہ دن ور پھر نماز ایسے وقت ہوئی کہ آفتاب خوب اونچی و پوری طرح روشن اور صاف تھا (یعنی اس کی روشنی میں وہ فرق نہیں رہتا جو شام کو ہوتا ہے پھر آفتاب خوب سوٹتی ہے آپ نے بادل کو حکم دیا تو انہوں نے مغرب کی اقامت کی (اور مغرب کی نماز ہوئی) پھر جیسے ہی شفق غائب ہوئی تو آپ نے ان کو حکم دیا اور انہوں نے عشاء کی قامت کی (اور عشاء کی نماز پڑھی گئی) پھر رات کے ختم پر جیسے ہی صبح صادق نمودار ہوئی آپ نے ان کو حکم دیا اور انہوں نے فجر کی قامت کی (اور فجر کی نماز پڑھی گئی) پھر جب دوسرا دن ہوا تو آپ نے بادل کو ٹھنڈے وقت نماز پڑھنے کے حکم دیا اور فرمایا کہ ظہر (آج تاخیر کر کے) ٹھنڈے وقت پڑھی جائے تو آپ کے حسب حکم انہوں نے ٹھنڈے وقت پر ظہر کی قامت کی اور خوب اچھی طرح ٹھنڈا وقت سردی (یعنی کافی تاخیر کر کے) ظہر اس دن بالکل آخری وقت پڑھی گئی (اور عصر کی نماز ایسے وقت پڑھی کہ آفتاب اُچرے، اونچی ہی تھا، لیکن کل گزشتہ کے مقابلہ میں زیادہ مؤخر کر کے پڑھی اور مغرب کی نماز آپ نے شفق کے غائب ہوجانے سے پہلے پڑھی، اور عشاء تہنی رات گزر جانے کے بعد پڑھی اور فجر کی نماز غار کے وقت یعنی (دن کا چاند) پچھل جانے پر) پڑھی، پھر آپ نے فرمایا، وہ صاحب کہاں ہیں جو نماز کے اوقات کے بارہ میں سوال کرتے تھے؟ اس شخص نے عرض کیا کہ میں حاضر ہوں یا رسول اللہ آپ نے ان سے فرمایا، تمہاری نمازوں کا وقت اس کے درمیان ہے جو تم نے دیکھا۔

ان سائل کو نماز کے اوقات کا اس و آخر سمجھانے کے لیے رسول اللہ نے صرف زہنی تعلیم و تدریس کے بجائے یہ بہتر سمجھا کہ عمل کر کے دکھا دیا جائے، اس لیے آپ نے ان سے فرمایا کہ دو دن ہمارے

ساتھ پانچوں نمازیں پڑھو، پھر پہلے دن آپ نے ہم نماز اول وقت پڑھی اور دوسرے دن ہر نماز کا نماز تک مؤخر کر کے پڑھی اور ان سے فرمایا کہ ہر نماز کے وقت کا اول و آخر یہ ہے جس میں تم نے ہم کو نماز پڑھنا دیکھا۔

عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ تَذْخَضُ الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدَنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ لِي الْمَغْرِبُ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَتَمَةَ وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْقِطِلُ مِنْ صَلَوةِ الْعَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ بِالسِّتِينَ إِلَى الْمَاءِ .

سیار بن سلامہ سے روایت ہے کہ میں اپنے والد ماجد کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے صحابی ابو بزرہ اسلمی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میرے والد نے ان سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ فرض نمازیں کیسے پڑھا کرتے تھے؟ (یعنی آپ کے نماز پڑھنے کے وقت کیا تھے؟) تو انہوں نے فرمایا کہ آپ دوپہر وہ نماز جس کو تم لوگ نماز اول کہتے ہو (یعنی ظہر) اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈھل جاتا تھا اور عصر ایسے وقت پڑھتے تھے کہ اس کے بعد ہم میں سے کوئی آدمی مدینہ کے بالکل آخری سرے پر پہنچے گا واپس جاتا ہے۔۔۔ تو ایسے وقت پہنچ جاتا تھا کہ قتب زندہ ہوتا تھا (یعنی اس میں روشنی و حرارت باقی رہتی تھی۔ وہ زرد اور شہنشاہ نہیں ہو جاتا تھا۔ آگے یہ رہن سلامہ کہتے ہیں) اور میں یہ بھول گیا کہ حضور ﷺ کی مغرب کی نماز کے بارہ میں نہیں نے کیا بتایا تھا (آگے ابو بزرہ اسلمی کا بیان نقل کرتے ہیں کہ) وہ عشاء (یعنی ترموگ عتہ کہتے ہو) رسول اللہ ﷺ دیر کر کے پڑھنا پسند فرماتے تھے، اور اس سے پہلے سنے کہ وہ اس کے بعد باتیں کرنے کو پسند فرماتے تھے۔ اور صبح کی نماز سے ایسے وقت فارغ ہوتے تھے جب آدمی (صبح کے بالے میں) اپنے پاس بیٹھنے والوں کو پہچان پاتا تھا اور آپ (فجر کی نماز میں) ساتھ سے لے کر سو تک بیٹھیں پڑھتے تھے۔

اس حدیث کے روایتی سیار بن سلامہ کو یہ یاد نہیں رہا کہ ابو بزرہ اسلمی رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کی مغرب کی نماز کا وقت کیا بتایا تھا، دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ مغرب کی نماز عام طور سے اوس وقت یعنی قتب غروب ہوتے ہی پڑھا کرتے تھے، کبھی کسی خاص ضرورت اور مصیحت ہی سے آپ نے مغرب کی نماز تاخیر کر کے پڑھی ہے۔

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَوةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالنَّاهِجَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَحَبَتْ وَالْعِشَاءَ إِذَا أَكْثَرُ النَّاسُ عَجَلٌ وَإِذَا قَلُّوا أَخَّرَ وَالصُّبْحَ

بَغْلَس - (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ کے چوتے محمد بن عمر بن حسن سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ ﷺ کی نماز سے بارہ میں سون کیا (یعنی یہ کہ آپ ﷺ نماز میں کس وقت پڑھتے تھے) تو انہوں نے بتایا کہ ظہر کی نماز آپ نصف النہار میں (یعنی رواں ہوتے ہی) پڑھتے تھے، اور عصر یہ وقت کہ سورج بالکل زندہ ہوتا تھا، (س کی گرمی اور روشنی میں کوئی فرق نہیں پڑتا تھا) اور مغرب اس وقت جب آفتاب غروب ہوتا، اور عشاء (کے بارے میں معمول یہ تھا کہ) جب دُک زیادہ تعداد میں آجاتے تو آپ ﷺ سویر پڑھتے تھے اور جب دُک کم ہوتے تو منہ آخر کے پڑھتے تھے، اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھتے تھے۔

حضرت جابر بن علی اس حدیث میں اور اس سے پہلی ابو ہریرہ سلمیٰ ان حدیث میں بھی ظہر کی نماز کے بارے میں حضور ﷺ کا معمول یہ بتا دیا ہے کہ آپ ﷺ رواں ہوتے ہی نصف النہار میں پڑھتے تھے، لیکن آگے آنے والی بعض دوسری حدیثوں سے پتا چلتا ہے کہ یہ معمول آپ ﷺ کا گرمی کے موسم کے علاوہ تھا۔ جب گرمی سخت پڑتی تھی تو آپ ﷺ ظہر میں اتنی تاخیر فرماتے تھے کہ گرمی کی حدت ختم ہو جائے اور وقت پانچ ٹھنڈا ہو جائے اور سنی آپ ﷺ نے مت کو بھی ہدایت فرمائی ہے۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ الْخَرَاءُ بَرْدًا بِالصَّلَاةِ وَإِذَا كَانَ الْبَرْدُ عَجَلًا .

۸۷۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول تھا کہ جب گرمی قوی ہو کر آئے ٹھنڈے وقت (ظہر کی) نماز پڑھتے اور جب سردی کا موسم ہوتا تو عجلدی (یعنی اس کی وقت میں) پڑھتے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرَءُ دُونَ الظُّهْرِ لَكَ شِدَّةُ الْحَرِّ مِنْ لَيْلِحِ جَهَنَّمَ .

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب گرمی سخت ہو تو ظہر کو ٹھنڈے وقت پڑھا کرو، کیونکہ گرمی کی شدت آتش دوزخ کے جوش سے ہے۔ (صحیح بخاری)  
(یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بھی مروی ہے، لیکن اس میں "فأبرأ بالصلاة" کا غلط ہے، "چراہم" اس سے بھی غلط ہی ہے)

دنیا میں ہم جو کچھ دیکھتے ہیں اور محسوس کرتے ہیں اس کے کچھ تو ظاہری اسباب ہوتے ہیں جنہیں ہم خود بھی جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں اور کچھ باطنی اسباب ہوتے ہیں جو ہمارے احساس و ادراک کی دسترس سے باہر ہوتے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام بھی کبھی ان کی طرف اشارے فرماتے ہیں، اس حدیث میں جو یہ فرمایا گیا ہے کہ "گرمی کی شدت آتش دوزخ کے جوش سے ہے" یہ اسی قبیل کی چیز ہے، گرمی کی شدت کا ظاہری

سبب و آفتاب ہے اور اس بات کو ہر شخص جانتا ہے اور کوئی بھی اس سے انکار نہیں کر سکتا، لیکن عام باطن، اور عام غیب میں اس کا تحقق جہنم کی آگ سے بھی ہے، اور یہ ان تحقیقی میں سے ہے جو انبیاء عظیم السلام ہی کے ذریعہ معلوم ہو سکتے ہیں۔ دراصل ہر راحت و لذت کا مرکز اور مرکز چشمہ جنت ہے، اور ہر تکلیف و مصیبت کا اصل خزانہ اور مرکز چشمہ جہنم ہے، اس دنیا میں جو چشمہ رحمت و لذت یا تکلیف و مصیبت ہے وہ وہیں کے۔ محدث، غمزدہ کا کوئی ذرہ اور اسی اتہام مندر کا کوئی قطرہ اور، جیوں کا کوئی محبوب کا ہے، اور اس کا اس مرکز و محزون سے خاص نسبت ہے، اسی بنیاد پر اس حدیث میں نرمی کی شدت کو جہنم کی تیاری اور اس کے جوش و خروش سے منسوب کیا گیا ہے، دراصل مقصد یہی تھا کہ نرمی کی شدت کو جہنم سے ایک خاص نسبت ہے اور وہ غضب خداوندی کا ایک مظہر ہے، درحقیقی و عیناً رحمت خداوندی کی ہے جس سے جس موسم میں نصف اتہام کے وقت سخت نرمی ہو اور نرمی کی شدت سے فضا جہنم بن رہی ہو تو غمزدہ کی نماز پیچھے تاخیر کر کے اسے وقت پڑھتی ہے۔ جب نرمی کی شدت کو بے وقت پڑھتا ہے تو غمزدہ ہو جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

۱۸ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً حَيْثُ فَلْيَذْهَبَ الدَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي لِيَأْتِيَ الْعَوَالِي وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ عصر کی نماز ایسے وقت پڑھتے تھے کہ آفتاب بند اور زندہ ہوتا تھا۔ پس عوامی (یعنی مدینہ کی باغی آبادیوں) ان طرف جاتے، عوامی (حضور کے ساتھ نماز عصر پڑھنے) چلتا تھا تو وہ عوامی یہ وقت پہنچ جاتا تھا کہ آفتاب اس وقت بھی اونچی ہوتا تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ نے بہت حلیل عمر عطا فرمائی<sup>(۱)</sup>۔ پہلی صدی ہجری کے اخیر میں ان کی وفات ہوئی ہے۔ حضرت راشدہ کے خاتمہ کے بعد موسیٰ حکومت کے بھی تئیں پہچان سار انہوں نے دیکھے ہیں، ان کے زمانے میں بنو امیہ کے بعض خلفاء اور امراء عصر کی نماز میں بہت تاخیر کرتے تھے، حضرت انس رضی اللہ عنہ ان کے اس طرز عمل کو بہت غصہ و خلاف سنت سمجھتے تھے، اور حسب موقع اپنی اس رائے کا اظہار فرماتے تھے، اس حدیث کے بیان کرنے سے بھی ان کا متعدد یہی ہے کہ رسول اللہ کا معمول عصر کی نماز میں اتنی تاخیر کا نہیں تھا، آپ یہ وقت عصر پڑھتے تھے کہ آفتاب خوب بند و راہی

حضرت انس بن مالک رسول اللہ کے خاص صحابی تھے۔ جب حضور مدینہ تشریف لائے تو ان کی عمر تقریباً اس سال کی تھی، ان کی والدہ ام کلثوم نے ان کو آپ کی خدمت میں لے آیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زمانہ خلافت میں دینی تعلیم کی خدمت پر بغیر و قتل کو سرفہ میں وہیں وفات پائی۔ ان کے زمانہ وفات کے بارہ میں بعض مورخین بھی ہیں لیکن راجح یہی ہے کہ آپ کی وفات وہیں ہوئی، اللہ اعلم۔

حرارت اور روشنی کے لحاظ سے بالکل زندہ ہوتا تھا، یہاں تک کہ آپ کے ساتھ عصر پڑھ کر اگر کوئی شخص عولیٰ کی طرف جاتا تو جس وقت وہ وہاں پہنچتا اس وقت بھی آفتاب بندی پر ہوتا۔  
عولان مدینہ حبیبہ کے قریب کی وہ آبادیوں کہلاتی ہیں جو بجانب مشرق تھوڑے فاصلہ پر ہیں۔ ان میں سے جو قریب ہیں وہ دو تین میل پر ہیں اور جو دور ہیں وہ پانچ چھ میل پر ہیں۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَلَّكَ صَلَوةُ الْمُنَافِقِ يَجْلِسُ يَرْقُبُ الشَّمْسَ حَتَّى إِذَا أَصْفَرَتْ وَكَانَتْ بَيْنَ قُرْنَى الشُّبْطَانِ قَامَ فَتَقَرَّ أَرْبَعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ لَهَا إِلَّا قَلِيلًا .

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ یہ منفق والی نماز ہے کہ آدمی بیٹھ ہو آفتاب کا نظار کرتا رہے یہاں تک کہ جب وہ زرد پڑ جائے اور شیطان کے قرونوں کے درمیان ہو جائے تو کہتا رہو اور پھر اٹھو نہیں رہو۔ اور ان میں اللہ کو بہت سی تہویز لیں۔

۱۔ مصعب یہ ہے کہ عصر کی نماز میں بد کسی مجبوری سے اتنی تاخیر کرنا کہ آفتاب میں زردی آجائے اور اس آخری اور تنگ وقت میں مرغ کی ٹھونگوں کی طرح جدی جدی چور رگتیں پڑھنا جن میں اللہ کے ذکر کی مقدار بھی بہت کم اور بس برائے نام ہو، ایک منافقانہ عمل ہے، مؤمن کو چاہئے کہ نماز خاص کر عصر کی نماز اپنے صحیح وقت پر اور طہانیت و تعدیل کے ساتھ پڑھے جدی جدی رکوع سجدہ کرنے کی کیفیت و مرغ کی ٹھونگوں سے تشبیہ دی گئی ہے، نہ پاس سے بہتہ کوئی تشبیہ نہیں ہو سکتی۔

۲۔ درمیان آفتاب کے طلوع اور غروب ہونے کا ذکر بعض روایات میں بھی آیا ہے، ہر جس طرح شیطان کی پوری حقیقت نہیں جانتے، انی طرح اس کے دو قرون اور ان کے درمیان آفتاب کے طلوع و غروب کی حقیقت بھی ہمارے معبودات کے دائرے سے باہر کی چیز ہے اور جیسا کہ بعض شرعین نے لکھا ہے یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کوئی تشبیہ و تمثیل ہو۔ واللہ اعلم۔

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَزَالُ أُمْنِي بِخَيْرِ أَوْقَالٍ عَلَى الْفِطْرَةِ مَا لَمْ يُؤَخَّرُوا الْمَغْرِبَ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ .

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میری امت ہمیشہ خیر کے ساتھ رہے گی، جب تک کہ مغرب کی نماز اتنی مؤخر کر کے نہ پڑھے کہ ستارے گنجان ہو جائیں۔

۱۹۰۶-۱۳۲۸ھ ۳۰-۱۹۲۹ء کی بات ہے کہ یہ ناچیز مراد ضعیف مراد میں تدریسی نہ مت پر مامور تھا کہ عصر کی نماز ہر سال کی مسجد میں پڑھ کر موضع جاتی چار کورہ نہ ہوتا (جہاں سے رشتہ داری کا کچھ تعلق تھا) اور ہر سال سے قریب ۹ میل پر ہے) اور کثر مغرب کے وقت وہاں پہنچنے کے مغرب کی بعادت میں وہاں ٹیک سوچا کرتا۔

مغرب کی نماز رسول اللہ ﷺ عموماً اول وقت میں پڑھتے تھے، جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا ہے، کسی عذر اور مجبوری کے اس میں اتنی تاخیر کرنا کہ ستاروں کا چال آسمان پر ٹپکیں جانے پاسبندیدہ اور مکر وہ ہے، اگرچہ اس کا وقت جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا شفق مائب ہونے تک باقی رہتا ہے۔ تاہم، اگر بھی کسی ہم دینی مشغولیت کی وجہ سے مغرب میں کچھ تاخیر ہو جائے تو اس کی گنجائش ہے، صحیح بخاری میں عبد اللہ بن شقیق سے مروی ہے کہ ایک دفعہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے عصر کے بعد وعظ شروع فرمایا یہاں تک کہ تقرب غروب ہو گیا اور آسمان پر ستارے نکل آئے، ورنہ آپ کی بات جاری رہی، حاضرین میں سے بعض نے کہا: ”تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ان کو ڈانٹا اور کبھی کبھی کے رسول اللہ ﷺ کے طرز عمل کا حوالہ دے کر ان کو بتلایا کہ یہ موقع پر تاخیر بھی کی جا سکتی ہے۔“

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْلَا أَنِ اشْتُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُؤَخِّرُوا الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ أَوْ يَصْفِهِ. (رواه احمد)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر مجھے امت کی تکلیف اور مشقت کا خیال نہ ہوتا تو میں ان کو حکم دیتا کہ شفق کی نماز تہائی رات یا آدھی رات تک مؤخر کر کے ہی پڑھا کریں۔“

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَكُنَّا ذَاتَ لَيْلَةٍ نَنْتَظِرُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَوةَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ لَخَرَجَ إِلَيْنَا حِينَ ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ أَوْ بَعْدَهُ فَلَا نَدْرِي أَشِئَاءَ شَفَلَهُ فِي أَهْلِهِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ لَقَالَ حِينَ خَرَجَ إِنَّكُمْ تَنْتَظِرُونَ صَلَوةَ مَا يَنْتَظِرُهَا أَهْلُ دِينٍ غَيْرُكُمْ وَلَوْلَا أَنِ يُثْقَلَ عَلَى أُمَّتِي لَصَلَّيْتُ بِهِمْ هَذِهِ السَّاعَةَ ثُمَّ أَمَرَ الْمُؤَذِّنَ فَأَقَامَ الصَّلَوةَ وَصَلَّى.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ایک رات نماز شفق کے وقت ہم لوگ مسجد میں رسول اللہ ﷺ کا بڑی دیر تک انتظار کرتے رہے، پھر آپ اس وقت باہر تشریف لائے جب تہائی رات جا چکی تھی یا اس کے بعد، ورنہ ہمیں پتہ نہیں کہ اس تاخیر کا سبب پنے گھروں کے ساتھ آپ کی کوئی مشغول تھی یا اس کے سوا کوئی اور چیز آپ کو پیش آگئی تھی۔ ہم حارب جب آپ گھر سے باہر مسجد میں تشریف لائے تو (بہاری تسلی اور دلہری سے) ہم وہاں سے فرمایا کہ تم لوگ اس وقت اس نماز کے انتظار میں ہو جس کا تمہارے سوا کسی دوسرے دین والے انتظار نہیں کرتے، اور اگر یہ خیال نہ ہوتا کہ میری امت کے لئے بھاری اور مشکل ہو جائے گا تو میں یہ نماز (ہمیشہ دیر کر کے) اسی وقت میں پڑھا کرتا (یونکہ اس نماز کے لیے یہی وقت افضل ہے) اس کے بعد آپ نے مؤذن کو حکم دیا تو اس نے قنوت بھی ورنہ آپ نے نماز پڑھائی۔



ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز کا افضل وقت آخرچہ وہ ہے جب کہ تہاں رات گزر جائے، لیکن اس وقت نماز پڑھنے میں چونکہ عام نمازیوں کے لیے رحمت و مشقت ہے، روزانہ تہاں دیر تک جاگ کر نماز کا انتظار کرنے میں بڑا سخت مجاہدہ ہے اس لیے رسول اللہ ﷺ مقتدیوں کی سہولت کے خیال سے عموماً اس سے پہلے ہی نماز پڑھ لیتے تھے، اور حضرت جابرؓ کی حدیث میں پہلے بھی نماز پڑھا ہے کہ ”مروء عشاء کے لیے سویرا جمع ہو جاتے تو آپؐ جدی پڑھ بیٹے تھے وراؤروں کے آگے میں دیر ہوئی اور شروع وقت میں سوگم تھے تو آپؐ کچھ دیر گئے پڑھا کرتے تھے۔ آپؐ کے ساتھ رسول اللہ ﷺ اور ان کے ایک اہم ورنہایت قیمتی اصوں یہ معلوم ہوا کہ اگر کسی اجتماعی عمل کے افضل وقت پر اور افضل شکل میں ادا کرنے کی وجہ سے عوام کو قبل جاذزحمت و مشقت ہوتی ہو تو ان کی سہولت کے خیال سے وہاں اس افضل وقت اور افضل شکل کو ترک کر دینا ہی افضل اور بہتر ہے، اور عموماً کے ساتھ اس شفقت و رعایت کا ثواب شاء اللہ اس ثواب سے زیادہ ہوگا جو ترک افضل کی وجہ سے فوت ہوگا۔ دوسرے سویروں میں بھی کہا جاسکتا ہے کہ اجتماعی اعمال میں وقت کی فضیلت یا شکل کی فضیلت کے متبادل میں عموماً رعایت اور ان کی سہولت کی فضیلت مقدم ہے۔

ایک دوسری بات اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوئی کہ نماز عشاء کی فرضیت اس امت کے خاص میں سے ہے۔ کسی اور امت پر یہ نماز فرض نہیں تھی، یہ بات بعض اراکین حدیث میں اس سے زیادہ نصاحت کے ساتھ مذکور ہوئی ہے۔

عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ اَنَا اَعْلَمُ بِوَقْتِ هَذِهِ الصَّلَاةِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْاٰخِرَةِ كَمَا رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ يُصَلِّيْهَا لِسُقُوْطِ الْقَمَرِ لِاٰلِئَةٍ .

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ اس نماز عشاء کے وقت میں تم سب سے زیادہ جاننے والا ہوں، رسول اللہ ﷺ نماز عشاء اس وقت پڑھا کرتے تھے جس وقت مینہ کی تیسری رات میں چاند غروب ہوا کرتا ہے۔

... تجربہ اور حساب سے معلوم ہوا ہے کہ تیسری رات کو چاند اکثر و بیشتر غروب آفتاب سے پہلے ہی گھٹے بعد غروب ہوتا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کا عام معمول اتنے ہی وقت نماز عشاء پڑھنے کا تھا۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَمَا رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ لِيُصَلِّيَ الصُّبْحَ فَتَنْصَرِفَ النِّسَاءُ مُتَلَفِّفَاتٍ بِمُرُوْطِهِنَّ مَا يَعْرِفْنَ مِنَ الْغَلَسِ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز (پہلے وقت) پڑھا کرتے تھے کہ عورتیں (نماز سے فارغ ہو کر اپنی چادر میں مٹی دیکھ جاتیں تو اندھیرے کی وجہ سے



جانے پر پڑھنا افضل اور زیادہ ثواب کی بات ہے۔ منہ مجتہدین اور علماء دین نے اس اختلاف کو کئی طریقوں سے حل کیا ہے۔ اس عاجز کے نزدیک بعض اکابر کا یہ تو جیسے سب سے زیادہ رائج ہے کہ رافع بن خدیج کی اس حدیث کے مطابق فجر کے لیے افضل و اسفار ہی ہے، یعنی یہ کہ کچھ تاخیر کر کے اس وقت پڑھی جائے جب صبح کا جال پھیل جائے، لیکن چونکہ رسول اللہ کے زمانے میں زیادہ تر لوگ تہجد پڑھنے والے اور فجر کے لیے اول وقت اٹھنے والے تھے (جیسا کہ آج تک بھی اہل سدن و تقویٰ کا عہد ہے) اس لیے ان کے لئے سہولت اسی میں تھی کہ فجر کی نماز تاخیر سے نہ پڑھی جائے۔ دیر کر کے اسفار میں پڑھنے کی صورت میں ان کو طویل انتظار کی زحمت اٹھانی پڑتی، اس لیے رسول اللہ فجر کی نماز زیادہ تر سویرے غلّس ہی میں پڑھتے تھے، گویا جس صبح عشاء کی نماز کے لیے تہائی رات تک کی تاخیر افضل ہونے کے باوجود آپ عام مقتدیوں کی سہولت کے خیال سے عشاء عموماً سویرے پڑھتے تھے، اسی صبح فجر بھی وہوں کی سہولت کے لیے غلّس میں یعنی اندھیرے میں پڑھتے تھے، اور پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ اللہ کے بندوں کی رعایت اور سہولت کی فضیلت وقت کی فضیلت سے مقدم اور ہر ہے۔

ہمارے زمانے میں چونکہ تہجد گزار اور فجر کے لیے اول وقت میں اٹھنے والے بہت کم ہیں اور زیادہ لوگوں کو سہولت اسفار میں (یعنی اجا۔ پھیل جانے پر پڑھنے میں) ہے، بعد فجر کی جماعت اُراو وقت غلّس میں ہو تو نمازیوں میں سے بھی بہت کم شریک جماعت ہو سکیں گے۔ ان سب وجوہ سے ہمارے زمانے میں کچھ تاخیر کر کے اسفار ہی میں فجر کی نماز پڑھنا بہتر ہوگا، تاہم اگر کسی جگہ کے عہد نمازی اس وقت ہی میں متبع ہو جاتے ہوں اور تاخیر میں ان کے لیے زحمت و مشقت ہو تو ان کے لیے یہی بہتر ہوگا کہ وہ اس وقت یعنی غلّس ہی میں نماز پڑھ لیں جیسا کہ رسول اللہ کا اکثر معمول تھا۔ بہت سے دینی حضوں میں رمضان مبارک میں فجر کی نماز اول وقت غلّس میں پڑھنے کا دستور سی بنیا پر ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَوةً لَوْ قُبِلَهَا إِلَّا جُزِيَ مَرَّتَيْنِ حَتَّى يَبْصُرَهُ اللَّهُ تَعَالَى . (رواه الترمذی)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ساری عمر میں دو دفعہ بھی کوئی نماز اسے آخری وقت میں نہیں پڑھی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اٹھایا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اس بیان میں دو دفعہ کی قید عباسیہ لگائی ہے کہ ایک دفعہ ایک شخص کو ہر نماز کا اول و آخر وقت بتانے کے لیے آپ نے ایک دن کی نمازیں آخر وقت میں بھی پڑھ کر دکھائی تھیں۔ یہ واقعہ صحیح مسلم کے حوالے سے منبر پر درج ہو چکا ہے۔ بہر حال اس بیان سے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کا مقصد یہی ہے کہ نماز کو مؤخر کر کے آخری وقت میں پڑھنا حضور کا طریقہ

نہیں تھا۔

عَنْ عَلِيٍّ أَلِ الشَّيْ قَالَ يَا عَلِيُّ لَكَ لَأَتُوْغَرَهَا الصَّلَاةُ إِذَا أَتَتْ وَ الْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ  
وَالْأَيُّمُ إِذَا وَجَدَتْ لَهَا كُفُوًا .

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا، علی! تین کام وہ ہیں جن میں تاخیر نہ کرنا، نماز جب اس کا وقت آجائے اور جنازہ جب تیار ہو کر آجائے اور بے شوہر وانی عورت جب اس کے لیے کوئی مناسب جوڑ مل جائے۔

مضبب یہ ہے کہ ان تین کاموں میں ہمیشہ جلدی کی جائے، جو عورت کسی کے نکاح میں نہ ہو اس سے نکاح کرنے کے لیے جب کوئی مناسب آدمی تیار ہو جائے تو پھر نکاح میں، ورنہ کی جائے، اسی طرح جب جنازہ آجائے تو نماز جنازہ اور تدفین میں، ورنہ لگائی جائے علیٰ ہذا جب نماز کا وقت آجائے (یعنی وہ وقت جس وقت کہ نماز پڑھنی چاہیے) تو پھر بلا تاخیر نماز پڑھ لی جائے۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ أَنْتَ إِذَا حَاكَتْ عَلَيْكَ أُمْرَاءُ يُمِيتُونَ الصَّلَاةَ  
أَوْ يُؤَخِّرُونَ عَنْ وَفَيْهَا قُلْتُ لِمَا تَأْمُرُنِي؟ قَالَ صَلَّى الصَّلَاةَ لِوَفَيْهَا فَإِنْ أَذْرَكْتُهَا مَعَهُمْ فَصَلِّ  
لِأَنَّهَا لَكَ نَائِلَةٌ -

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا، تمہارا کیا حال اور کیا رویہ ہوگا جب ایسے (خط کار اور ناخدا ترس) لوگ تم پر حکمراں ہوں گے جو نماز کو مرنے اور بے روت کریں گے (یعنی ان کی نمازیں خشوع و خضوع اور توبہ کا اہتمام نہ ہونے کی وجہ سے بے روح ہوں گی) یا وہ نمازوں کو ان کے صحیح وقت کے بعد پڑھیں گے؟ میں نے عرض کیا تو آپ کا میرے لیے کیا حکم ہے، جتنی ایک صورت میں مجھے کیا کرنا چاہیے؟ آپ نے فرمایا تم وقت آجائے پر اپنی نماز پڑھ لو، اس کے بعد ایران کے ساتھ نماز پڑھنے کا موقع آئے تو ان کے ساتھ پھر پڑھ لو۔ یہ تمہارا لیے نفل ہو جائے گی۔

ابن امیہ کے بعض خلفاء و امراء کے زمانے میں یہ پیشین گوئی حرف بحرف پوری ہو چکی ہے۔ جن صحابہ کرامؓ نے ان کا زمانہ پایا جیسے حضرت انسؓ اور کثیر تابعین، ان کو یہ اہتمام پیش آیا ورنہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی اس ہدایت پر عمل کیا۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا  
ذَكَرَهَا .

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کوئی نماز کو بھول گیا یا نماز

کے وقت سوتا رہ گیا تو اس کا کٹھنہ یہ ہے کہ جب یاد آئے یا سوئے اٹھے اسی وقت پڑھ لے۔

مستحب یہ ہے کہ جب سو کر نٹھے یا بھول جانے کی صورت میں جس وقت یاد آئے اسی وقت بلا تاخیر نماز پڑھ لے اس صورت میں وہ نماز وہی کے حکم میں ہوگی ورنہ شمس کو کوئی نمانہ نہیں ہوگا۔ بعض سفروں میں رسول اللہ ﷺ کو خود یہ واقعہ پیش آیا کہ رات کے بیشتر حصہ میں تپ تپ رہا تپ کے رفقہا چتے رہے، اس کے بعد کچھ آرام کرینے کے بعد اسے یاد آئے اور حضرت بلالؓ نے خود ہاتھ دے کر سر پر اور فجر کے لیے جگانے کی ذمہ داری لے لی۔ لیکن تقدیر ایسی کہ صبح صادق کے ہاگل قریب خود حضرت بلالؓ کی آنکھ مگنی گئی اور سب سوتے رہ گئے۔ یہاں تک کہ سورج نکل آیا، سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کی آنکھ کھلی، پھر سب سوک جھیر کر اٹھے، سب کو نماز کا وقت نکل جانے کا سن بہت رن اور صدمہ تھا، آنحضرت ﷺ نے اذان دیا اور جہالت سے نماز پڑھی اور فرمایا کہ سوتے ہو نماز کا وقت نکل جانے سے سنہ نہیں ہوتا۔ سنہ اور جرم باب ہے جب آدمی جاگے ہوئے اور دستہ نماز قضا کر دے۔

رسول اللہ ﷺ جب مکہ معظمہ سے جہت فرما کر مدینہ حبیبہ تشریف لائے اور نماز باجماعت اور کرنے کے لیے مسجد بنائی مئی تو نہ ورت محسوس ہوئی کہ جماعت کا وقت قریب ہونے کی عام اعلان کے لیے اعلان کا کوئی خاص طریقہ اختیار کیا جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے س بارہ میں صحابہ کرامؓ سے بھی مشورہ فرمایا، کسی نے کہا کہ اس کے لیے بطور علامت کوئی خاص جھنڈا بلند کیا جائے کرے، کسی نے رائے دی کہ کسی جھنڈے آگ روشن کر دی جائے کرے، کسی نے مشورہ دیا کہ جس طرح یہودیوں کے عبادت خانوں میں نرسٹک (ایک قسم کا بھونپو) بجایا جاتا ہے اسی طرح ہم بھی نماز کے اعلان اور بدوے کے لیے نرسٹک بجایا کریں، کسی نے نصاریٰ والے ناقوس کی تجویز پیش کی، لیکن رسول اللہ ﷺ ان میں سے کسی بات پر بھی طمینان نہیں ہوا اور آپؐ اس مسئلہ میں متشکر رہے، آپؐ کی اس فکر مندی نے بعض صحابہ کرامؓ کو بھی بہت متشکر مریدان میں سے ایک انصار کی صحابی حضرت عہد بن زید بن عبد ربہؓ نے جو حضورؐ کو متشکر دیکھ کر بہت ہی فکر مند اور بچین ہو گئے تھے، اسی رات خواب دیکھا (جس کی تفصیل آگے آنے والی حدیثوں سے معلوم ہوگی) اس خواب میں انہیں اذان اور قامت کی تلقین ہوئی، انہوں نے صبح سویرے ہی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر پورا خواب عرض کیا۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا "اے اللہ یہ وہ حق ہے" یعنی یہ خواب منجانب اللہ ہے۔ (یہ بات آپؐ نے یہ تو سب سے فرمائی کہ ان صحابی کے بیان کرنے سے پہلے ہی خود آپؐ پر بھی س بارہ میں وحی پہنچی تھی یا خواب سننے کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے قلب مبارک میں یہ بات ڈالی) مگر حال آپؐ نے ان صحابی عہد بن زیدؓ سے فرمایا کہ تم جس کو اذان کے ان کلمات کی تلقین کر دو، مئی آواز زیادہ بلند ہے وہ ہر نماز کے سے اسی طرح اذان دیا کریں۔ اس سن دن سے اذان کا یہ لفظ قائم ہوا جو آج تک دین اسلام اور

مت مسلمہ کا خاص خاص شعار ہے۔ اس تمہید کے بعد اذان و اقامت سے متعلق ذیل کی حدیثیں پڑھئے!

عَنْ أَبِي عَمْرِو بْنِ آتَسٍ عَنْ عُمُومَةٍ لَهُ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ إِهْتَمَّ النَّبِيُّ ﷺ بِالصَّلَاةِ كَيْفَ يُجْمَعُ النَّاسُ لَهَا فَقِيلَ لَهُ انْصَبْ رَأْيَةَ عِنْدَ حُضُورِ الصَّلَاةِ فَإِذَا رَأَوْهَا أَذَّنَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَلَمْ يُعْجِبْهُ ذَلِكَ قَالَ وَذَكَرَ لَهُ الْبَقْعَ يَعْنِي شُبُورَ الْيَهُودِ فَلَمْ يُعْجِبْهُ ذَلِكَ وَقَالَ هُوَ مِنْ أَمْرِ الْيَهُودِ قَالَ لَذَكَرَ لَهُ النَّافُوسُ فَقَالَ هُوَ مِنْ أَمْرِ النَّصَارَى فَأَنْصَرَفَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ وَهُوَ مُهْتَمٌّ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَرَى الْأَذَانَ فِي مَنْامِهِ قَالَ فَعَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَبِيتُ نَابِئَهُ وَيَقْظَانِ إِذْ أَتَانِي أَبْتُ فَأَرَانِي الْأَذَانَ ... فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا بِلَالُ لَمْ فَانْظُرْ مَا يَأْمُرُكَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ فَافْعَلْهُ قَالَ فَاذَّنَ بِكَلَامٍ ...

حضرت انس رضی اللہ عنہ کے (سب سے بڑے) ساتھیہ دو یثیم اپنے بعض چچوں سے جو انصاری صحابیوں میں سے تھے روایت کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ کو نماز کے لیے فکر ہوئی (اور آپ نے مشورہ بھی فرمائی) کہ اس کے لیے وٹوں کو کس طرح بنایا جائے اور کیا تدبیر اختیار کی جائے، جس بعض لوگوں نے عرض کیا کہ نماز کے وقت ایک جھنڈا نصب کیا جائے، جب لوگوں کی اس پر نگاہ پڑے گی تو ایک دوسرے کو اطلاع کر دیں گے۔ رسول اللہ کو یہ رائے پسند نہ آئی، وہی کا بیان ہے کہ اس سلسلہ میں آپ کے سامنے یہودیوں کے بنیو پوکا بھی ذکر آیا، آپ نے فرمایا وہ تو یہودیوں کی چیز اور ان کا طریقہ ہے اور اس کو بھی آپ نے پسند نہ کیا، پھر ناقوس کا ذکر آیا گیا۔ آپ نے فرمایا وہ نصاریٰ کا طریقہ اور ان کی چیز ہے۔ (الغرض اس مجلس میں کوئی بات طے نہیں ہو سکی) اس معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کی غیر معمولی فکر مندی کو دیکھ کر آپ کے ایک نصاریٰ صحابی عبد اللہ بن زید بن عبد ربہؓ بھی بہت فکر مند ہوئے اور اسی فکر مندی کی حالت میں حضور کی مجلس سے واپس آ کر پڑ گئے، پھر نیم خواب اور نیم بیداری کی حالت میں انہوں نے اذان سے متعلق خواب دیکھا (اس خواب کی پوری تفصیل آگے آنے والی حدیث سے معلوم ہو جائے گی) وہ صبح سویرے حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یہ رسول اللہ رات جب کہ میری حالت یہ تھی کہ نیم خفتہ اور نیم بیدار تھا، نہ پوری طرح بیدار تھا اور نہ سویا سو تھا، میرے پاس کوئی آنے والا آیا اور اس نے مجھے اذان کہہ کر دکھائی .... (پھر انہوں نے خواب کی پوری تفصیل سنائی) حضور نے فرمایا، بلال! اٹھو اور یہ عبد اللہ بن زید تم سے جو کہیں اور جوتہ کمیں وہی کرو (یعنی ان کی تمقین کے مطابق اذان دواراوی کا بیان ہے کہ پھر بدال نے اس حکم کی تعمیل کی اور اذان دی۔

فیئدہ.... ابو داؤد کی اس روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ عبد اللہ بن زید کے حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنے خواب بیان کرنے سے پہلے ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی ایسا ہی خواب دیکھا تھا، لیکن جب



بن زید فرماتے ہیں کہ یہ پوری اذان بتائے وہ شخص مجھ سے تھوڑی دیر پیچھے ہٹ گیا اور تھوڑے وقت کے بعد اس نے کہا، پھر جب نماز قائم کرو تو اقامت اس طرح کہو،

صحیح ہوئی میں رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور جو کچھ میں نے خوب میں دیکھا تھا وہ آپ کو بتایا آپ نے فرمایا یہ رویاء حق ہے۔ اللہ اللہ (اور آپ نے مجھے حکم دیا کہ) تم بدلنے کے ساتھ کھڑے ہو کر ان کلمات کی تلقین کرو جو خواب میں تم نے دیکھے ہیں اور وہ پکار کے ان کلمات کے ذریعہ اذان کہیں کیونکہ ان کی آواز تم سے زیادہ بلند ہے، تو میں جہاں کے ساتھ کھڑا ہوا، میں ان کلمات کی تلقین کرتا تھا اور وہ اذان دیتے تھے۔ عبد اللہ بن زید فرماتے ہیں کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اس کو پنے گھر میں سنا تو وہ جلدی میں اپنی چادر کھینچتے ہوئے نکلے، وہ رسول اللہ سے عرض کر رہے تھے، قسم اس پاک ذات کی جس نے آپ کو دین حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے، میں نے ویسا ہی خوب دیکھا ہے جیسا عبد اللہ بن زید نے دیکھا ہے تو رسول اللہ نے فرمایا، **فَلِلَّهِ الْحَمْدُ** (۱)

اس حدیث سے متعلق دو باتوں کی وضاحت ضروری ہے۔ ایک یہ کہ اس میں عبد اللہ بن زید کا بیان یہ نقل کیا گیا ہے کہ رسول اللہ نے نماز کے اعلان کے واسطے ناقوس بوانے کے لیے فرمایا تھا، اور حضرت انسؓ کے صاحبزادے ابو عمیرؓ کی جو روایت اوپر نقل کی گئی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے سامنے جب ناقوس کی تجویز پیش کی گئی تو آپ نے فرمایا کہ ”وہ نصاریٰ کی چیز ہے“ اس کا جز کے نزدیک اس اختلاف روایت کی صحیح توجیہ یہ ہے کہ نماز کے اعلان کے لیے جو چند تجویزیں رسول اللہ کے سامنے پیش کی گئی تھیں۔ ان میں جھنڈے والی اور سگ روشن کرنے والی اور یہودیوں کے زسٹھے والی تجویزوں کے متعلق تو آپ نے اپنی ناپسندیدگی کا اظہار فرما کر واضح طور پر ان کو نامنظور کر دیا تھا اور اس لیے ان میں سے ہر تجویز کے بعد کوئی دوسری تجویز پیش کی گئی، لیکن ناقوس والی آخری تجویز کے بارہ میں آپ نے صرف یہ فرمایا کہ (وہ نصاریٰ کی چیز ہے) اور کوئی ایسا لفظ نہیں فرمایا جس سے واضح طور پر اس کی نامنظوری سمجھی جاتی اور ممکن ہے کہ آپ کے اس وقت کے سب وجہ سے بھی بعض صحابہ کرامؓ نے یہ سمجھا ہو کہ دوسری تجویز کے مقابلہ میں آپ کے نزدیک اس تجویز کو کچھ ترجیح ہے اور اس بناء پر انہوں نے یہ خیال کر لیا ہو کہ اس وقت حضورؐ نے پائل خواستہ اس تجویز کو قبول فرمایا ہے اور جب تک کہ کوئی اور بہتر تجویز سامنے نہ آئے فی اہل ناقوس وہ تجویز ہی پر عمل ہوگا (اور غائبانی ہے اس کے بعد کسی کی طرف سے کوئی اور تجویز نہیں پیش کی گئی) بہر حال اس کا جز کا خیال ہے کہ حضرت عبد اللہ بن زیدؓ نے غائبانی صورت کو (۱) سے تعبیر فرمایا ہے، کبھی کبھی کسی چیز کی جہزت اور اختیار دینے کو بھی مر سے تعبیر کر دیا جاتا ہے، قرآن وحدیث میں اس کی مثالیں بکثرت موجود ہیں۔

دوسری وضاحت طلب بات اس حدیث میں یہ ہے کہ اذان میں جو کلمات دو دفعہ کہے گئے تھے



اقامت میں نہ کو صرف ایک ایک دفعہ کہا گیا ہے۔ آگے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی جو روایت آ رہی ہے اس سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے کہ اقامت میں نہ کلمات کے ایک ہی ایک دفعہ کہنے کا حکم تھا، لیکن بعض دوسری حدیثوں میں (جن میں سے بعض آگے درج بھی کی جا رہی ہیں) میں نہ کی بھی سنت مسلم (ہے) ذان کی طرح اقامت میں بھی ان کلمات کا دو دو دفعہ کہنا وارد ہوا ہے۔ بعض محدث نے اپنے سواں اور اپنے معلومات کی بناء پر ایک ایک دفعہ وہاں روایت کو ترجیح دی ہے اور بعض نے دوسری قسم کی روایت کو، لیکن اس میں شبہ نہیں کہ اقامت کی یہ دونوں صورتیں ثابت ہیں اور اختلاف صرف ترتیب و روافضیت میں کیا جاسکتا ہے۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا كَثُرَ النَّاسُ ذَكَرُوا أَنْ يُعْلَمُوا وَقْتُ الصَّلَاةِ بِشَيْئٍ يَعْرِفُونَهُ  
لَذَكَرُوا أَنْ يُؤْذُوا نَارًا أَوْ يَضْرِبُوا نَافُوسًا فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَيُؤَيِّرَ الْإِقَامَةَ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، بیان فرماتے ہیں کہ (مبارک ہے مسجد میں آئے والے) آدمیوں کی تعداد جب بڑھ گئی تو انہوں نے آپس میں اس مسئلہ پر گفتگو کی کہ کسی کی چیز کے ذریعہ نماز کے وقت کا احسان کیا کریں جس کو وہ پہچان لیا کریں (تاکہ جلدی پر وقت جمع ہو جائے) اس مسئلہ میں یہ بھی ذکر آیا کہ سب روشن کی جائیں یا قوس بجا جائے (آخر کار اس معاملہ کا ختم اس پر ہو کر) جس کو حکم دیا گیا کہ وہ اذان میں (کلمات اذان کو دو دو دفعہ کہیں) اور اقامت میں ایک ایک دفعہ۔ (بخاری و مسند احمد)

اس حدیث میں واقعہ کو بہت ہی اختصار سے بیان کیا گیا ہے، یہاں تک کہ عبد اللہ بن زید کے خوب وغیرہ کا ذکر بھی نہیں کیا گیا ہے۔ واقعت کے بیان کرنے والے یہاں اختصار کرنے میں اس وقت کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے جب وہ اندازہ کرتے ہیں کہ ہمارا مطلب واقعہ کی تفصیل سے اکتاف ہے یا کسی اور وجہ سے وہ پوری تفصیل کا ذکر کرنا اس وقت غیر ضروری سمجھتے ہیں۔

جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا تھا حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں بھی کلمات اقامت ایک ایک دفعہ کہنے کا ذکر کیا گیا ہے، جو حضرات اقامت میں بھی اذان کی طرح ہر کلمہ دو دفعہ کہنے کے حق میں ہیں وہ مذکورہ بالا ان دونوں حدیثوں کے بارہ میں کہتے ہیں کہ یہ اس ائمہ کی دور سے متعلق ہیں جب ذان کی شروعات ہوتی تھی اس کے بعد ۶ صد تک یہی طریقہ عمل رہا۔ لیکن سات سو سال کے بعد غلام خنین سے واپسی پر جب رسول اللہ نے ابو محمد و در رضی اللہ عنہ کو اذان و اقامت کی تعین فرمائی ہے تو اس میں آپ نے اقامت میں بھی ہر کلمہ دو دفعہ کہنے کی تعین کی ہے جیسا کہ آگے درج ہونے والی حدیث سے معلوم ہوگا۔ اس لیے بعد کا حکم ہونے کی وجہ سے ہی کو ترجیح ہے۔

اس سبب کے لئے ایک اس مسئلہ میں حضرت شہداء ابی احمد رحمۃ اللہ علیہ کا یہ فیصلہ ہے کہ ذان

واقامت کے کلمات کے بارے میں یہ مختلف قرآن مجید کی مختلف قراتوں کا سراسر اختلاف ہے اور ہم وہ صریحہ جو حضور سنی علیہ السلام سے ثابت ہے شیخ و رکابی ہے۔

عَنْ أَبِي مَحْذُورَةَ قَالَ أَلْقَى عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّائِيذِينَ هُوَ بِنَفْسِهِ فَقَالَ قُلِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ ، حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ ، حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ . اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . (رواه مسلم)

حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ ان پڑھ تھے رسول اللہ ﷺ نے پانچ تیس سہریاں پڑھ کر فرمایا ہو۔

۔ آپ نے فرمایا پھر ۱۰۰ بار دہرائی ہو

عَنْ أَبِي مَحْذُورَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَّمَهُ الْإِذَاانَ بِسُبعِ عَشْرَةِ كَلِمَةٍ وَإِلَّا قَائِمَةً سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً۔ (رواه احمد و الترمذی و ابوداؤد و النسائی و المنذری و اس ماحہ)

حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ان سہریوں میں سے ۱۰ کلمات سنا دیے۔

حضرت ابو محذورہ کی اوپر والی روایت میں ۱۰ کلمات کے چارے ہیں کیونکہ شہادت کے چارے ہیں کلمے ۱۰ ہیں اور اقامت میں سترہ کلمے اس طرح ہوں گے کہ شہادت کے کلمے تکرار نہ ہونے کی وجہ سے چار کلمے متوجہ میں گئے اور "فَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" کے کلموں کا اضافہ ہو جائے گا اس کی اور بیشی کے بعد ان کی تعداد پوری سترہ ہو جائے گی۔

ابو محذورہ و اذان سکھانے کا یہ واقعہ شوال ۸ھ کا ہے جب رسول اللہ ﷺ غزوہ خندق سے فارغ ہوئے اور آپ ﷺ نے اس واقعہ کی تفصیل جو مختلف روایات کے جمع کرنے سے معلوم ہوتی ہے وہ پس اپنی فرمائشیں سن لیں کہ اگر کرن میں سب معلوم ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ سے فارغ ہو کر اپنے شکر کے ساتھ حنین کی طرف تشریف لے گئے، جبکہ آپ کے ساتھ ایک نہایت بڑی تعداد ان طلباء کی بھی ہوئی تھی جن کو آپ نے فتح مکہ کے دن ہی معافی دے کر آزاد کیا تھا، تو یہ ابو محذورہ بھی جو اس وقت ایک شوخ و جوں تھے اور مسلمان بھی نہیں ہوئے تھے اپنے ہی جیسے نو اور یار دوستوں کے ساتھ حنین کی طرف چل دیئے۔ خود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حنین سے واپس ہو رہے تھے۔ راستہ ہی میں حضورؐ سے ہماری ملاقات ہوئی۔ نماز کا وقت آنے پر رسول اللہ ﷺ کے مؤذن نے اذان دی۔ ہم سب اس اذان سے (جگہ اذان والے دین ہی سے) منکر و متنفذ تھے اس لیے ہم سب ساتھی مذاق اور تمسکو کے طور پر اذان کی نقل کرنے لگے اور میں نے بالکل مؤذن ہی کی طرح خوب ہند آواز سے نقل کرنی شروع کی، رسول اللہ ﷺ کو آواز پہنچ گئی تو آپ نے ہم سب کو بلوا بھیجا، ہم ذکر آپ کے سامنے پیش کر دیئے، آت نے فرمایا بتاؤ تم میں وہ کون ہے جس کی آواز ہند تھی۔ (ابو محذورہ کہتے ہیں کہ) میرے سب ساتھیوں نے میری طرف اشارہ کر دیا، اور بات سچی بھی تھی، آپ نے اور سب کو قہور دینے کا حکم دے دیا اور مجھے روک لیا اور فرمایا کھڑے ہو اور پھر اذان کہو (ابو محذورہ کا بیان ہے کہ) اس وقت میرا اس یہ حال تھا کہ رسول اللہ ﷺ سے دور آپ نے جس اذان کے دینے کا حکم دیا تھا اس سے زیادہ مکر وہ اور مینوخ میرے لیے کوئی چیز بھی نہ تھی، جیسی میرا اس (معاذ اللہ) آپ کی نفرت اور بغض سے بھرا ہوا تھا، لیکن میں مجبوراً وہ سب اس تھا کہ اس سے بچاؤ نہ کر سکتا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے میرے لیے کھڑا ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خود اذان بتائی شروع کی اور فرمایا کہو: ”اللہ اکبر“ (آخر تک بالکل اسی طرح جس طرح اوپر وحی میں گزر چکی ہے۔ آگے ابو محذورہ بیان کرتے ہیں) جب میں اذان ختم کر چکا تو آپ نے مجھے ایک قبیلہ منارت فرمائی جس میں کچھ چاندی تھی، اور میرے سر کے اگلے حصہ پر آپ نے پتہ دست مہر رکھا اور پھر آپ نے دست مہر کے میرے چہرہ پر اور پھر میرے سامنے کے حصہ پر یعنی سینہ پر اور پھر قبہ و جگر پر اور پھر نیچے ناف کی جگہ تک پھیرا۔ پھر مجھے یوں دعا دی: ”اللہ عَزَّوَجَلَّ“ (اللہ تعالیٰ تیرے اندر برکت دے اور تجھ پر برکت نازل فرمائے) یہ دعا آپ نے مجھے تین دفعہ دی (حضورؐ کی اس دعا و دست مہر کی برکت سے میرے دل سے غر اور نفرت کی وہ عنت دور ہو گئی اور ایمان اور محبت کی دوست مجھے نصیب ہو گئی) اور میں نے عرض کیا کہ مجھے مکہ معظمہ میں مسجد حرام کا مؤذن بنا دیجئے! آپ نے فرمایا کہ چاہو ہم حکم دیتے ہیں اب مسجد حرام میں تم اذان دیا کرو!۔

اس پوری تفصیل سے یہ بات سنی سے سمجھ میں آ سکتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے شہادت کے سکے۔ اور کمر لیتی جیئے دو دفعہ کے چار چار دفعہ کیوں کہو اسے، غالباً اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کے دل میں اس وقت تک ایمان پانا نہیں تھا، انہوں نے صرف حکم سے مجبور ہو کر اپنے اس وقت تک کے عقیدے کے بالکل خلاف اذان دینی شروع کر دی تھی اور اذان کے کلمات میں سب سے زیادہ گورن کو اس وقت شہادت کے یہی دو کلمات تھے (جیسی)۔

(جب ایک دفعہ کہہ چکے تو حضورؐ نے فرمایا ان کلموں کو پھر دوبارہ کہو)

اور خوب بلند آواز سے کہ "سپ ان کی زبان سے یہ کلمہ بہار رتبہ تھے اور خواہ اللہ تعالیٰ کی جانب متوجہ تھے کہ وہ ان کھولنے والے نہیں بندے کے اس میں تار سے اور غرض یہ بات بالکل قرین قیاس ہے کہ اس وقت کی ان کی خاموشی وحید سے آپ کے شہادت کے یہ کلمے غرار بہوانے ہوں ورنہ ان کی روایت سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ رسول اللہ نے اپنے مستقل مؤذن حضرت ہاشم کو یہ حکم دیا ہو اور وہ ان میں شہادت کے یہ کلمے اس طرح چرچا و فہم کتبے ہوں، اسی طرح مہر اللہ بن زید کے خواب کی صحیح روایت میں بھی شہادت کے یہ کلمے دوہرائے ہوئے ہیں۔ لیکن اس میں شبہ نہیں کہ ابو محمد ورنہ مکہ معظمہ میں ہمیشہ اسی طرح قوالان دیتے رہے یعنی ان کھول کو نہ کورہا، ترتیب کے مطابق چرچا و فہم کتبے رہے جس کو اصطلاح میں (ترجیع) کہتے ہیں جس کی وجہ یہاں یہ تھی کہ حضورؐ نے جس طرح ان سے ذن اللہ کی تھی اور جس کی برتست ن وین کی دوستی تھی وہ ایک عاشق کی طرح پڑتے تھے کہ ہو بہو ہی ان کی بات پر کریں ورنہ وہ یہ ضرور چاہتے ہوں گے کہ حضورؐ کے معائنہ میں جس طرح ذن آیت میں۔ اسی واقعہ کی روایت میں یہ بھی آتا ہے کہ رسول اللہ نے ابو محمد ورنہ کے لئے ایک کلمہ (نسیہ) پر جہاں دست مبارک رکھتا تھا وہاں کے اپنے پاؤں کو بھی ٹوٹے نہیں تھے، اس کا بڑا خلیفہ ہے کہ جیسی یہ ان کی ایک حالت تھی اسی طرح ان کی ایک دوسری بھی تھی کہ ہمیشہ ترجیع لے لے تھے ذن بنتے تھے، اور بلاشبہ حضورؐ کا اس صحران میں حضورؐ سے منع نہیں فرمایا اس لیے اس کے بھی ہوا میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں! اور حقیقت وہی ہے جو حضرت تہاویؒ نے بیان فرمائی ہے کہ ذن و اقامت کے کلمات کا یہ اختلاف میں مختلف قراؤنوں کا اس اختلاف ہے۔ واللہ اعلم

### ذن و اقامت میں دین کے بنیادی اصولوں کی طرف اشارہ

ذن و اقامت کے سلسلے میں یہاں اس حقیقت کی طرف اشارہ بھی ناظرین نے یہ انشاء اللہ مفید اور موجب مسرت ہوگا کہ اگرچہ یہ دونوں چیزیں بظاہر وقت نماز کے اعلان کا ایک وسیلہ اور نماز کا بلاوا ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے ایسے جامع کلمات الہام فرمائے ہیں جو دین کی روح بلکہ دین کے پورے بنیادی اصولوں کی تعلیم و دعوت و اپنے اندر سمیٹے ہوئے ہیں، دین کے سلسلے میں سب سے پہلی چیز اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا مسند ہے اس بارہ میں اسلام کا جو نظریہ ہے اس کے اعلان کے لئے اللہ کبریا سے بہتر اور اتنے باندہ و غافلہ شمس نہیں کے جا سکتے، اس کے بعد نمبر آتا ہے عقیدہ توحید کا بلکہ صفات کا مسند اسی کے صاف و واضح ہونا ہے اس کے لئے اللہ تعالیٰ جیسا چاہتا ہے اور مؤثر کوئی دوسرا مختصر کلمہ منتخب نہیں کیا جا سکتا۔ پھر اس حقیقت کے واضح اور معلوم ہوجانے کے بعد کہ جس اللہ کی ہمارا اللہ و معبود ہے، یہ سوں فوراً سامنے آجاتا ہے کہ اس اللہ تک پہنچنے کا راستہ یعنی اس سے بندگی کا صحیح راہ پر قائم کرنے کا طریقہ یہاں سے معلوم ہونے لگا؟ اس کے جواب کے لیے اللہ تعالیٰ سے بہتر کوئی کلمہ نہیں سوچا جاسکتا، اس کے بعد جسی بھی شہادت کے ذریعہ اس صلوٰۃ کی دعوت دی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی



کے علاوہ آپ کی تواضع پسند طبیعت کے لیے یہ بات بھی تکلیف اور گرائی کا باعث ہوتی ہوئی کہ اللہ کے بندے صرف ہاتھ کر آپ کے انتظار میں کھڑے ہوں۔

عَنْ سَعْدِ مَوْذِنٍ رَسُولُ اللَّهِ أَنَّهُ رَسُوهُ اللَّهُ أَمَرَ بِمَا لَا أَنْ يَجْعَلَ لِصَبْعِهِ فِي أَذْنِهِ قَالَ إِلَهَ أَرْفَعُ لَصُوتِكَ .

سعد قنطاجو (مسجد قبا) میں رسول اللہ کے مقرر کئے ہوئے مؤذن تھے ان سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے اپنے کو حکم دیا کہ مؤذن دیتے وقت وہ اپنی دونوں انگلیوں کانوں میں رکے یا سر میں، آپ نے ان سے فرمایا کہ یہ کرنے سے تمہاری آواز زیادہ بلند ہو جائے گی۔

عَنْ زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدِّاقِ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ أَنْ أَذِّنَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَأَذْنُتُ فَأَرَادَ بِإِلَالٍ أَنْ يَقِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ أَحَاصِدَاءَ قَدْ أَذَنَ وَمَنْ أَذَنَ فَهُوَ يَقِيمٌ .

زیاد بن حارث صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ دفعہ فجر کی نماز کے وقت رسول اللہ نے مجھے حکم دیا کہ تم مؤذن پڑھو میں نے اذان پڑھی۔ اس کے بعد جب اقامت کرنے کا وقت آیا تو وہاں نے رونا دھونا کیا کہ قیامت وہ نہیں حاضر ہوئے (میرے متعلق) فرمایا کہ اس صدیق نے اذان پڑھی ہے اور قیامت وہ ہے کہ جو اذان پڑھے وہی قیامت ہے۔

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ إِنْ مِنْ آخِرِ مَا عَاهَدَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ أَنْ اتَّحِدَ مَوْذِنًا لَا يَأْخُذُ عَلَيَّ إِذَا نَبِهَ أَخْرَأَ .

عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے (جب ان کا حال ناگوار ہو گیا) فرمایا تو اس وقت آپ نے (آخر میں جو تائیدی ہدایتیں مجھے فرائض میں سے یہاں پر دیتے بھی تھے) کہ کوئی یہ مؤذن مقرر کرے جو اذان پڑھنے کی ضرورت نہ (اس اللہ کے لیے) اور سختی کے جواب کی نیت سے اذان پڑھا کرے۔

اس حدیث کی روشنی میں اکثر علماء دین کا جن میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں مسک یہ ہے کہ اذان پڑھنے کی تنخواہ اور جرت پینہ درست نہیں ہے۔ وہ سب اختراعات رسول اللہ کی اس ہدایت کو تنقوی اور عزیمت پر محمول کیے ہوئے ہیں۔ حنفیہ میں سے بھی متن فریقین میں فتویٰ نے زمانہ کے بدلے ہوئے بات کے تحت اس میں غجائش سمجھی ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ اذان و اقامت جیتے دینی اعمال کی عظمت اور تقدس کا تقاضا یہی ہے کہ وہ انصاف و جدوجہد سے لیں اور تنخواہ کا معاملہ امر نہ فرمائی ہو تو دوسری متعلقہ خدمتوں اور پابندیوں کے عوض میں ہوا اور معاملہ کے وقت یہ بات صاف سر ہو جائے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمَوْذِنُ مُؤْتَمَنٌ اللَّهُمَّ ارْجِدِ الْإِمَامَةَ

وَاغْفِرْ لِمُؤَدِّينَ (رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و الشافعی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اہم ضامن و رزمہ دار مت و رموزن میں ہے، اے اللہ (اہم) کو ٹھیک چنے کی توفیق دے اور مؤدین کی مغفرت فرما۔

..... مطلب یہ ہے کہ اہم پر اپنی نماز کے علاوہ مقتدیوں کی نماز کی بھی ذمہ داری ہے اس سبب اس نے اپنے امکان کی حد تک ظاہر اور باطن اچھی سے اچھی نماز پڑھنے کی کوشش کرنی چاہئے اور مؤدین پر اس نے اذان کے بارے میں اعتد کیا ہے، لہذا اس کو چاہیے کہ وہ اپنے ذاتی مصالح اور غم بشت کی روایت بغیر صحیح وقت پر اذان پڑھے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں مؤدین اور اہم دونوں کی ذمہ داری کی ہے۔ دونوں کے حق میں دعائے خیر فرمائی۔

عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنَا وَابْنُ عَمٍّ لِي لَقَالَا إِذَا سَافَرْنَا فَاذِنَا وَاقِيمَا وَلْيَوْمُكُمَا أَكْبَرُ كُمَا (رواہ البخاری)

مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میرے ایک چچا زاد بھائی بھی ساتھ تھے، تو حضور نے ارشاد فرمایا کہ جب تم سفر کرو تو نماز کے لیے اذان اور قیامت کی دعا کہو اور جو تم میں بڑا ہو وہ قیامت کرے اور نماز پڑھے۔

..... صحیح بخاری ہی کی دوسری ایک روایت میں ہے کہ یہ مالک بن الحویرث اپنے قبیلہ سے شیش آدمیوں کے ساتھ حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے و ردین پکھنے اور حضور سے فیض صحبت سے مستفید ہونے کی نیت سے قریباً بیس دن قیام کیا تھا، اپنی اس روایت میں انہوں نے حضور کے اس ارشاد کا ذکر کیا ہے وہ غالباً اس وقت کا ہے جب وطن واپس جانے کے لیے رسول اللہ ﷺ نے ان کو رخصت فرمایا تھا۔ اس میں سب نے ان کو وداعیاتیں فرمائی تھیں ایک یہ کہ سفر میں جتنی نماز ہے اذان و قیامت کا اتمام یہاں پر ہی کر دے، اور دوسری یہ کہ جو بڑا ہو وہ قیامت کرے۔ چونکہ دین و دھرم میں اس وقت یہ روایت نہ تھی بقدر برابر تھے، کسی کو دوسرے کے متعلق میں کوئی خاص فضیلت اور فوقیت حاصل نہیں تھی اس لیے رسول اللہ نے ان کو یہ ہدایت فرمائی کہ تم میں عمر کے لحاظ سے جو بڑا ہو وہ قیامت کرے اور یہی صورت میں یہی اصول اور مسدہ ہے۔

۴۲ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ جَنْ وَلَا نَسْ وَلَا شَيْءَ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مؤذن کی آواز جہاں تک پہنچتی ہے وہاں تک جو جن اور جو انسان اور جو چیز بھی اس کی آواز سنتی ہے وہ قیامت کے دن ضرور

اس کے حق میں شہادت دے گی۔ (بخاری)

اللہ تعالیٰ نے اس کائنات کی ہر چیز کو اپنی معرفت کا کوئی حصہ عطا فرمایا ہے۔

۱۔ یہ (۱) اس لیے جب مؤذن اذان دیتا ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی سبائی اور اس کی توحید اور اس کے رسول کی رسالت اور اس کی دعوت کا اعلان کرتا ہے تو جن واس کے علاوہ دوسری مخلوقات بھی اس کو سنتی اور سمجھتی ہیں اور قیامت میں اس کی شہادت دیا کریں گی۔ بلاشبہ اذان اور مؤذنوں کی یہ بڑی قبل رشک فضیلت ہے۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ بِالصَّلَاةِ دَعَبَ حَتَّى يَكُونَ مَكَانَ الرُّوحَاءِ . (رواہ مسلم)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے، فرماتے تھے کہ شیطان جب نماز کی پکار یعنی اذان سنتا ہے تو مقام روحاء کے برابر دوڑ چلا جاتا ہے۔

اللہ کی مخلوق میں بعض چیزیں ایسی ہیں جو بعض دوسری چیزوں کے لیے ناقابل برداشت ہیں۔ مثلاً اندھیرے کے لیے آفتاب ناقابل برداشت ہے۔ آفتاب کے نکلنے ہی اندھیرا کافور ہو جاتا ہے۔ اسی طرح سردی کے لیے آفتاب ناقابل برداشت ہے، جہاں آفتاب روشن کر دی جائے وہاں سے سردی دفع ہو جاتی ہے، بس کچھ یہی حال شیطان کا اذان کی پکار سے ہوتا ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ جیسے ہی وہ اس کو سنتا ہے اتنی دور چلا جاتا ہے جتنی دہرہ بند سے مثلاً مٹا مروحہ ہے۔ (حضرت جابرؓ سے اس حدیث کے روایت کرنے والے راوی طحیہ بن ثائف کا بیان اسی حدیث کے ساتھ صحیح مسلم میں مروی ہے کہ روحہ مدینہ سے ۳۶ میل دور ہے) حدیث کی روح یہ ہے کہ اذان جو توحید اور ایمان کی پکار ہے جس طرح وہ اللہ تعالیٰ کو نہایت محبوب ہے اور اس کے اچھے بندے اس کو سن کر مسجدوں کی طرف دوڑ پڑتے ہیں۔ اسی طرح شیطان مردود کے لیے وہ گویا بم کا گواہ ہے، جہاں اللہ کے منادی نے اذان شروع کی وہ اس سے ایسا بھاگتا ہے جیسے آفتاب سے اندھیرا کافور ہوتا ہے۔ واللہ اعلم

عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الْمُؤَذِّنُونَ أَطْوَلُ النَّاسِ أَغْنَاءًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ . (رواہ مسلم)

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے خود سنا ہے آپؐ فرماتے تھے کہ اذان کہنے والے قیامت کے دن دوسرے سب لوگوں کے متاثرے میں در زُردن (یعنی سر بند) ہوں گے۔

۲۔..... حدیث کے الفاظ اَضْرَبَ میں اغنیاء کا لفظی ترجمہ تو دراز گردن ہی ہے لیکن شارحین نے یہ قرآن مجید کی آیت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ہر چیز اور ہر مخلوق اللہ تعالیٰ کی تسبیح و حمد کرتی ہے لیکن ان کی یہ تسبیح اور حمد انسانوں کے فہم و اور اک سے باہر ہے۔ ۱۲۔





میلڈون اس کا داعی اور گویا اللہ تعالیٰ کا قریب اور منہ دی ہے۔ افسوس آج ہم مسلمانوں نے اس حقیقت کو بالکل بھلا دیا ہے اور ڈان کنا کیب احتیہ پیشہ من گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے اس عظیم ترین انتہالی گنہ کو معاف فرمائے اور توبہ و اصلاح کی ہمیں توفیق دے۔

۱۰۴ اے اللہ کا جواب اور اس سے حمد میں ہے

عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ الْمُؤْمِنُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ أَخَذَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ.

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فریادیں مٹوان کجے

ور (اس کے جواب میں) تم میں سے کوئی کہے اللہ اکبر اللہ اکبر، پھر مٹاؤں گے

اللہ اور وہ جواب دینے والا بھی (اس کے جواب میں) کہے استبداد پھر مبذول کیے

نہ محمد رسول اللہ اور جواب دینے وال بھی کہے، پھر مؤذن کہے

تو جواب دینے لگے، پھر مؤذن کہے

اور جواب دینے والے ہے

وہ بھی ہے      بچہ مولاں ہے      اور جو بابائے مابھی ہے

۱۱۔ یہ کہناؤں سے ہوتا ہے جنت میں جائے گا۔

ناظرین کو جیسا کہ یہیہ معمول ہو چکا ہے اذان کے ۱۰ پھو میں یا کہنا چہ ہے کہ اذان دو حیثیتوں کی

جاء۔ ایک یہ کہ وہ نماز، رات کا عین اوج اور صبح کے پہلے پکار اور دین حق کا منشور ہے۔ کبھی حیثیت سے اذان سننے والے عرب مسلمان کے لیے شہر کی بے گناہی کی آواز سنتے ہی شہر میں شرکت کے لیے تیار ہو جاتے اور ایسے وقت مسجد میں پہنچ جاتے کہ جماعت میں شریک ہو سکے۔<sup>(۱۰)</sup>

دوسری حیثیت سے ہر مسلمان کو حکم ہے کہ وہ اذان سنتے وقت اس ایمانی دعوت کے ہر جزو اور ہر نکتے کی اور اس آسمانی منشور کی ہر دفعہ کی اپنے دل اور اپنی زبان سے تصدیق کرے اور اس طرط پروری اسلامی بپائی ہر اذان کے وقت اپنے ایمان و عہد و میثاق کی تجدید کیا کرے۔ رسول اللہ ﷺ نے اذان کا جواب دینے کی اور اس کے بعد دعا میں پھر کلمہ شہادت پڑھنے کی ایسے ارشادات میں جو تعمیم و ترغیب دی ہے۔ اس دعا کے جز کے نزدیک

اس کی خاص حکمت یہی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس سے یہ بات بھی سمجھ میں آ جاتی ہے کہ اذان کا جواب جو بظاہر ایک معمولی سا عمل ہے اس پر واضح جنت کی بشارت کا کیا راز ہے؟

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ.

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مؤذن کی اذان سننے کے وقت (یعنی جب وہ اذان پڑھ کر فارغ ہو جائے) کہے کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور شہادت دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں اور میں رضی و خوش ہوں اللہ کو رب مان کر اور حضرت محمد ﷺ کو رسول اللہ مان کر اور اسلام کو دین حق مان کر، تو اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

نیک اعمال کی برکت سے گناہوں کی بخشش کے پارے میں کچھ ضروری وضاحت و توضیح فضائل و برکات کے بیان میں کی جا چکی ہے وہ یہاں بھی ملحوظ رہنی چاہئے۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْإِدَاءَ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدُّعْوَةُ الثَّامَةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ابْنِ مُحَمَّدٍ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا دَالِيًا وَعَدَّتْهُ خَلَّتْ لَهُ حَقَائِقِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کوئی بندہ اذان سننے کے وقت اللہ تعالیٰ سے یوں دعا کرے ”اے اللہ اس دعوت تامہ کا مدد اور اس صلوٰۃ قائمہ و دائمہ کے رب! (یعنی اے اللہ جس کے لیے اور جس کے حکم سے یہ اذان اور یہ نماز ہے) (اپنے رسول پاک) محمد کو وسیلہ اور فضیلہ کے خاص درجہ اور مرتبہ عطا فرما اور ان کو اس مقام محمود پر سرفراز فرما جس کا حق ہے ان کے یہ وعدہ فرمایا ہے۔“ تو وہ بندہ قیامت کے دن میری شفاعت کا حق درہو گیا۔

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے لیے تین چیزوں کی دعا کا ذکر کیا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے کہ جو بندہ اذان سننے کے وقت اللہ تعالیٰ سے ان تین چیزوں کے رسول اللہ ﷺ کو عطا کرنے کی دعا کرے گا وہ قیامت کے دن شفاعت محمدی کا خاص طور سے حق دار ہوگا۔ ایک وسیلہ۔ دوسرے فضیلہ۔ تیسرے مقام محمود۔ صحیح مسلم کی ایک حدیث میں اس وسیلہ کی تشریح ہوئی کہ رسول اللہ ﷺ سے یہ مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مقبولیت و محبوبیت کا ایک خاص انصاف مقام و مرتبہ اور جنت کا ایک مخصوص و ممتاز درجہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے کسی ایک ہی بندہ کو ملنے والا ہے، اور سمجھنا چاہئے کہ فضیلہ بھی گویا اسی مقام اختصاص و امتیاز کا ایک عنوان ہے اور اسی طرح مقام محمود و متمم عزت ہے جس پر فنا و نبوت نے والا ہر ایک کی نگاہ میں محمود اور محترم ہوگا اور سب اس کے شاخوخال اور شکر گزار ہوں گے۔

اسی سلسلہ میں معارف الہدیث کی پہلی جلد میں شفاعت کے بیان میں وہ حدیثیں ناظرین کی نظر سے گزر چکی ہوں گی جن میں بیان کیا گیا ہے کہ قیمت کے دن اللہ تعالیٰ کے جہاں کے ظہور کا خاص دن ہوگا اور سارے انسان اپنے اعمال و احوال کے اختلاف کے باوجود اس وقت دہشت زدہ اور پریشان ہوں گے۔ حتیٰ کہ حضرت نوح و ابراہیم اور موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام جیسے اولوا حزم پیغمبر بھی اللہ تعالیٰ کے حضور میں کچھ عرض کرنے کی ہمت نہ کر سکیں گے تو اس وقت سید المرسل حضرت محمد ہی کہہ کر احکم حاکمین کی بارگاہ جہاں میں سب سے پہلے سارے انسانوں کے لیے حساب و فیصلہ کی استدعا اور شفاعت کریں گے ورنہ اس کے بعد گنہگاروں کی سزاؤں اور ن کے دوزخ سے نکلے جانے کی استدعا کا دروازہ بھی آپ ہی کے قدم سے کھلے گا، خود آپ کا ارشاد ہے (سب سے پہلا شافع میں ہوں گا اور بارگاہ خدوندی میں سب سے پہلے میری ہی شفاعت قبول کی جائے گی) نیز آپ کا ارشاد ہے (قیمت کے دن حمد کا جہنما

میرے ہی ہاتھ میں ہوگا اور آدم اور ن کے علاوہ سارے انبیاء و مرسل اور ان کے متبعین میرے اسی جہنم سے واپس آئیں گے) پس یہی وہ مقام محمود ہے جس کے متعلق قرآن مجید میں رسول اللہ سے فرمایا گیا ہے۔ (بنی اسرائیل - ۱۰۷) (امید ہے کہ آپ کا رب آپ کو وہ مقام محمود عطا فرمائے گا) غرض وہ خاص ان خاص مرتبہ اور درجہ جس کو حدیث میں وسیلہ اور فیصلہ کہا گیا ہے و عزت و تہذیب اور محمودیت عامہ کا وہ مقام بلند جس کو قرآن مجید میں اور اس حدیث میں مقام محمود بیان کیا ہے۔ یقیناً رسول اللہ کی ہر امتوں پر یہ خواہش ہے کہ زیر تشریح حدیث میں آپ نے ہم کو اس کی ترفیہ دی کہ ہم بھی اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ یہ درجے اور مقامات آپ کو عطا کیے جائیں اور بتلایا کہ جو ولی میرے سب سے پہلے دعا کرے گا وہ قیمت کے دن میری شفاعت کا خاص طور سے مستحق ہوگا۔

دوسرا مندرجہ باتیں حدیث پر عمل کرنے کا طریقہ و ترتیب یہ ہے کہ مؤذن کی اذان کے ساتھ تو اس نے ہر نکلے ہوئے پر لیا جائے جس طرح کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مذکور ہو، اور اس کے بعد سعد بن ابی وقاص کی حدیث کے مطابق کہا جائے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ (آخر تک) اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضور میں دعا کی جائے۔

تک۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں نقل کیا ہے کہ بیہقی کی روایت میں اس دعا کے آخر میں یہ دعا کا اضافہ بھی ہے، اللہ تعالیٰ ہم کو توفیق دے کہ ان احکام کی روح کو سمجھ کر ان پر عمل کی حقیقی برکات حاصل کریں۔

سب سے پہلے

### ان کی عظمت و اہمیت اور آداب و حقوق

جو عظیم و وسیع مقدار نماز سے وابستہ ہیں جن میں سے بعض کی طرف حضرت شہداء مدہ سے

سے کچھ اشارے بھی کیے جا چکے ہیں۔ ان کی تفصیل و تکمیل کے لیے یہ بھی ضروری تھا کہ نماز کا کوئی اجتماعی نغمہ ہو، اسلامی شریعت میں اس اجتماعی نغمہ کا ذریعہ مسجد و جماعت کو بنایا گیا ہے، بازار اور گرنے سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اس مدت کی دینی زندگی کی تفصیل و تنظیم اور تربیت و حفاظت میں مسجد و جماعت کا کتنے بڑا دخل ہے، اس لیے رسول اللہ ﷺ نے ایک طرف تو جماعتی نغمہ کے ساتھ نماز ادا کرنے کی تمہائی تاکید فرمائی اور ترک جماعت پر سخت سے سخت وعیدیں سنیں (جیسا کہ ناظرین ملاحظہ فرمائیں)۔ اور دوسری طرف آپ نے مساجد کی اہمیت پر زور دیا اور کعبۃ اللہ کے بعد جگہ اسی کی نسبت سے ان کو بھی (اور امت کا دینی مرکز بنایا اور ان کی برکات اور اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں ان کی عظمت و محبوبیت بیان فرما کر امت کو ترغیب دی کہ ان کے جسم و خواہش و وقت انہیں ہوں لیکن ان کے دلوں اور ان کی روحوں کا رشتہ ہر وقت مسجد کی طرف رہے، اسی کے ساتھ آپ نے مساجد کے حقوق اور آداب بھی تعلیم فرمائے۔ اس سلسلہ کے آپ کے چند ارشادات ذیل میں پڑھئے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا وَأَبْغَضُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا. (رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، شہر اور بستیوں میں سے اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب ان کی مسجدیں ہیں اور سب سے زیادہ مبغض ان کے بازار اور منڈیاں ہیں۔ (صحیح مسلم)

انسان کی زندگی کے دو پہلو ہیں۔ ایب سکونی و روحانی، یہ نوری و ظیف پہلو ہے، اور دوسرا مادی و بیکی جو ضماقی و رکشیف پہلو ہے۔ سکونی و روحانی پہلو کا تقاضا اللہ تعالیٰ کی عبادت و اس کا ذکر جیسے مقدس اشعار و اعمال ہیں، انہیں سے اس پہلو کی تربیت و تکمیل ہوتی ہے اور انہیں کی وجہ سے انسان اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت و محبت کا مستحق ہوتا ہے، اور ان مبارک اشغال و اعمال کے خاص مرکز مسجدیں ہیں جو ذکر و عبادت سے معمور رہتی ہیں اور اس کی وجہ سے ان کو " " سے ایک خاص نسبت ہے اس لیے انسانی بستیوں اور آبادیوں میں سے اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں سب سے زیادہ محبوب یہ مسجدیں ہی ہیں۔ اور بازار اور منڈیاں اپنے اصل موضوع کے لحاظ سے انسانوں کی مادی و بیکی تقاضوں اور نفسانی خواہشوں کے مرکز ہیں اور وہاں جو انسان عموماً خدا سے غافل ہو جاتے ہیں اور ان کی فضا اس غفلت اور منکرات و معصیات کی کثرت کی وجہ سے ظلماتی اور مکدر رہتی ہے۔ اس لیے وہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں انسانی آبادیوں کا سب سے زیادہ مبغض حصہ ہیں۔

حدیث کی اصل روح و اس کا فضا یہ ہے کہ ہر ایمان کو چاہیے کہ وہ مسجدوں سے زیادہ سے زیادہ تعلق رکھیں اور ان کو اپنا مرکز بنائیں اور منڈیوں اور بازاروں میں صرف ضرورت سے جائیں ورنہ ان سے دور رہیں۔

گائیں اور وہاں کی آودھیوں سے مثلاً جیوت، فریب اور بداینتی سے اپنی حفاظت کریں۔ ان حدود کی پابندی کے ساتھ بازاروں سے تعلق رکھنے کی اجازت دی گئی ہے۔ جہہ سے سواروں اور تاجروں کو خود رسوں بندہ نے جنت کی بشارت سنائی ہے جو اللہ تعالیٰ کے احکام و اصول ایات و معانی کی پابندی کے ساتھ تجارتی کاروبار کریں اور یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ بیت خدا، ثلث و ربیع کی جہہ ہونے کی وجہ سے اگرچہ اصلاً سخت ناپسندیدہ مقام ہے لیکن ضرورت سے بظہر رس سے بھی تعلق رکھتا ہے، جہہ وہاں کے آنے جانے میں ورنہ قضاء حاجت میں اگر بندہ اللہ تعالیٰ کے احکام اور رسول اللہ ﷺ کی ہدایت و سنن کا لحاظ رکھے تو بہت چھوٹا باب بھی کھل سکتا ہے۔

۵۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ، إِمَامٌ عَادِلٌ وَ شَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَ رَجُلٌ مَلَقَ بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ وَ رَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَ تَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَ رَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا ففَاضَتْ عَلَيْهِ عَيْنَاهُ وَ رَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَ جَمَالٍ فَقَالَ إِنَّي أَخَافُ اللَّهَ وَ رَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَخُفِّقَهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالَهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سات قسم کے آدمی ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے سایہ میں جہہ والے کا۔ قیامت کے دن میں جس دن کہ اس کے سایہ رحمت کے سوا کوئی دوسرا سایہ نہیں ہوگا، ایک حدیث و انصاف سے منہ پر کرنے والا فرمانبردار اور اوجوہان جس کی نشوونما اللہ تعالیٰ کی عبادت میں ہوئی (یعنی جو بچپن سے عبادت گزار تھا و جو فی میں بھی عبادت گزار رہا و جو فی کی مستیوں نے اسے غافل نہیں کیا) تیسرا وہ مرد و عورت جس کا دل یہ ہے کہ مسجد سے باہر جانے کے بعد بھی اس کا دل مسجد ہی سے ٹکارتا ہے جب تک کہ چھ مسجد میں نہ جائے اور پوچھتے ہوئے آدمی جنہوں نے اللہ کے لیے باہم محبت کی، کسی پر جڑے رہے و اسی پر کھڑے ہوئے (یعنی ان کی محبت صرف اللہ دینے کی محبت نہیں جیسی کہ مل دنیا کی محبتیں ہوتی ہیں، جہہ ان کا دل یہ ہے کہ جب بیٹا اور سرگھر ہیں جب بھی محبت ہے اور جب ایک دوسرے سے لگا اور غائب ہوتے ہیں جب بھی ان کے دل مٹنی محبت سے ہرگز ہوتے ہیں) چوتھا وہ بندہ جس نے اللہ دینا کیا تمہی میں تو اس کے تسو بہ پر پڑا و چھٹا وہ مرد و عورت جسے حرام کی دعوت دی کسی ایسی عورت نے جو خود بصورت بھی ہے اور صاحبِ وجاہت و عزت بھی، تو اس بندے نے کہا کہ میں خدا سے فرات ہوں اس لیے حرام کی طرف قدم نہیں اٹھا سکتا (اور سہ تو اس وہ شخص جس نے اللہ کی راہ میں پیشہ صدق کیا اور اس قدر چھپا کر لیا کہ گویا اس کے بائیں ہاتھ کو بھی خبر نہیں کہ اس کا دایہا ہاتھ اللہ کی راہ میں کیا خرچ کر رہا ہے اور اس کو اسے رہا ہے۔

اس حدیث میں تیسرے نمبر پر اس شخص کو اللہ کے سایہ رحمت کی بشارت سنائی گئی ہے جس کا

حال یہ ہو کہ مسجد سے باہر ہونے کی حالت میں بھی اس کا دس مسجد میں نکار ہے۔ بے شک مؤمن کا اس جہتی ہونا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ان سات باتوں میں سے کوئی نہ کوئی بات ہم کو بھی نصیب فرمائے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ عَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نَزْلَهُ مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا عَدَا أَوْ رَاحَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو بندہ جس وقت بھی مسجد کو یا شام کو اپنے گھر سے نکل کر مسجد کی طرف یا صبح کو اپنے گھر سے نکل کر مسجد کی طرف جائے وہ جنت کی مہمانی کا سامان تیار کراتا ہے۔ وہ جنتی دلدہ بھی صبح یا شام کو ہے۔

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بندہ صبح یا شام جس وقت بھی اور دن میں جتنی دفعہ بھی خدا کے گھر میں (یعنی مسجد میں) حاضر ہوتا ہے، رب کریم اس کو اپنے عزیز مہمان کی نگاہ سے دیکھتا ہے اور وہ دفعہ کی حالت میں پر جنت میں اس کے لیے مہمانی کا خاص سامان تیار کراتا ہے، جو وہاں پہنچنے کے بعد بندہ اسے سامنے آئے ہے۔ اور ظاہر ہے کہ رب کریم کے جنت والے سامان مہمانی کا یہاں کوئی تصور بھی نہیں کر سکتا، انہو جہوں میں تاریخ نامی کے حوالے سے بروایت عبداللہ بن عباس ایک حدیث کے الفاظ یہ نقل کیے گئے ہیں۔

الْمَسَاجِدُ بَيُوتُ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ زُؤَارُ اللَّهِ وَحَقٌّ عَلَى الْمَرْؤِرِ أَنْ يُكْرِمَ زَائِرَهُ

مسجدیں اللہ کے گھر ہیں اور ان میں حاضر ہونے والے اہل ایمان اللہ تعالیٰ کے ملاقاتی (اور مہمان) ہیں اور جن کی ملاقات کو کوئی آئے اس پر حق ہے کہ وہ آئے والے ملاقاتی کا اکر اور اس کی خاطر داری کرے۔

جس کے حوالے سے یہ روایت کتب اعمال میں نقل کی گئی ہے اس کی روایتیں محدثین سے نزدیک عمود ضعیف ہیں خود کتب اعمال کے مقدمہ میں بھی اس کی تصدیق مروی گئی ہے۔ لیکن اس کی روایت کا مضمون بخاری، مسلم کی مندرجہ بالا روایت کی حدیث کے باطل مطابق ہے اس لیے تصدیق میں یہاں اس کو نقل کر دینا منسب معلوم ہوا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَوةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تَضَعُفُ عَلَى صَلَوةِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خَمْسَةً وَعِشْرِينَ ضِعْفًا وَ ذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَوةُ لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا رُفِعَتْ بِهَا دَرَجَةٌ وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا عَظِيمَةٌ فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَرَلِ الْمَلَائِكَةَ تُصَلِّيْ عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَوةٍ مَا انْتَهَرَ الصَّلَوةَ .

۱) بعد میں کتب اعمال ہی میں ہاگل کی منقولہ ایک روایت حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے۔  
حوالے سے بھی ص ۱۲۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، آدمی کی نماز جو وہ جماعت سے مسجد میں اور اسے اس کی اس نماز کے مقابلہ میں جو اپنے گھر میں یا بازار میں پڑھے (ثواب میں) پچیس گنا زیادہ ہوتی ہے اور وجہ یہ ہے کہ جب وہ بندہ اچھی طرح وضو کرے مسجد کی طرف جاتا ہے اور اس جانے میں نماز کے سوا اس کا کوئی دنیوی مقصد نہیں ہوتا، تو اس کے یہ قدم پراس کا ایک ارچہ بلند کر دیا جاتا ہے اور اس کی ایک خط معاف کر دی جاتی ہے، پھر جب وہ نماز پڑھتا ہے تو فرشتے اس وقت تک برابر اس کے حق میں عنایت اور رحمت کی دعا کرتے رہتے ہیں جب تک کہ وہ نماز پڑھنے کی جگہ میں رہے، ان فرشتوں کی دعا یہ ہوتی ہے، اے اللہ اپنے اس بندے پر خاص عنایت فرما کہ اس پر رحمت فرما، اور جب تک تم میں سے کوئی نماز کے انتظار میں مسجد میں رہتا ہے، اے اللہ اسے نزا ایک درجہ کے حساب میں وہ برابر نماز ہی میں رہتا ہے۔

مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے پر بہ نسبت گھر اور دکان وغیرہ کے ۲۵ گنا ثواب، اور راستہ کے ہر قدم پر ایک درجہ کی بندی اور ایک گنا کی معافی، یہ قطعی بات اور قطعی رازاں دوست ہے؟ اور پھر اس سے بھی آگے فرشتوں کی دعا، ”کیسی عظیم نعمت ہے۔“ اس کے علاوہ اس حدیث کی ایک دوسری روایت میں فرشتوں کی دعا میں ”اے اللہ اسے عفو کی مغفرت فرما، اس کی توبہ کو قبول فرما۔“ نیز ان روایت کے آخر میں ایک اضافہ یہ بھی ہے، ”پھر نماز کے بعد مسجد میں بیٹھنے والے اس بندے کے حق میں فرشتے یہ دعا کریں اس وقت تک برابر کرتے رہتے ہیں جب تک وہ کسی کو اپنے ہاتھ یا اپنی زبان سے یذانبہ پہنچے یا اس کا وضو ٹوٹ نہ جائے۔“

۵۵ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ لَنَا فِي التَّوَهُبِ لَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ تَوَهُبَ أُمَّتِي الْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ أَنْتَظَرُ الصَّلَاةَ .

حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ حضرت مجھ کو رہائش اختیار کرنے کی اجازت دے دیجئے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کی رہائش نماز کے انتظار میں مسجدوں میں بیٹھنا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے بعض صحابہ میں دینی و معنوی لذتوں سے بے تعلق اور کنہ رہائش ہو جانے کا جذبہ پیدا ہوتا تھا اور وہ اس باب میں رسول اللہ ﷺ سے عرض معروض کرتے تھے۔ اس حدیث کے راوی عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ میں یہ رجحان بہت تیز تھا، انہوں نے ایک دفعہ کئی باتیں اسی طرح کی حضرات سے عرض کیں، ان میں سے آخری بات یہ تھی کہ ہمیں رہائش اختیار کرنے کی اجازت دے دی جائے جس کے بعد ہم تارک الدنیا رہیں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کا جواب دیا اس کا مطلب یہ ہے کہ جن روحانی مقاصد اور اخروی منافع کے لیے پہلی امتوں میں رہائش تھی



میری امت کو وہ چیزیں نماز کے اتھار میں مسجد میں بیٹھنے ہی پر اللہ تعالیٰ عطا فرمائے گا جسے وہ اس میں میری امت کی رہبانیت اور اورویشی ہے۔ اور اصل نماز کے اتھار میں مسجد میں بیٹھنا بھی ایک عبادت ہے۔ کاش ہم اس کی قدر و قیمت جانیں۔

۵۶) عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَشِّرِ الْمَشَائِينَ فِي الظُّلَمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ النَّامِ يَوْمَ

الْقِيَمَةِ... (رواه الترمذی و ابوداؤد)

حضرت بريد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کے بوندے بندہ کی قبر میں مسجدوں کو جانتے ہیں، ان کو بشارت سنو کہ (ان کے اس عمل کے صلہ میں) قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کا مل عطا ہوگا۔ (صحیح مسلم)

رات کے اندھیروں میں نماز کے لیے پابندی سے مسجد جاتا ہے، شبہ بڑھتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ سچے تعلق کی دلیل ہے، ایسے بندوں کو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کی زبانی بشارت سنوائی ہے کہ ان کے عمل کے صلہ میں قیامت کے اندھیروں میں ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کا مل عطا فرمایا جائے گا۔

۵۷) عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ.

ابو اسید سعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہونے لگے تو پوچھے کہ اللہ تعالیٰ اللہم افتح لی ابواب رحمتک (اللہ تعالیٰ میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے) اور جب مسجد سے باہر جائے تو کہے کہ اللہم اِنِّیْ اَسْأَلُکَ مِنْ فَضْلِکَ (اللہ تعالیٰ میں سے تیرے فضل کا سوال کرتا ہوں) قیامت کے دن اس کا فیصلہ فرمائے گا۔

قرآن و حدیث میں رات کا فضیلت والا وقت، غرضی و دینی امور فی انہما کے لیے اور فضل کا فہم رزق و فیہ و مونیوی نعمتوں کی بارش و رن میں زیادتی کے لیے ستموں یا گناہوں سے یہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد کے داخلہ کے لیے فتح باب رحمت کی دعا تعلیم فرمائی، کیونکہ مسجد دینی و دینی اور غرضی و غرضی سے حاصل کرنے کی جگہ ہے اور مسجد سے نکلتے وقت کے لیے اللہ سے اس کا فضل یعنی دینی و مونیوی نعمتوں کی فراہمی مانگنے کی تلقین فرمائی، کیونکہ مسجد سے باہر دنیا کے لیے یہی مناسب ہے۔ ان دونوں باتوں کا حاصل منشاء یہ ہے کہ مسجد میں آئے اور جانے کے وقت بندہ غافل نہ ہو اور ان دونوں باتوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کی توجہ سائلگاہ ہو۔

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْجِعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُجْلِسَ .

حضرت ابو قتیبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو اس کوں سے کہہ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لے۔

مسجد کو اللہ تعالیٰ سے ایک خاص نسبت ہے اور کسی نسبت سے اس کو "مقدس" کہا جاتا ہے، اس لیے اس کے حقوق اور اس میں، اللہ کے "واب" میں سے یہ بھی ہے کہ وہاں جا کر بیٹھنے سے پہلے "دورِ رحمت" نذر دیا کی جائے، یہ گویا پاراگاہِ اوندی کی سلامی ہے، اس لیے اس کو "مقدس" کہتے ہیں (لیکن یہ حکم جمہورِ عام کے نزدیک مستحبی ہے۔)

سجدہ میں نہ مشغول نہ تھی۔ مسجد یہ دو رختیں مسجد میں بیٹھتے سے پہلے پڑھتی تھیں، جنس دوں کو دیکھ گیا ہے کہ وہ مسجد میں جا کر پہلے قصد ایٹھتے ہیں اس کے بعد کہہ ہو کر نماز کی نیت کرتے ہیں معلوم نہیں یہ غلطی کہاں سے رواج پا گئی ہے۔ داعی قاری رحمۃ اللہ علیہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ سترہ صدی پہلے ان کے زمانہ کے مسلمانوں میں بھی یہ غلطی رائج تھی۔

عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَتَقَدَّمُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا نَهَارًا فِي الضُّحَى فَإِذَا قَدِمَ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ .

حضرت کعب بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ کا دستور تھا کہ سفر سے واپسی میں آپ صبح کی  
میں چاشت کے وقت مہینہ میں تشریف لاتے اور پہلے مسجد میں روق فرماتے تھے اور وہ رات رات  
نار نہ جھنکے بعد وہیں (چھ دیو تک) تشریف لاتے تھے۔

دوسری بعض حدیثوں میں یہ تفصیل آتی ہے کہ آپؐ نہ سے اپنی میں آخری منزل مومنا مدینہ حبیبہ کے قریب ہی فرماتے تھے، جس کی وجہ سے مدینہ حبیبہ میں یہ صلوات ہو جاتی تھی کہ آپؐ فلاں مقام پر ختم کئے میں اور کل صبح تشریف لے گئے والے ہیں۔ پھر علیؑ آپؐ اس منزل سے روانہ ہو کر چھ دن چڑھتے یعنی چشت کے وقت مدینہ حبیبہ میں روفیٰ افرور ہوئے تھے ورسبت پہلے سیدھے اپنی مسجد مبارک میں تشریف لے گئے۔ وہاں لوگوں کی ملاقات سے بھی پہلے ہار کا، خند وندی میں حاضر ہو کر اس کے حضور میں یہ باریہ عبودیت پیش کرتے تھے۔ پھر اسے جد بھی پچھو دیر تک مسجد ہی میں تشریف رکھتے تھے، اور مشاقان زیارت وہیں آ کر آپؐ سے ملاقات کی سعادت حاصل کرتے تھے۔ یہ تھا مسجد کے تحقق کے بارہ میں آنحضرتؐ کا اسوہ حسنہ، اللہ تعالیٰ ہم امتوں کو اس کی روح کو سمجھنے اور اس کی پیروی کرنے کی توفیق دے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ أَمَنِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جب تک کسی شخص کو دیکھو کہ وہ مسجد سے تعلق رکھتا ہے اور اس کی خدمت و نگہداشت کرتا ہے تو اس کے ایمان کی شہادت دو، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اللہ کی مسجدوں کو آباد وہی جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ مسجد اللہ تعالیٰ کی عبادت کا مرکز و روڑہ مقدس کا شعار و نشان ہے اس لیے اس کے ساتھ مخصوص تعلق اور اس کی خدمت و نگہداشت اور اس بات کی فکر، حتیٰ کہ وہ اللہ کے ذریعہ عبادت سے معمور اور تیار ہے، یہ سب نچے ایمان کی نشانی اور دلیل ہے۔

٦١ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ فِي الدُّورِ وَأَنْ يُنْظَفَ وَيُطَيَّبَ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے مسجد اہل محلوں میں مسجدیں بنانے کا اور یہ بھی مسجدیں بنانی کا اور خوشبو کے استعمل کا حکم فرمایا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جو محلے اور آبادیاں دور دور ہوں (جیسا کہ مدینہ کے قریب، جوار کی بستیوں کا حال تھا) تو ضرورت کے مطابق وہاں مسجدیں بنانی چاہئیں اور ہر قسم کے کوارے حرکت سے ان کی صفائی کا اور ان میں خوشبو کے استعمل کا انتظام کیا جائے، مسجدوں کی دیہی عظمت اور اللہ تعالیٰ سے ان کی نسبت کا یہ بھی خاص حق ہے۔

٦٢ عَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ -

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے رشتہ فرمایا کہ جو کوئی اللہ کے لیے (یعنی صرف اس کی خوشنودی و اس کا ثواب حاصل کرنے کی نیت سے) مسجد تعمیر کرے تو اللہ تعالیٰ



عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُتْبَاهَى النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت میں تم لوگ اپنی بیویوں سے جدا ہو جائیں گے۔ یہ بھی ہے کہ مسجدوں کے بارے میں لوگ ایک دوسرے کے مقابلہ میں فخر و مہم بہت کر رہے ہیں۔

(یعنی ان حقوق و راہی پرانی خیر کرنے کے لیے ایک کے مقابلہ میں ایک شہرہ رسید نہ تا۔)

قیمت کی نشانیوں میں سے بعض تو وہ ہیں جو اس کے بالکل قریب خاصہ ہوں گی، جیسے خروار  
 وچاں اور آفتاب کا مغرب کی سمت کے سورج، وغیرہ وغیرہ اور بعض وہ ہیں جو قیمت سے پہلے کی نہ کی  
 وقت خاصہ ہوں گی۔ رسول خدا نے مدت میں پیدا ہونے والی جن خیروں اور جن فتنوں کی قیمت کی  
 نشانیوں میں سے تجویز کیا ہے مثلاً اسی قسم کی چیزیں اور مسند اس سے باہر میں فخر و مباہلات کی انہی میں سے ہے  
 اور مسلمان اب اس سے بہت بچنے کی بات کرتا ہو چکے ہیں

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُتَنَبِّئَةِ فَلَا يَقْرَأَنَّ مَسْجِدَنَا لِأَنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَى بِمَا تَأَذَى مِنْهُ الْإِنْسُ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اس حدیث کو یاد کرے اور اسے عمل میں لائے (یعنی سن) اسے اللہ تعالیٰ مسکینوں میں سے ایک مسکین بنا دے گا۔ یہ حدیث سن کر میں نے مسکینوں کو ملنے والی رقموں میں سے ایک رقم بھی نہیں لیا۔

مفسدوں کی یعنی غصت اور حق تعالیٰ کے ساتھ ایمان کی خاص نسبت چاہیے کہ یہ بھی ہے کہ ۔ مفسدوں کی بدولت ان کی مخالفت کی جائے ، چنانچہ مسلمان ہر چیز میں بھی ایک طرح کی بدولت ہوتی ہے اور بعض شخصوں کا قتل میں پیدا ہونے والوں چیزوں کی بدولت ہی تیز و رغبت کا وارہ ہوتی ہے اور بعض مفسدوں کے زمانے میں وہ ان کو پانچ چھاتے تھے اس لیے آپ نے صمدیہ ان کو وہاں کوئی آدمی مفسد نہیں نہ ہے اور اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے آپ نے فرمایا کہ اس چیز سے سلیم صبح ، امیں و لذت ہوتی ہے اس سے ابد کے فرشتوں کو بھی لذت ہوتی ہے اور مفسدوں میں چونکہ فرشتوں کی آمد و رفت بڑی کثرت سے ہوتی ہے اور ان کی گراماں میں وہی آدمی کے ساتھ بڑی قدر میں شریک رہتے ہیں اس لیے نہ ان کی نہ کہ بدولت چھٹی کسی بھی چیز سے ان مقدس و مہتمم مہمانوں کو لینا نہ چاہیے۔

ایک دواہ کی حدیث میں یہ دست کے ہاتھ یا زوار حسن دونوں کا نام ہے۔ اگر اس سے مراد یہ ہے کہ نہ کوئی ہمارے مسجد میں نہ آیا کرے۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ اگر کسی کو یہ چیزیں ملتی ہیں

ہوں تو وہ پکاراں کی بدبوڑاں کر رہا کرے۔  
 ان حدیثوں میں اگرچہ صرف بیادور ہنس کا ذکر آیا ہے، لیکن ظاہر ہے کہ یہ بدبوڑاں چیز بلکہ ہر اس چیز کا  
 جس سے سیمہ و فطرتِ انسانوں کو ذلت پہنچے یہی حکم ہے۔

عَنْ عُمَرَ وَبْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ تَنَاضُدِ الْأَشْعَارِ فِي  
 الْمَسْجِدِ وَعَنِ الْبَيْعِ وَالْإِشْتِرَاءِ فِيهِ وَأَنْ يَتَحَلَّقَ النَّاسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي  
 الْمَسْجِدِ .

عمر و بن شعیب روایت کرتے ہیں اپنے والد شعیب سے اور وہ ویت کرتے ہیں اپنے دادا عبد اللہ بن عمرو  
 بن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجدوں میں جمعہ بڑی کرنے سے و خرید و فروخت  
 کرنے سے منع فرمایا اور اس سے بھی منع فرمایا کہ جمعہ کے دن مسجد میں نماز سے پہلے لوگ اپنے حلقے بنانا  
 کر لیں۔

مسجدوں کی یعنی عظمت کا یہ بھی حق ہے کہ جو مشغفہ ہند کی عبادت سے اور دین سے قریبی تعلق نہ  
 رکھتے ہوں وہ اگرچہ فی نفسہ بابر ہوں (خود کار، پاری ہوں) جیسے تجارت سوداگری یا تفریحی ہوں جیسے  
 مشاعر و ادبی مجلسیں (مسجد میں ان کے لیے استعمال نہ کی جائیں۔ مسجد میں شعر بازی اور خرید و فروخت  
 کی ممانعت کی بنیاد یہی ہے حدیث کا آخری جز جو جمعہ کے دن سے متعلق ہے اس کا منشاء اور مطلب بظاہر یہ  
 ہے کہ جو لوگ جمعہ کے دن نماز کے لیے پہلے مسجد پہنچ جائیں (جس کی خود حدیثوں میں ترغیب دی گئی  
 ہے) ان کو چاہیے کہ وہ نماز تک یکسوئی کے ساتھ ذرا عبادت و روحانی مشغولیت میں مشغول رہیں اپنے آپ  
 ایک جیسے اور مجلسیں قیام نہ کریں۔ واللہ اعلم۔

(۶۷) عَنْ وَالِئَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَنَّبُوا مَسَاجِدَكُمْ صِبْيَانَكُمْ وَمَجَانِينَكُمْ وَشِرَاءَكُمْ  
 وَبَيْعَكُمْ وَخُصُومَاتِكُمْ وَزَلَّجَ أَصْوَابَكُمْ وَإِقَامَةَ حُدُودِكُمْ وَسَلَّ سُبُوفَكُمْ .

والئہ بن ابی اسحق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہاری مسجدوں سے دور اور الگ  
 رکھو اپنے چھوٹے بچوں کو اور دیوانوں کو (ان کو مسجدوں میں نہ لائے) و اسی طرح مسجدوں سے الگ  
 مرد و رخنوں کی خرید و فروخت کو اور اپنے باہمی جھگڑوں میں کو اور اپنے شورش و شغب کو اور حدوں کے  
 قیام نہ کرنے کو اور تلواریں کو یا ہتھیاروں سے لگانے کو (یعنی ان میں سے کوئی بات بھی مسجدوں کی حد و میں  
 نہ ہو، یہ سب باتیں مسجد کے تقدس اور احترام کے خلاف ہیں)۔ (ابن ماجہ)

## بدوں میں دنیاوی بات نہ کی جائے

عَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ فَلَا تُجَالِسُوهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ

حضرت حسن بصریؒ سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ مسجدوں میں لوگوں کی بات چیت اپنے دنیاوی معاملات میں ہو اور ان کی تمہیں چاہئے کہ ان دنوں میں آپس ہی نہ بیٹھیں۔ بدوں میں نہ بات کریں۔

مسجد پر نہ لانا نہ لے کر نہ بیٹھنا اس سے یہ ثابت ہے کہ یہ بھی تھا نہ ہے کہ اس میں ایسی باتیں نہ ہوں جن کا انداز دنیا میں سے اور دنیا سے کوئی تعلق نہ ہو۔ یہاں مسجدوں کے اجتماعی و رقی ماحول سے باتیں خود کے حقائق مسجدوں کی زندگی سے کسی شعبہ سے ہوں۔ بدوں میں مشورے کیے جاتے ہیں اور اس سلسلہ سے کام لیا جاتا ہے۔ یہ بدوں کو تعامل کیا جاسکتا ہے لیکن اس میں بھی مسجدوں کے عام آداب کا روبرو رہنا پڑتا ہے۔ یہ بھی شہادت ہے کہ یہ بدو چاہے کچھ دنیاوی ہدایت کے تحت ہوں اس سے آزاد رہ سکتے ہیں۔

اس حدیث سے روایت کرتے ہیں کہ یہ حدیث کسی صحابی کے ہاتھ پہنچی ہو، لیکن انہوں نے ان صحابی کا حوالہ نہیں دیا۔ یہ حدیث صرف وہی صحابی کا حوالہ اپنے بغیر روایت کرے۔ محدثین کی اصلاح میں اس سے کہا جاتا ہے یہ روایت بھی کی قسم نہ کی۔

ترجمہ: اگر آپس میں دنیاوی بات نہ کریں

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اسْتَأْذَنْتُكُمْ بِنِسَائِكُمْ بِاللَّيْلِ فَأَذِنُوا لَهُنَّ. (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت عبد بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تمہاری بیویوں کو رات کو مسجد پر لے جاتے ہو تو ان کو اجازت دے دینا۔ (صحیح بخاری و مسلم)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ وَبُيُوتَهُنَّ خَيْرٌ لَهُنَّ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیویوں کو مسجدوں میں چھوڑنے سے منع نہ کرو۔ گھر ان کے لیے بہتر ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی حیاتِ طیبہ میں جبکہ مسجد نبویؐ میں پانچوں وقت کی نماز پڑھ کر کھانا کھا کر اپنے گھر پر جاتے تھے تو صبح کی طرف سے پارہ دار کی وضاحت کے باوجود کہ عورتوں سے یہ ایسے گھر میں ہی ہیں نماز پڑھنا افضل و مزید و شایع ہے۔ بہت سی عورتیں مسجد میں جا کر اپنے گھر کے چھتے نماز پڑھ کر رہیں، لیکن افضل و بہتر ہے کہ عورتوں کو مسجد پر لے جانا نہ ہو۔

اپنی بیویوں کو اس کی اجازت نہیں دیتے تھے، اور ان کا یہ اجازت نہ دینے کی فتنہ کے اندیشہ سے یا کسی بدگمانی کی وجہ سے نہ تھا (کیونکہ اس وقت کا پورا اسلامی معاشرہ اس لحاظ سے ہر طرف قبل اطمینان تھا) بلکہ ایک غیر شرعی قسم کی غیرت اس کی بنی تھی اس سے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عورتیں رات کی نمازوں میں مسجد میں آنے کی اجازت مانگیں تو ان کو اجازت دے دینا چاہیے لیکن خود عورتوں کو آپ پر ایسی سمجھتے رہے کہ نبی پر تمہارے لیے زیادہ بہتر اپنے گھر ہی میں نماز پڑھنا ہے، جیسا کہ آگے درج ہونے والی حدیث سے اور زیادہ واضح ہو جائے گا۔

عَنْ أُمِّ حُمَيْدٍ السَّاعِدِيَّةِ أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُحِبُّ الصَّلَاةَ مَعَكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تُحِبُِّينَ الصَّلَاةَ مَعِيَ وَصَلَوَتُكَ لِي بَيْتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَتِكَ لِي حُجْرَتِكَ وَصَلَوَتُكَ لِي حُجْرَتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَتِكَ لِي دَارِكَ وَصَلَوَتُكَ لِي دَارِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَتِكَ لِي مَسْجِدِكَ وَصَلَوَتُكَ لِي مَسْجِدِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَتِكَ لِي مَسْجِدِي .

مشہور صحابی ابو حمید سعدی کی بیوی ام حمید سعدیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میں چاہتی ہوں کہ آپ کے ساتھ (جماعت سے مسجد میں) نماز دیکر رہوں، آپ نے ارشاد فرمایا میں چاہتا ہوں کہ تمہیں میرے ساتھ (یعنی میرے پیچھے جماعت کے ساتھ) نماز پڑھنے کی بڑی چاہت ہے اور مسئلہ شریعت کا یہ ہے کہ تمہاری وہ نماز جو تم اپنے گھر کے اندرونی حصے میں پڑھو وہ اس نماز سے افضل اور بہتر ہے جو تم اپنے بیرونی مکان میں پڑھو اور یہ دونی دالان میں تمہارا نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تم اپنے گھر کے صحن میں پڑھو اور اپنے گھر کے صحن میں تمہارا نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تم اپنے قبیلہ کی مسجد میں (جو تمہارے مکان کے قریب ہے) نماز پڑھو اور اپنے قبیلہ والی مسجد میں تمہارا نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تم میری مسجد میں نماز پڑھو۔

اس حدیث کے علاوہ اور بھی بہت سی حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کی نماز کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے اسی صراط کی وضاحت بار بار اور مختلف موقعوں پر فرمائی ہے لیکن اس کے باوجود بہت سی صحابیات کا وہی جذبہ یہی ہو رہا تھا کہ چاہے ہمارے لیے اپنے گھر میں نماز پڑھنا افضل و زیادہ ثواب کی بات ہو۔ لیکن ہم تمام رات کی نماز میں مسجد میں حاضر ہو کر حضور کے پیچھے ہی پڑھ لیا کریں۔ اور چونکہ اس جذبہ کی بنیاد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی یگانگی، یگانگی محبت تھی اور اس زمانے میں کسی فتنہ کا اندیشہ بھی نہیں تھا اس لیے آنحضرت ﷺ نے دُعاؤں سے فرمایا کہ عورتیں رات کو مسجدوں میں جانے کی اجازت چاہیں تو ان کو اجازت دے دیا کرو۔ بہر حال یہ اجازت دینے کا حکم اس وقت کا ہے جب کہ عورتوں کے مسجد جانے میں کسی برائی کا خدشہ اور کسی فتنہ کا اندیشہ نہیں تھا اور بعض صحابہ کرام صرف عربی غیرت یا



اپنی خاص افتد صبح کی وجہ سے اپنی بیویوں کو مسجد میں جانے سے منع کر دیتے تھے۔ میں جب عورتوں اور مردوں دونوں کے حالات میں تبدیلی آئی اور فتنوں سے اندیشہ پیدا ہوتا تو ان حضرات کا مشہدیتہ رضی اللہ عنہا نے (جن سے زیادہ کوئی بھی عورتوں سے خیر نہ ہو سکتی تھی) کے منہ سے منشاء سے واقف نہیں ہو سکتا) وہ فرمایا جو اس کے درجہ کوئے حدیث میں آپ پر تھیں۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَوْ أَذْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا أَحَدَتْ النِّسَاءُ لِمَنْعَهُنَّ الْمَسَاجِدَ كَمَا مُبْعَثُ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے یہ بات کہ عورتوں کو دیکھتے جو عورتوں نے اپنے (طرز زندگی میں) بے پیرائی میں تو آپ کو ان کو تہہ میں جانے سے منع فرمادیتے، جس طرح کہ (اسی قسم کی باتوں کی وجہ سے ان میں عورتوں) نے ان بات کاہوں میں نہ ہونے لگے پیغمبروں کے زمانہ میں اوروں کا یہ تھا۔

یہ بات حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس کے بعد اپنے زمانہ میں فرمائی تھی اور بقول حضرت شہید اولیٰ انداز میں یہاں پر جمہور صحابہؓ نے یہ فرمایا تھی کہ اب عورتوں کو مسجدوں میں نہ جانا چاہیے، بعد کے زمانوں میں ان تہدیں میں جو ورتقی ہوئی اور اس کے عکس میں خیریں میں جو ب حساب اضافہ ہوا اس کے بعد تو ظاہر ہے کہ ان کی کوئی خجاست ہی نہیں رہی۔

گزشتہ صفحہ میں کتاب مسجد کے پہلے شریعتی میں یہ بات ذکر کی جا چکی ہے کہ نماز صرف یہ عبادتی فریضہ ہی نہیں ہے بلکہ وہ ایمان کی نشانی اور اسلام کا شعار بھی ہے اور اس کا رونا کا مہیت ثابت اور اس کا تبارک و بدین دین سے بے غفلتی اور بد و سوں سے بے تعلقی کی علامت ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ نماز کی نفاذی کوئی ایسا بندوبست ہو کہ ہر شخص اس فریضہ کو کامیاب کرے۔

اس لئے اور اس کے اس کے بعد تعلیمی و تربیتی رسالہ کے مندرجہ ذیل مقاصد فرمایا۔ مسلمان کے لیے جو بیماریاں دوسری وجہ سے معذور نہ ہو جماعت سے نماز پڑھنا اور اس کے نزدیک اس کے جماعت کا خاص راز اور اس کی خاص الخاص حکمت یہی ہے کہ اس کے ذریعہ افراد امت کا روزانہ، ہر روز پانچ گھنٹہ احتساب ہو جاوے۔ نیز تجربہ اور مشاہدہ ہے کہ اس جماعت کی حالت میں بہت سے وہ لوگ بھی پانچوں وقت کی نماز پڑھتی ہیں اور کثرت میں جو عبادت کی اور جذبہ کی ضرورت کی وجہ

ان حدیث کی تشریح میں اس مسئلہ پر میں نے جو کچھ لکھا ہے وہ اصل امر ہے کہ وہ ان کے لئے اور ان کے لئے توضیح و تفصیل ہے "جیسا کہ بعد میں اس مسئلہ کا ذکر کرتے ہوئے ہیں۔

ولا اختلاف من قوله "اد سکتب امراء حدکم الی المسجد فلا یسعی" و اس حدیث کے حسیب و الصلحہ میں معنی "دائمی العزۃ لیس سعت من لایقہ ذل حوف لفسد و بحار مدیہ حوف لفسد و ذل قلوبہ" "بہرہ عبید و حدیث عائشہ و سبہ حش" محدث حیدر اللہ سالعہ ص ۲۶ ج ۲

سے انفرادی طور پر بھی جی ایسی بندگی نہ کر سکتے۔

حدود ازیں پہنچتے نماز کا یہ لمحہ بچائے خود ادا و امت کی دینی تعلیم و تربیت کا وراثت کا دوسرے کے انہوں سے باطنی کا یہ فیہ رخی و رب تکلف بھی نہ بھی ہے، جس کا بدن سوچا بھی نہیں جاسکتا۔

یہ نماز پہنچتے کی وجہ سے مسجد میں عبادت و انہماک و توجہ و دعواتِ صالحہ کی جو فضا قائم ہوتی ہے ورنہ قلوب پر اس کے جو اثرات پڑتے ہیں وراثتِ حق کی صرف اس کے مختلف الحال بندوں کے قلوب ایک ساتھ متوجہ ہونے کی وجہ سے آسمانی رحمتوں کا جو نزول ہوتا ہے اور جماعت میں اللہ تعالیٰ کے مقرب فرشتوں کی شرکت کی وجہ سے (جس کی اطلاع رسول اللہ ﷺ نے بہت سی حدیثوں میں دی ہے) نماز جماعت میں مددِ اللہ کی جو معیت اور رفعت نصیب ہوتی ہے یہ سب اسی لمحہ جماعت کے برکات ہیں۔

پھر جس سب کے حدود اس لمحہ جماعت کے ذریعہ امت میں جو اجتماعیت پیدا کی جاسکتی ہے اور محد کی مسجد کے زمانہ چھوٹی اجتماع و پروری ہستی کی جامع مسجد کے ہفتہ و روزِ اجتماع اور سال میں دو دفعہ عید گاہ کے اس سے بھی وسیع تر اجتماع جو عظیم جماعتی و ملی فائدے اٹھائے جاسکتے ہیں ان کا سمجھنا تو آج کے ہر آدمی کے لئے بہت آسان ہے۔

بہرحال لمحہ جماعت کے نبی برکات و اس کے کسی قسم کے مصاحب اور منفع کی وجہ سے امت کے ہر شخص کو اس کا پابند کیا گیا ہے کہ جب تک کوئی وقتی مجبوری اور معذوری نہ ہو وہ نماز جماعت ہی سے لا آ کرے اور جب تک امت میں رسول اللہ ﷺ کی بدایت و تعلیمات پر کسی حرج و مل ہو تا تھا جیسا کہ ان کا حق ہے اس وقت سوئے من نفوس یا معذروں کے ہر شخص جماعت ہی سے نماز ادا کرتا تھا اور اس میں کوئی کونفاک کی حاجت سمجھ جاتا تھا۔ اس تمہید کے بعد جماعت کے متعلق ذیل کی حدیثیں پڑھیے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنِ الصَّلَاةِ إِلَّا مُتَالِقٌ لَقَدْ عَلِمَ نِفَالَهُ أَوْ مَرِيضٌ إِنْ كَانَ الْمَرِيضُ لَيَمْسِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ حَتَّى يَأْتِيَ الصَّلَاةَ وَقَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ عَلِمْنَا سُنَّ الْهُدَى وَإِنْ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُؤْذُنُ فِيهِ .. وَلَيْ رَوَايَةٌ .. إِنْ اللَّهُ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ سُنَّ الْهُدَى وَانْهَى (أَيِ الصَّلَاةِ حَيْثُ يُنَادَى بِهِمْ) مِنْ سُنَنِ الْهُدَى وَلَوْ أَنَّكُمْ صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ كَمَا يُصَلِّي هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبیوں نے فرمایا کہ ہم نے اپنے کو (یعنی مسجدوں کو) اس حال میں دیکھا کہ نماز جماعت میں شریک نہ ہوئے، یہ تو بس کوئی منفق ہوتا تھا جس کی منافقت ڈھکی چھپی نہیں ہوتی تھی، بلکہ عام طور سے لوگوں کو اس کی منافقت کا علم ہوتا تھا۔ یہ

کوئی بیچارہ مریض نہ تاتھا (جو پورے کی مجبوری سے مسجد تک نہیں آسکتا تھا) اور جسے مریض بھی وہ آدمیوں کے سہارے چل کر آتا اور جماعت میں شریک ہوتے تھے۔ اُسے بعد حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو تعلیم دی ہے (یعنی دین و شریعت کی ایک باتیں بتائی ہیں جن سے ہماری ہدایت و نجات وابستہ ہے) اور انہی میں سے ایسی مسجد میں جہاں اذان دی جاتی ہو جماعت سے نماز نہ پڑھنا بھی ہے۔ اور ایسا وہ ہے کہ روایت میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ ارشاد اس طرح نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ۔

”اے مسلمانو! اللہ نے تمہارے نبیؐ کے یہ مقرر فرمائی ہیں (یعنی ایسے اعمال کا مجموعہ دیتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے مقام قرب و رضا تک پہنچانے والے ہیں) اور یہ پانچوں نمازیں جماعت سے مسجد میں (اور نماز میں) میں سے ہے اور تم اپنے گھر میں ہی میں نماز پڑھنے کو کہہ دیا کہ یہ یہ عامی جماعت سے الگ اپنے گھر میں نماز پڑھتا ہے (یہ اس زمانے کے کسی خاص شخص کی طرف اشارہ تھا) تو تم اپنے پیغمبرؐ کا طریقہ پیچوڑو، اور جب تم اپنے پیغمبرؐ کا طریقہ پیچوڑو گے تو یقیناً ہر ایک تمہارا ہدایت سے بہت ہو گے اور تمہاری نجات میں معاون ہو گے۔“

رسول اللہ ﷺ کے جمیل اقتدار صحابی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اپنے اس ارشاد میں فرمادیتے کہ پانچوں وقت کی نماز جماعت سے مسجد میں (اور نماز رسول اللہ ﷺ کی تعلیم فرمادہ) میں سے ہے، یعنی آپؐ کی ان اہم و بنی تعلیمات میں سے ہے، جن سے امت کی ہدایت وابستہ ہے۔ آگے آپؐ نے یہ بھی فرمایا کہ جماعت کی پہلی ترکہ کر کے اپنے گھر میں ہی نماز پڑھنے والا رسول اللہ ﷺ کے طریقے کو پیچوڑ کر اہل حقیر اختیار کرینا ہے۔ اس کے ساتھ آپؐ نے یہ بھی فرمایا کہ اس امت کے اس اولین دور میں جو مثل اور معیاری دور تھا، منفقوں اور مجبور مریضوں سے علاوہ ہر مسلمان جماعت ہی سے نماز ادا کرتا تھا، اور اللہ کے فضل و کرم سے عزت و تہذیب و ترقی کی حالت میں بھی دوسرے لوگوں کے سارے اثر جماعت میں شرکت کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس پورے بیان سے یہ بات بالکل واضح ہے کہ جماعت کی حیثیت ان کے اور احما میں ہے کہ نزدیک و دینی و اجابت کی ہے۔ پس جن حضرات نے اس روایت کے الفاظ سے یہ سمجھا ہے کہ جماعت کا درجہ فقہی اعتبار سے متاخر ہے، وہ بالکل غلط ہے، خاصاً انہوں نے غور کرتے وقت حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اس پورے ارشاد کو سامنے نہیں رکھا۔ آگے درج ہونے والی حدیثوں سے اس مسئلہ پر اور زیادہ روشنی پڑے گی۔

عن ابی ہریرۃ قال قال النبی ﷺ لیس صلوۃ النفل علی المسافین من الفجر والعشاء ولو تعلمون ما فیہما لا یوہما ولو حیوا لقد هممت ان امر المودن فیکم بہ ثم رخصت یوف الناس ثم احدث شعلاً من دار فاحرق علی من لا یحترق الی الصلوۃ بعد

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ - من فتنس پر کوئی نماز بھی فجر وعشاء سے زیادہ بھاری نہیں ہے، اور اگر وہ چاہے کہ وہ نوں میں کیا اور وہ ٹوٹا ہے وہ یہاں ہر تیس ہیں تو وہ ان نمازوں میں بھی نہ ہو سرت اگرچہ ان کو گھنوں کے بل کسب کرتا پاتا (یعنی اگر باغرض کسی بیماری یا وجہ سے دو چل کر نہ آتے تو گھنوں کے بل کسب کرتے اس کے بعد کسی نے رشد فرمایا کہ - میرے نبی میں آتا ہے کہ (کسی دن) میں مٹوں و مٹوں کہ وہ نہایت سے اقامت کہے، چہ میں کسی شخص کو مٹوں کہ (میری جگہ) وہ لوگوں کی مامت کرے اور خود اسے فتنہ ہاتھ میں لوں اور ان لوگوں پر (یعنی ان کے موجود ہوتے ہوئے ان کے حرم میں) آتا ہوں جو اس کے بعد بھی (یعنی ان سنے کے بعد بھی) نماز میں شرکت کرنے سے انہوں سے نہیں ہٹتے۔

بدھ بھارتی تخت و عید، اور یہ جس ورغصہ کا شہر ہے، اس میں بدھ کی طرف سے ن  
وگوں کے حق میں جو یہاں کے زمانے میں تمامت میں غلبہ حاصل ہوا تھا۔

اور نبی پرے میں رسول اللہ کا اسی طرح کا ایک بڑا ذخیرہ رکھا، حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کو روایت سے سنیں، بنی ہاشم میں مروی ہے، جبکہ وہ اس سے بھی زیادہ مصافحہ کرتی تھیں۔ اس کے علاوہ یہ ہیں۔

لَيْتَهُنَّ رِجَالٌ عَنْ تَرْكِ الْجَمَاعَةِ أَوْ لَا حَرْقَنَ بُيُوتَهُمْ -

وہوں کو چاہیے کہ وہ جماعت ترک کرنے سے باز رہیں، نہیں تو میں ان کے گھر میں سے ہوا  
 دھواں نکال دوں گا۔

یہ تارکین جماعت جن کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے انت غصہ کا اظہار فرمایا، خواہ عقیدے کے منفق ہوں یا عمل کے منفق (یعنی دینی اعمال میں سستی اور کوتاہی کرنے والے) بہرحال وہ عقیدہ و عمل کا تحقق ان کے عمل سے ہوتا ہے۔ اسی بنا پر بعض ائمہ سلف (جن میں سے یہاں امام ابن جنبل بھی ہیں) اس طرف گئے ہیں کہ یہ غیر معذور شخص کے لئے بدعت ہے نماز پر حنفی فرائض ہے۔ یعنی ان کے نزدیک جس طرح نماز پر حنفی فرائض ہے اسی طرح اس جماعت سے پڑھنا ایک مستقل فرائض ہے اور جماعت کا تارک ایک فرض عین کا تارک ہے۔ لیکن متنبین احناف نے جماعت سے متعلق تمام احادیث کو سامنے رکھ کر یہ رائے قیام فرمائی ہے کہ اس وجہ سے واجب ہے اور اس کا تارک ناجائز ہے۔ اور مندرجہ بالا حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ایک حدیث میں ہے کہ "مَنْ جَاءَنَا بِشَيْءٍ مِنْ دِينِي فَهُوَ مِنْكُمْ" اور

٧٥ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْتَنِعْ مِنْ إِبَاعِهِ عَذْرًا قَالُوا وَمَا الْعَذْرُ قَالَ خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّى

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: جو شخص نماز، جمعاعت کے لئے مؤذن کی پکار سنے اور اس کی تاجدارگی کرنے سے (یعنی جماعت میں شریک ہونے

سے کوئی واقعی مذر اس کے لیے مانع نہ ہو) اور اس کے باوجود وہ جماعت میں نہ آئے ہند ایک ہی پڑھ نماز پڑھ لے) تو اس کی وہ نماز اللہ کے ہاں قبول نہیں ہوگی۔ بخشش سب نے عرض کیا کہ حضرت ( ) واقعی مذر کیا ہو سکتا ہے؟۔ آپ نے ارشاد فرمایا: جان و مال کا خوف یا مرض۔

اس حدیث میں بھی تارکین جماعت کے لیے سخت وعید و تہدید ہے۔ بخشش اگر سب کا مذہب اسی حدیث کی بنا پر یہ ہے کہ جماعت وضو وغیرہ کی طرح نماز کے شرع میں سے ہے، اور غیر معتد آدمی کی نماز جماعت کے بغیر درست ہے تو جی نہیں ہے۔ لیکن جمہور مذہب کا مذہب یہ نہیں ہے، ان کے نزدیک ایسی نماز ہو جاتی ہے لیکن بہت ناقص و اہوتی ہے، اور اس کا ثواب بھی کم ہوتا ہے، اور رضائے الہی جو خاص ان صل مقصد اور ثمرات سے محروم رہتی ہے، جمہور کے مزایک مقبول نہ ہونے کا مصائب بھی ہے۔ اور دوسری حدیثوں سے جن میں نماز، جماعت اور نماز، جماعت کے ثواب کی کمی بیشی بتائی گئی ہے۔ جمہور ہی کے مسئلہ کی تائید ہوتی ہے۔ تاہم یہ حقیقت ہے کہ بغیر مذر کے ترک جماعت بہت بڑی محرومی اور بد بختی ہے۔

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ مَا مِنْ ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ لَا تَقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا لَدِ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَعَلَيْكَ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا بِأَكُلِ الذَّنْبِ الْقَاصِيَةَ .

وہ حمد و نود و دو اس

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ۔ کسی بستی میں یا بادیہ میں تین آدمی ہوں وروہ نماز، جماعت نہ پڑھتے ہوں تو ان پر شیطان یقیناً قابو پا لے گا، لہذا جماعت کی پابندی کو اپنے پر لڑ کر، یا نہ کہ بھینسا یا کسی بھینسا کو یہ قلمہ پڑھتا ہے جو گناہ سے بچاؤ دیتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر کسی جگہ صرف تین آدمی بھی نماز پڑھتے ہوں تو جماعت میں سے نماز پڑھنا چاہئے، اگر وہ ایسا نہیں کریں گے تو شیطان آسانی سے ان کو شکار کرے گا۔

عَنِ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةِ الْفَلْدِ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً —

درود صحیح و مسلم

حضرت عبد بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا۔ جماعت نماز پڑھنا ایک نماز پڑھنے کے مقابلے میں ستر گنا زیادہ فضیلت رکھتا ہے۔

جس طرح ہماری اس مادی دنیا میں چیزوں کے خواص و اثرات میں درجوں اور نمبروں کا فرق

ہوتا ہے اور اس کی بناء پر ان چیزوں کی افادیت اور قدر و قیمت میں بھی فرق ہو جاتا ہے، اسی طرح ہمارے اعمال میں بھی درجوں اور نمبروں کا فرق ہوتا ہے، اور اس کا صحیح اور تفصیلی علم بس اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ رسول اللہ ﷺ جب کسی عمل کے متعلق یہ فرماتے ہیں کہ یہ فلاں عمل کے مقابلے میں اتنے درجہ افضل ہے تو وہ اس انکشاف کی بناء پر فرماتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس سلسلہ میں آجے پر پایا جاتا ہے۔ پس رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد کہ نماز باجماعت کی فضیلت اکیلے نماز پڑھنے کے مقابلے میں ۷۲۰ درجہ زیادہ ہے اور اس کا ثواب ۷۲۰ گنا زیادہ ملنے والا ہے، وہ حقیقت ہے جو اللہ تعالیٰ نے آجے پر منکشف فرمائی اور آپ نے اہل ایمان کو بتلائی۔ اب صاحب ایمان کا مقام یہ ہے کہ وہ اس پر دل سے یقین کرتے ہوئے ہر وقت کی نماز باجماعت ہی سے پڑھنے کا اہتمام کرے۔

اس حدیث سے ضمنائے بھی معلوم ہوا کہ اکیلے پڑھنے والے کی نماز بھی بالکل کا لعدم نہیں ہے وہ بھی ادا ہو جاتی ہے لیکن ثواب میں ۷۲۰ درجہ کمی رہتی ہے اور یہ بھی یقین بہت بڑا خسارہ بڑی محرومی ہے۔

۷۸. عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي جَمَاعَةٍ يُدْرِكُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَىٰ مُجِيبَ لَهُ بَرَاءَةٌ تَانِ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ الْبَقَاءِ. (رواہ الحرمذی)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص چالیس دن تک ہر نماز باجماعت کے ساتھ پڑھے اس طرح کہ اس کی تکبیر اولیٰ بھی فوت نہ ہو تو اس کے لئے وہ براءتیں ملے گی جو بقاء کی ہیں ایسے آتش دوزخ سے براءت اور دوسری نفاق سے براءت۔

مطلب یہ ہے کہ کامل ایک چہرہ ایسی پابندی اور اہتمام سے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا کہ تکبیر اولیٰ بھی فوت نہ ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسا مقبول و محبوب عمل ہے اور بندہ کے ایمان و اخلاص کی ایسی نشانی ہے کہ اس کے لیے فیصلہ کر دیا جاتا ہے کہ اس کا دل نفاق سے پاک ہے اور یہ ایسا جلتی ہے کہ دوزخ کی آگ سے جلی نہ ہو سکی آتش نہ ہو کہ اللہ کے بندے صدق دل سے ارادہ اور ہمت کریں تو اللہ تعالیٰ سے قویٰ کی امید ہے۔

۷۹. اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی عمل خیر کی چالیس دن تک پابندی خاص تاثیر رکھتی ہے۔

مقامت کی نیت یہ ۷۸۰ تا ۷۹۰ باب

۷۹. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وُضُوءَهُ ثُمَّ رَاحَ لَوَجَدَ النَّاسَ فَذُكِرُوا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ صَلَّاهَا وَحَضَرَهَا، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجْوَدِهِمْ شَيْئًا.

(رواہ ابو داؤد و الترمذی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے وضو کیا اور اچھی طرح (یعنی پورے آداب کے ساتھ) وضو کیا، پھر وہ (جماعت کے ارادے سے مسجد کی طرف)

ہیں، وہیں پہنچ کر اس نے دیکھا کہ لوگ جماعت سے نماز پڑھ چکے اور جماعت ہو چکی، تو اللہ تعالیٰ اس بندے کو بھی ان لوگوں کے برابر ثواب دے گا جو جماعت میں شریک ہوئے اور جنہوں نے جماعت سے نماز لوٹی، اور یہ چیز ان لوگوں کے جہنم ثواب میں کمی کا باعث نہیں بنے گی۔

مطلب یہ ہے کہ ایک شخص جو جماعت کی پابندی کرتا ہے اس کے لئے پورا جہنم مکر رہے اس کو گمراہی ایسا واقعہ پیش آجائے کہ وہ اپنی عادت کے مطابق نہیں رہے اور ضرورت جماعت کی بت سے مسجد جائے اور وہاں جا کر سے معصوم ہو کہ جماعت ہو چکی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی نیت اور اس کے اعمال کی وجہ سے اس کو جماعت والی نماز کا پورا ثواب دے دیں گے، کیونکہ ظاہر ہے کہ اس کی نیت کو تائید یا غفلت و پرواہی کی وجہ سے اس کی جماعت فوت نہیں ہوئی ہے، بعد وقت کے نماز کی غلطی یا کسی ایسی ہی وجہ سے وہ بے پردہ جماعت سے رہ گیا ہے، جس میں اس کا تصور نہیں ہے۔

نماز میں بے پردہ جماعت سے رہ گیا ہے۔ جس میں اس کا تصور نہیں ہے۔

۸۰. عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أَذَّنَ بِالصَّلَاةِ فِي لَيْلَةٍ ذَاتِ بَرْدٍ وَرِيحٍ ثُمَّ قَالَ أَلَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ ذَاتُ بَرْدٍ وَمَطَرٍ يَقُولُ أَلَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبیوں نے یک رات میں جو بہت سردی اور تیز ہواؤں رات تھی، اذان دی، پھر خود ہی اذان کے بعد پکار کے فرمایا۔ وگوا اپنے گھر لوں پر نماز پڑھ لو۔ پھر اپنے تایہ۔ رسول اللہ کا دستور تھا کہ جب سردی اور بارش والی رات ہوتی تو آپ مؤذن کو حکم فرمادیتے کہ وہ یحییٰ اذان کر دے کہ آپ وگوا سینا گھر میں ہی نماز پڑھ میں۔

اس حدیث میں سردی اور ہوا کا جو ذرا ہے ظاہر ہے کہ اس سے غیر معمولی اور خفہ ناک قسمی سردی اور ہوا ہی مراد ہے اور یہی صورت میں یہی حکم ہے۔ اسی طرح بارش اگر تھتی ہو کہ مسجد تک جانے میں بمبھ جانے کا اندیشہ ہو، دیر ست میں پانی یا کچھ یا پتھن کو تو بھی یہی حکم ہے یعنی جازت ہے کہ گھر ہی پر پڑھیں جائے، ایسی سب صورتوں میں جماعت میں ضروری ضروری نہیں رہتی۔

۸۱. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَضَعَ عَشَاءُ أَحَدُكُمْ وَاقْبَمَتِ الصَّلَاةُ فَلْيَبْدُوا بِالْعَشَاءِ وَلَا يَعْجَلْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ بھی روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کا رات کا کھانا (کھانے کے لئے) سامنے رکھ دیا جائے اور (دوسری طرف مسجد میں) جماعت کھڑی ہو جائے تو پیٹ نہ کھانا کھاے اور جب تک اس سے فرغت نہ ہو جائے بعد بازی سے کام نہ لے۔

شرعین نے کھانے اور واقعہ بھی یہی ہے کہ یہ کھانا اس صورت میں ہے جب کہ آدمی کو توجہ اور کھانے کا تقاضا ہو اور کھانا سامنے رکھ دیا گیا ہو، ایسی حالت میں اگر آدمی وہ کھانا چھوڑ کے نماز میں شریک ہو تو اس کا کافی امکان ہے کہ اس کا اس نماز پڑھنے سے بھی کھانے میں توجہ رہے۔ اس لئے ایسی صورت میں شریعت کا حکم اور حکمت کا تقاضا بھی یہی ہے کہ وہ پہلے کھانے سے فارغ ہو اس کے بعد نماز پڑھے۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی روایت میں حدیث کے راوی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق نقل کیا گیا ہے کہ خود ان کو بھی یہ اتفاق ہو جاتا تھا کہ ان کے سامنے کھانا رکھ دیا گیا اور مسجد میں جماعت نہ رہی ہوئی، تو یہی صورت میں آپ کھانا چھوڑ کے نہیں جاتے تھے بلکہ جانا کھاتے رہتے تھے، حالانکہ (مکان مسجد کے باطل قریب ہونے کی وجہ سے) امام کی قناتی اور کافوں میں اتنی راتی تھی جتنی آپ کھانے سے فارغ ہو کر بھی نماز پڑھتے تھے۔ اس کے ساتھ یہ بھی ٹھوس دلیل پابست کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ شریعت و سنت کے بجا پابند نہ تھے، بلکہ حلق تھے، ان کا یہ طرز عمل خود ان کی روایت راہ مندرجہ بالا حدیث کی وجہ سے تھا۔

۸۲. عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِنَّمَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بِخَضِرَةِ الطَّعَامِ وَلَا وَهُوَ يَذْأَلُهُمُ الْأَخْبَثَانِ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ فرماتے تھے: نماز کا کھانا نہیں کھانے کے لئے ہوتا ہے اور نہ ہی اس حالت میں جب کہ آدمی کو پانے یا پیشاب کا تقاضا ہو۔

۸۳. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَزْمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا أَقْبَمْتَ الصَّلَاةَ وَوَجَدَ أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَبْذُ بِالْخَلَاءِ .

حضرت عبداللہ بن ازہم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ فرماتے تھے: جب جماعت کھڑی ہو جائے اور تم میں سے کسی کو اتھبے کا تقاضا ہو تو اس کو چھوڑ کر پہلے استنجے سے فارغ ہو۔ (جو مع ترجمہ) نیز یہی حدیث مؤلف مامک سنن ابی داؤد، سنن نسائی میں امام کے معمولی فرق کے ساتھ مروی ہے)

۸۴. ان حدیثوں میں طوفانی ہوا یا بارش یا سخت سردی کے اوقات میں یا کھانے پینے اور پیشاب پانے کے تقاضے کی حالت میں جماعت سے غیر ضروری اور ایسی ہی نمازیں نہ کی جائیں گی جن سے یہ سب کی سب واضح مثال ہے کہ شریعت میں انسانوں کی حقیقی مشغلوں اور مجاہدوں کا تقاضا دیا گیا ہے۔

صفحہ ۱۱۲۲

مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ

اللہ نے دین میں تمہارے سے کوئی اور مشکل نہیں رکھی ہے۔



### تین صف بندی

نماز کے لئے جو اجتماعی نظام **۱۔** کی شکل میں تجویز کیا گیا ہے، اس کے لئے رسول اللہ نے یہ طریقہ تعلیم فرمایا ہے کہ لوگ صفیں بنا کر برابر برابر کھڑے ہوں۔ ظاہر ہے کہ نماز جیسی اجتماعی عبادت کے لئے اس سے زیادہ حسین و سنجیدہ و اس سے بہتر کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔ پھر اس کی حکمتیں کے لئے آپ نے تاکید فرمائی کہ صفیں بالکل سیدھی ہوں، کوئی شخص ایک ٹچ نہ لگے ہو اور نہ پیچھے، سبے اگلی صفوں پوری کر دی جائے اس کے بعد پیچھے کی صف شروع کی جائے۔ بڑے اور ذمہ دار و اصحاب علم و فہم اگلی صفوں میں اور اہم سے قریب جگہ حاصل کرنے کی کوشش کریں۔ چھوٹے بچے پیچھے کھڑے ہوں اور اتر خواتین جماعت میں شریک ہوں تو ان کی صف سب سے پیچھے ہو۔ اہم سب سے آگے اور صفوں کے درمیان میں کھڑا ہو۔ ظاہر ہے کہ ان سب باتوں کا مقصد جماعت کی تکمیل اور اس کو زیادہ منہور و مؤثر بنانا ہے۔ رسول اللہ خود بھی ان باتوں کا نمونہ بن کر فرماتے اور وقتی فوقی امت کو بھی ان کی ہدایت و توفیق فرماتے اور ان کا ثواب بیان فرما کر ترغیب دیتے، نیز ان امور میں سب پر اپنی کرنے والوں کو سخت تنبیہ فرماتے اور اللہ کے مذاب سے ڈرتے تھے۔

ان تمہیدی سطروں کے بعد اس سلسلہ کی مندرجہ ذیل چند حدیثیں پڑھئے۔

### صفوں کو سیدھا و برابر بنانے کی اہمیت و تاکید

(۸۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَوَّوْا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ. (رواه البخاری و مسلم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا۔ "وگونا نماز میں صفوں کو برابر کیا کرو، کیونکہ صفوں کو سیدھا و برابر کرنا نماز اچھی طرح ادا کرنے کا جزو ہے۔"

**ترجمہ**۔ مطلب یہ ہے کہ "تقویت" جس کا قرآن مجید میں بھی حکم دیا گیا ہے اور جو مسلمانوں کا سب سے اہم فریضہ ہے، اس کی کامل ادائیگی کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ جماعت کی صفیں بالکل سیدھی اور برابر ہوں۔

سنن ابی داؤد وغیرہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب نماز پڑھتے تھے کھڑے ہوتے تو پہلے دائیں جانب رخ کر کے دو گوں سے فرماتے کہ۔ برابر برابر ہو پڑو اور صفوں کو سیدھا کرو۔ پھر اسی طرح بائیں جانب رخ کر کے ارشاد فرماتے کہ برابر برابر ہو پڑو اور صفوں کو سیدھا کرو۔ اس حدیث سے اور اسکے علاوہ بھی بعض دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ خصوصاً نماز کے لئے کھڑے ہونے کے وقت اکثر و بیشتر یہ تاکید فرماتے تھے۔

(۸۵) عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَلَمَّا يُسَوِّي بَہَا

الْقِدَاحِ حَتَّى رَأَى أَنَا لَدَى عَقْلِنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا لِقَامِ حَتَّى كَادَ أَنْ يُكَبِّرَ لِرَأَى رَجُلًا بَادِيًا  
صَلْبَهُ مِنَ الصُّفْرِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَتَسُوُّ صُفْرًا لَكُمْ أَوْ لِيَخَالِقَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجْهِكُمْ.

(رواہ مسلم)

ترجمہ... حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہارنی صفوں کو اس قدر سیدھا اور برابر کراتے تھے گویا کہ ان کے ذریعہ آپ تیروں کو سیدھا کریں گے یہاں تک کہ آپ کو خلیں ہو گیا کہ بھم وگ سمجھ گئے (کہ ہم کو کس طرح برابر کھڑا ہونا چاہئے) اس کے بعد ایک دن ایسا ہوا کہ آپ بنا تشریف لائے اور نماز پڑھانے کے لئے اپنی جگہ پر کھڑے ہوئے، یہاں تک کہ قریب تھا کہ آپ تکبیر کہہ کر نماز شروع فرمادیں۔ آپ کی نگاہ ایک شخص پر پڑی جس کا سینہ صاف ستھرا تھا۔ نکلا ہوا تھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ بندہ اپنی صفوں کو سیدھا اور بالکل برابر کر دے۔ اللہ تعالیٰ تمہارے رخ ایک دوسرے کے مخالف کر دے گا۔

حدیث کے الفاظ

حَتَّى كَانُوا يُسَوُّونَهَا الْقِدَاحِ

”گویا کہ آپ صفوں کے ذریعہ تیر سیدھے کریں گے“

کا مطلب سمجھنے کے لئے پہلے یہ جان لینا چاہئے کہ اہل عرب شکاری جنگ میں استعمال کے لئے جو تیر کرتے تھے ان کو بالکل سیدھا اور برابر کرنے کی بڑی کوشش کی جاتی تھی، اس لئے کسی چیز کی برابری اور سیدھے پن کی تعریف میں مبالغے کے طور پر وہاں کہا جاتا تھا کہ وہ چیز جتنی برابر اور مستدر سیدھی ہے کہ اس سے اور بہتر وہاں کو سیدھا کیا جاسکتا ہے، یعنی بہترین اور سیدھا اور برابر کرنے میں معیار اور پیمانہ کا نام ہے۔ غرض اس حدیث کے راوی حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ صاحب اس یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہارنی صفوں کو اس قدر سیدھی اور برابر کرنے کی کوشش فرماتے تھے کہ ہمیں سے کوئی سوت برابر بھی نہ یہ پیچھے نہ ہو، یہاں تک کہ طویل مدت کی مسلسل کوشش اور تربیت کے بعد آپ کو اضمین ہو گیا۔ ہم وہ بات سمجھ آئی، لیکن اس کے بعد جب ایک دن آپ نے اس معاملہ میں ایک آدمی کی کوتاہی دیکھی تو بڑے جلال کے انداز میں فرمایا کہ اللہ کے بندو! میں تم کو سبھی دیتا ہوں کہ اگر صفوں کو برابر اور سیدھا کرنے میں تم بے پروائی اور کوتاہی کرو گے تو اللہ تعالیٰ اس کی سزا میں تمہارے رخ ایک دوسرے سے مختلف کر دے گا، یعنی تمہاری وحدت اور اجتماعیت پارہ پارہ کر دی جائے گی اور تم میں پھوٹ پڑ جائے گی، جو امتوں اور قوموں سے ہے اسے اس دنیا میں سونڈا ہوں گا ایک عذاب ہے۔ صفوں کو برابر کرنا یا سیدھا کرنے میں کوتاہی اور لغت پر باہمی اختلاف اور پھوٹ کی وعید متعدد حدیثوں میں وارد ہوئی ہے اور بشبہ اس تصور اور اس کی اس سزا میں خاص مناجت ہے۔ افسوس بہت سی دوسری چیزوں کی طرح اس معاملہ میں بھی کوتاہی خاص کر جھٹ علاقوں میں بہت عام ہو چکی ہے۔





الرِّجَالُ وَصَفَ خَلْفَهُمُ الْعِلْمَانُ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ لَكَرَّ صَلَوَتُهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَوةُ أُمَّتِي .

رواہ ابوداؤد

حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے وُحوش سے کہا، میں تم سے رسول اللہ ﷺ کی ساری باتیں بیان کروں؟ پھر یہ سن کر آپ نے نماز قائم فرمائی، پہلے آپ نے مردوں کو صاف کیا، ان سے پیچھے بچوں کی صف بنائی، پھر آپ نے ان کو نماز پڑھائی، اس کے بعد فرمایا کہ یہی طریقہ ہے میری امت کی نماز کا۔

تشریح: اس سے معلوم ہو کہ صبح اور مسنون طریقہ یہ ہے کہ مردوں کی صفیں آگے ہوں، اور بچوں کی صفیں ان کے پیچھے آگے ہوں۔ اور آگے درج ہونے والی بعض حدیثوں سے معلوم ہوگا کہ اگر عورتیں بھی شریک جماعت ہوں تو وہ چھوٹے بچوں سے بھی پیچھے کھڑی ہوں۔

اہم مضمون: یہی ہے نماز کا طریقہ

(۹۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَوَسَّطُوا الْإِمَامَ وَتَوَسَّطُوا الْخَلَلَ . (رواہ ابوداؤد)

حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: "وُحُوشِہم وُحُوشِہم" میں لو (یعنی اس طرح صف بنو کہ امام تمہارے درمیان میں ہو)۔ اور صفوں میں جو لوگ ہوں وہ بچے

بہارِ نبوی: مقتدی کی روشنی میں

(۹۲) عَنْ جَابِرٍ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُصَلِّيَ فَجِئْتُ حَتَّى قُبْتُ عَنْ يَمِينِهِ فَأَخَذَ يَمِينِي فَأَذَانِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ جَاءَ جِبَارُ بْنُ صَخْرٍ فَقَامَ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخَذَ يَمِينِي جَمِيعًا فَلَدَعَنَّا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَهُ - (رواہ مسلم)

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ (یہ واقعہ) رسول اللہ ﷺ کے لئے ہوا ہے۔ جب آپ نے نماز شروع فرمائی، اتنے میں میں سے کیا اور (نیت کر کے) آپ کے بائیں جانب کھڑا ہوا، آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور اپنے پیچھے کی جانب سے مجھے گھماتے اپنی دینی جانب کھڑا کر دیا، پھر اس میں جبار بن صخر آئے، وہ نیت کر کے آپ کی بائیں جانب کھڑے ہوئے، تو آپ نے ہم دونوں کے ہاتھ پکڑ کر پیچھے کی جانب کر دیا اور پیچھے کھڑا کر دیا۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوگا کہ جب امام کے ساتھ صرف یہ مقتدی ہو تو ان کو بائیں جانب کھڑا ہونا چاہئے، اور اگر وہ غلطی سے بائیں جانب کھڑا ہو جائے تو امام کو پچھٹے سے اس کو دائیں جانب کرے، اور جب کوئی دوسرا مقتدی آکر شریک ہو جائے تو امام کو آگے اور ان دونوں کو صف بن کر پیچھے کھڑا ہونا چاہئے۔

۹۳ عَنْ وَابِصَةَ بِنِ مَعْبُدٍ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا يُصَلِّي خَلْفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ فَأَمَرَهُ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ . (رواه احمد و الترمذی و ابوداؤد)

حضرت وابصہ بن معبد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ صف کے پیچھے اکیلا کھڑا نماز پڑھ رہا ہے تو آپ نے اس کو دوبارہ نماز ادا کرنے کا حکم دیا۔

اس حدیث سے سب سے پہلے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نماز پڑھنے میں جو تک جماعت اور اجتماع کی شان بالکل نہیں پائی جاتی، اس لئے شریعت میں یہ اس قدر مکروہ و نا پسندیدہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کو نماز دوبارہ ادا کرنے کا حکم دیا۔

اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص ایک وقت جماعت میں شریک ہو کہ آگے کی صف، کھڑے ہو جائے اور اس کے ساتھ کھڑا ہونے والے کوئی دوسرا نمازی موجود نہ ہو تو اس کو پچھلے آگے کی صف میں سے کسی ہونے والے کو پیچھے ہٹانے کے لئے کہہ کر اسے، پیش صف میں یہ مفید ہو کہ وہ آسانی سے پیچھے ہٹ آئے گا، اور اگر ایسا کوئی آدمی اگلی صف میں نہ ہو تو پھر مجبوراً پیچھے آگے کی صف میں کھڑا ہونا پڑے گا، اور اس صورت میں عند اللہ یہ شخص معذور ہوگا۔

۹۴ عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّيْتُ أَنَا وَبَيْنَهُمَا خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأُمُّ سَلِيمٍ خَلْفَنَا .

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نماز پڑھی رسول اللہ ﷺ کے پیچھے اپنے گھر میں اور میرے ساتھ (میرے بھائی) عتیمہؓ نے بھی (یعنی ہم دونوں صف بنا کر حضور ﷺ کے پیچھے کھڑے ہوئے) اور ہماری والدہ ام سلمہؓ دونوں کے پیچھے کھڑی ہوئیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر جماعت میں صرف ایک عورت بھی شریک ہو تو اس کو بھی مردوں اور بچوں سے الگ سب سے پیچھے کھڑا ہونا چاہئے، حتیٰ کہ اگر باغرض آگے صف میں اس کے گئے بیٹے ہی ہوں تب بھی وہ ان کے ساتھ کھڑی نہ ہو، بلکہ الگ پیچھے کھڑی ہو (صحیح مسلم ہی کی ایک دوسری روایت میں یہ بھی تصریح ہے کہ ام سلمہؓ کو رسول اللہ ﷺ ہی نے پیچھے کھڑا کیا تھا)۔

اس حدیث سے معلوم ہو چکا کہ صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا کس قدر نا پسندیدہ ہے، لیکن عورتوں کا مردوں بلکہ کمسن لڑکوں کے ساتھ بھی کھڑا ہونا چونکہ شریعت کی نگاہ میں اس سے بھی زیادہ نا پسندیدہ اور خطرناک ہے، اس لئے عورت اگر اکیلی ہو تو اس کو نہ صرف اجازت بلکہ حکم ہے کہ وہ اکیلی ہی صف کے پیچھے کھڑی ہو کر نماز پڑھے۔

① عتیمہ سے مراد حضرت انسؓ کے ایک بھائی ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ خبثہؓ تھیں۔

### اہل بیت

جیسا کہ معصوم ہو چکا ہے، دین کے تمام اعمال میں سب سے اہم اور مقدم نماز ہے۔ اور دین کے تمام میں اس کا درجہ اور مقام ویسا ہی ہے، جو جسم سنائی میں قلب کا ہے، اس لئے اس کی ہمت بہت بڑا دینی منصب اور بڑی بھاری ذمہ داری، اور رسول اللہ کی ایک حرکت کی نیت ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اہل بیت کے شخص کو بنایا جائے جو موجودہ نمازیوں میں دوسروں کی بہ نسبت اس عظیم منصب کے لئے زیادہ اہل و موزوں ہو، اور وہ وہی ہو سکتا ہے، جس کو رسول اللہ سے نسبت زیادہ قلب و منہ بہت حاصل ہو، اور آپ کی دینی وراثت سے جس نے زیادہ حصہ لیا ہو، اور چونکہ آپ کی وراثت میں وہ اور علی و رجب و قاسم مجید کا ہے، اس لئے جس شخص نے سچی ایمان نصیب ہونے کے بعد قرآن مجید سے خاص تحقیق پیر کیا، اس کو یاد کیا، اور اپنے دل میں اتار، اس کی دعوت، اس کی تذکیر اور اس کے احکام کو سمجھا، اس کو اپنے اندر جذبہ اور اپنے آپ کی طرف کی، وہ رسول اللہ کی وراثت کے خاص حصہ داروں میں ہو گا، اور ان دونوں کے مقابلے میں جو اس سعادت میں اس سے پیچھے ہوں گے آپ کی اس نیت یعنی ہمت کے لئے زیادہ اہل و موزوں ہو گا۔ اور اگر باغرض سارے نمازی اس لحاظ سے برابر ہوں تو چونکہ قرآن مجید کے بعد سنت کا درجہ ہے اس سے اس صورت میں ترجیح اس کو دی جائے گی جو سنت و شریعت کے علم میں دوسروں کے مقابلے میں تیار و سخت ہو گا، اور اگر باغرض اس لحاظ سے بھی سب برابر کے ہوں، تو پھر جو کوئی ان میں تقویٰ و یریز نگاری اور محسن اخلاق جیسی دینی صفات کے لحاظ سے ممتاز ہو گا، ہمت کے لئے وہ اس ترجیح ہو گا، اور اگر باغرض اس حرکت کی صفات میں بھی کسی کی ہو تو پھر عمر کی بڑائی کے لحاظ سے ترجیح دی جائے گی، کیونکہ عمر کی بڑائی و بزرگی بھی ایک مسلم فضیلت ہے۔

بہرحال اہمیت کے لئے یہ اصولی ترتیب عمل سیم کے بالکل مطابق مقتضی حکمت ہے۔ اور یہی رسول اللہ کی تعلیم و ہدایت ہے۔

### اہل بیت

۹۵ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْقَوْمِ الْأَوَّامِ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ مَسَوَاءً فَلَعَلَّاهُمْ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ مَسَوَاءً فَلَعَلَّاهُمْ بِهَجْرَةِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ مَسَوَاءً فَلَعَلَّاهُمْ بِسِنَا وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ — (رواہ مسلم)

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا: اہل بیت کی اہمیت وہ شخص کرے جو ان میں سب سے زیادہ کتاب اللہ کا پڑھنے والا ہو، ورنہ اس میں سب یکساں ہوں تو پھر وہ آدمی اہمیت کرے جو سنت و شریعت کا زیادہ علم رکھتا ہو، اور اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو وہ جس

نے حجۃ بجا کی ہو، اور اگر حجرات میں کبھی سب برابر ہوں (یعنی سب کا زمانہ ہجرت ایک ہی ہو) تو پھر وہ شخص ہامت کرے جو سن کے لحاظ سے مقدم ہو، اور کوئی آدمی دوسرے آدمی کے حلقہ سیادت و نمومت میں س کا امام نہ بنے۔ اس کے ہر میں اسکے بیٹے کی خاص جگہ پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے۔

حدیث کے غلط اقوال، اہم کتاب اللہ کا غلط ترجمہ وہی ہے جو یہاں کیا گیا ہے۔ جنی  
نہیں اس کا مطلب نہ تو صرف حفظ قرآن ہے اور نہ مجرّد کثرت تلاوت، بلکہ اس سے مراد  
ہے حفظ قرآن کے ساتھ اس کا خاص علم اور اس کے ساتھ خاص شغف۔ عبد نبویؓ میں جو لوگ قرآن  
بہت سمجھتے تھے ان کا یہی قیاس تھا۔ اس بنا پر حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ نماز کی ہامت کے لئے زیادہ اہل اور  
موزوں وہ شخص ہے جو کتاب اللہ کے علم اور اس کے ساتھ شغف و تعلق میں دوسروں پر فوق ہو، اور ظاہر  
ہے کہ عبد نبویؓ میں یہی سب سے بڑا اپنی قیاس اور فضیلت کا معیار تھا، اور جس کا اس سعادت میں جس قدر  
زیادہ حصہ تھا وہی قدر رسول اللہؐ کی نص وراثت و ہامت کا مال اور امین تھا۔ اس کے بعد سنت و شریعت  
کا علم فضیلت کا دوسرا معیار تھا (اور یہ دونوں علم یعنی علم قرآن اور علم سنت جس کے پاس بھی تھے، مثل کے  
ساتھ تھے۔ علم با عمل کا وہاں جو وہی نہیں تھا)

فضیلت کا تیسرا معیار عبد نبوت کے اس نص و اصول میں ہجرت میں سابقیت تھی، اس نے اس حدیث  
میں تیسرے نمبر پر اسی کا ذکر فرمایا ہے۔ یکن بعد میں یہ چیز باقی نہیں رہی، اس لئے فقہائے کرام نے اس کی  
جائے سدح و تقویٰ میں فضیلت و فوقیت کو ترجیح کا تیسرا معیار قرار دیا ہے جو بالکل بجا ہے۔  
ترجیح کا تیسرا معیار اس حدیث میں علم میں بزرگی کو قرار دیا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے کہ اگر نہ کو رہا ہاتھ  
معیار اس کے نہ ہو۔ کوئی فائق اور قابل ترجیح نہ ہو تو پھر جو کوئی عمر میں بڑا اور بزرگ ہو وہ امامت کرے۔  
حدیث نے آخر میں دو ہدایتیں اور بھی دی گئی ہیں ایک یہ کہ جب کوئی آدمی کسی دوسرے شخص کی  
امامت و سیادت کے حلقہ میں جائے تو وہاں امامت نہ کرے بلکہ اس کے پیچھے متقدم بن کر نماز پڑھے (ہاں  
اگر وہ شخص خود ہی اصرار کرے تو دوسری بات ہے)۔

اور دوسری یہ کہ جب کوئی آدمی کسی دوسرے کے گھر جائے تو اس کی خاص جگہ پر نہ بیٹھے، ہاں اگر وہ خود  
بٹھے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ ان دونوں ہدایتوں کی حکمت و مصلحت بالکل ظاہر ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اجْعَلُوا اِيْمَتَكُمْ خِيَارَكُمْ فَإِنَّهُمْ وَلَدُكُمْ فِيمَا  
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رَبِّكُمْ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں جو اچھے اور  
بہتر ہوں ان کو اپنا امام بنو، کیونکہ تمہارے رب و مالک کے حضور میں وہ تمہارے نائب ہوں گے۔



ہوتے ہیں۔

یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ امام اللہ تعالیٰ کے حضور میں پوری جماعت کی نمائندگی کرتا ہے، اس لئے خود جماعت کا فرض ہے کہ وہ اس اہم اور مقدس مقصد کے لئے اپنے میں سے بہترین آدمی کو منتخب کرے۔

رسول اللہ جب تک اس دنیا میں روق افروز رہے خود امامت فرماتے رہے اور مرض وفات میں جب معذور ہو گئے تو علم و عمل کے لحاظ سے امت کے افضل ترین فرد حضرت ابو بکر صدیقؓ کو امامت کے لئے نامزد اور مامور فرمایا۔

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث میں حق امامت کی جو تفصیلی ترتیب بیان فرمائی گئی ہے اس کا منشاء بھی دراصل یہی ہے کہ جماعت میں جو شخص سب سے بہتر اور افضل ہو اس کو امام بنایا جائے۔ اور غرض یہ ہے کہ سب اسی بختی و رخصت فی مدینہ کی تفصیل ہے۔

افسوس ہے کہ بعد کے دور میں کس ہم ہدایت سے بہت تخی قائل برتا گیا اور اس کی وجہ سے امت کا چہرہ بے ہوش و بے رحم ہو گیا۔

### امام بن عمرؓ اور رسوئیت

۱۹۷ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَمَّ قَوْمًا فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ ضَامِنٌ مَسْئُولٌ لِمَا ضَمِنَ وَإِنْ أَحْسَنَ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ صَلَّى خَلْفَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُنْقُصَ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْئًا وَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ لَهُوَ عَلَيْهِ .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جماعت کی امامت کرے اس کو چاہئے کہ خدا سے ڈرے اور یقین رکھے کہ وہ مقتدیوں کی نماز کا بھی ضامن یعنی ذمہ دار ہے اور اس سے اس ذمہ داری کے بارے میں کبھی شک نہ ہوگا، اور اس نے اپنی نماز پڑھانی تو پیچھے نماز پڑھنے والے سب مقتدیوں کے مجموعی ثواب کے برابر اس کو ثواب ملے گا بغیر اس کے کہ مقتدیوں کے ثواب میں کمی کی جائے، اور نماز میں جو نقص اور قصور رہا ہوگا اس کا بوجھ تھاہم پر ہوگا۔

### امام بن عمرؓ کی حدیث

۱۹۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيَتَحَقَّقْ فَإِنَّ فِيهِمُ السَّقِيمَ وَالضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيَطْوِلْ مَا شَاءَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی لوگوں کا امام بن کر نماز پڑھائے تو چاہئے کہ کبھی نماز پڑھائے (یعنی زیادہ طویل نہ دے) کیونکہ مقتدیوں میں بیمار

بھی ہوتے ہیں اور کمزور بھی اور بوڑھے بھی (جن کے لئے طویل نماز باعث زحمت ہو سکتی ہے) اور جب تم میں سے کسی کو بس اپنی نماز اکیسے پڑھنی ہو تو جتنی چاہے لمبی پڑھے۔

بعض صحابہ کرام جو اپنے قبیلہ یا حلقہ کی مسجدوں میں نماز پڑھاتے تھے اپنے عبادتی ذوق و شوق میں بہت ہی نماز پڑھتے تھے جس کی وجہ سے بعض بیمار یا کمزور یا بوڑھے یا تھکے ہوئے مقتدیوں کو کبھی کبھی بڑی تکلیف پہنچ جاتی تھی، اس خطی کی اصلاح کے لئے رسول اللہ ﷺ نے مختلف موقعوں پر اس طرح کی ہدایت فرمائی۔ آپ کا منشاء اس سے یہ تھا کہ امام کو چاہئے کہ وہ اس بات کا لحاظ رکھے کہ مقتدیوں میں کبھی کوئی بیمار یا کمزور یا بوڑھا بھی ہوتا ہے، اس لئے نماز زیادہ طویل نہ پڑھے۔ یہ منصب نہیں کہ ہمیشہ اور ہر وقت کی نماز میں بس چھوٹی سے چھوٹی سورتیں ہی پڑھی جائیں اور رکوع ہجده میں تین دفعہ سے زیادہ تسبیح بھی نہ پڑھی جائے خود رسول اللہ ﷺ جیسی معتد نماز پڑھتے تھے وہی امت کے لئے اس بارے میں اصل معیار اور نمونہ ہے اور اسی کی روشنی میں ان ہدایت کا مطلب سمجھنا چاہئے۔ انشاء اللہ وہ حدیثیں آگے اپنے موقع پر آئیں گی جن سے رسول اللہ ﷺ کی نماز کی تفصیلی کیفیت اور قرأت وغیرہ کی مقدار معلوم ہوگی۔

۹۹ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَأَتَأَخَّرُ عَنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا لَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَأَيُّكُمْ مَاصِلِي بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَلِكَ جَائِزٌ.

قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ مجھ سے ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! بخدا میں فلاں شخص کی وجہ سے صبح کی نماز میں شریک نہیں ہوتا (مجبوراً اپنی نماز بگڑھتے ہوں) کیونکہ وہ بہت طویل نماز پڑھتے ہیں (جو میرے بس کی نہیں) حدیث کے راوی ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ (رسول اللہ ﷺ نے پھر اس بارے میں خضہ دیا) اور میں نے کبھی آپ کو وعظ و خطبہ کی حالت میں اس دن سے زیادہ غضبناک نہیں دیکھا۔ پھر اس خطبہ میں آپ نے فرمایا کہ۔ تم میں سے بعض وہ لوگ ہیں جو اپنے غلط طرز عمل سے اللہ کے بندوں کو بد بھگتے والے ہیں، جو کوئی تم میں سے لوگوں کا امام بنے اور ان کو نماز پڑھائے تو اس کے لئے زمر ہے کہ مختصر نماز پڑھائے (زیادہ طویل نہ پڑھائے) کیونکہ ان میں ضعیف بھی ہوتے ہیں اور بوڑھے بھی اور حاجت والے بھی۔

یہ صحابی جن کے حویل نماز پڑھانے کی شکایت اس حدیث میں مذکور ہوئی ہے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ہیں۔

اسی قسم کا ایک دوسرا واقعہ صحیح بخاری و صحیح مسلم ہی میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا بھی مروی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ عام طور سے نماز عشاء دیر کر کے پڑھتے تھے۔ ایک دن حسب معمول نماز دیر سے

شروع کی اور اس میں سورہ بقرہ پڑھنی شروع کر دی۔ مقتدیوں میں سے ایک صاحب نے (جو پچھلے دن بھر کے تھکے ہارے تھے) نیت توڑ کے اپنی لگ نماز پڑھی اور چلے گئے۔ آخر معاملہ حضور تک پہنچا۔ آپ نے حضرت معاذ کو ڈانڈا اور فرمایا: (اے معاذ! کیا تم لوگوں کے لئے باعث فتنہ بنتا چاہتے ہو اور ان کو فتنہ میں مبتلا کرنا چاہتے ہو)۔ آگے کی حدیث میں ہے کہ آپ نے ان سے فرمایا کہ -

اور

اور

اور

یہ سورتیں پڑھا کرو۔

... عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي لَا دُخْلَ لِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطْلَاقَهَا فَاسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَإِنَّهُ وَزُّ لِي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةِ وَجْدِ أُمِّهِ مِنْ بُكَائِهِ

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (بھی بیٹا نہ تابتہ (کہ) میں نماز شروع کرتا ہوں اور میرا وہ کچھ طویل پڑھنے کا ہوتا ہے بچہ میں کسی بچے کے رونے کی آواز سن پتا ہوں تو نماز میں اختصار کر دیتا ہوں۔ کیونکہ میں چاہتا ہوں کہ بچہ رونے کی آواز سے اس کی ماں کا دل کتنا زیادہ پریشان ہوگا۔

رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ نماز پڑھانے کی حالت میں جب کسی بچے کے رونے کی آواز میرے کان میں آجاتی ہے تو میں اس خیر سے کہ شاید اس بچے کی ماں ہمدست میں شریک ہو اور اس کے رونے سے اس کا دل پریشان ہو رہا ہو میں نماز مختصر پڑھ کے جلد کی ختم کر دیتا ہوں۔

... عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً وَلَا أَتَمَّ صَلَاةً مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَإِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ لَيُخَفِّفُ مَخَالَةَ أَنْ تُفْسِدَ أُمُّهُ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں میں نے نبی کی ماں سے چھپے کسی نماز نہیں پڑھی جو رسول اللہ ﷺ کی نماز سے بھی اور ساتھ ہی مکمل ہو (یعنی آپ کی نماز بھی مکمل تھی اور بالکل مکمل بھی) (اور ایسا ہوتا تھا کہ نماز پڑھانے کی حالت میں کسی بچے کے رونے کی آواز آپ سن لیتے تو نماز کو مختصر اور ہلکا کر دیتے اس خطے کی وجہ سے کہ اس کی ماں بچہ جیتا ہو (اور اس بیچارہ کی نماز خراب ہو)۔

ہم کے لئے صحیح معیار اور رہنما اصول یہی ہے کہ اس کی نماز بھی سبب بھی ہو اور ساتھ ہی مکمل ہو تا رہی۔ یعنی ہر کن اور ہر چیز ٹھیک ٹھیک اور سنت کے مطابق اور ابو جس کی تقصیبات ان شاء اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے موقع پر آئیں گی۔

## مذہبِ نبویؐ

۱۰۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَبَادِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الصَّائِلِينَ لَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ۔ (رواہ البخاری)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگو! امام پر سبقت نہ کرو (بلکہ اس کی اتباع اور پیروی کرو) جب وہ رکعتیں پڑھتا ہو تو تم کہو کہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اور جب وہ کہے تو تم کہو کہ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ۔

مطلب یہ ہے کہ نماز کے تمام ارکان اور اجزاء میں مقتدیوں کو امام کے پیچھے رہنا چاہئے کسی چیز میں بھی اس پر سبقت نہیں کرنی چاہئے۔

مسند بزار میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ایک حدیث مروی ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ جو شخص امام سے پہلے رکوع یا سجدے سے سر اٹھاتا ہے اس کی پیشانی شیطان کے ہاتھ میں ہے اور وہ اس سے ایسا براتا ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص امام سے پہلے رکوع یا سجدے سے سر اٹھاتا ہے اس کو ڈرنا چاہئے کہ عباد اس کا سر گدھے کا سر نہ کر دیا جائے۔ (اعادہ اللہ ص ۱۸۸)

۱۰۳ عَنْ عَلِيٍّ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامَ عَلَى حَالٍ فَلْيُصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ۔

حضرت علی اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز کے لئے آئے اور امام کسی حال میں ہو (یعنی قیام یا رکوع یا سجدہ وغیرہ) تو اس کے ساتھ ہو جیسا کہ جو امام کر رہا ہو وہی کرے۔

۱۰۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سُجُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوهُ شَيْئًا وَمَنْ أَذْرَكَ رُكْعَةً فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم نماز کو آؤ اور ہم سجدے میں ہوں تو تم سجدے میں شریک ہو جاؤ اور اس کو پتہ شہرت نہ کرو اور جس نے امام کے ساتھ رکوع پڑھنا شروع کیا (یعنی نماز کی وہ رکعت پڑھی)۔

مطلب یہ ہے کہ مقتدی اگر امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو جائے تو رکعت کی شہرت کے لئے قائم مقام ہے۔ اور اگر صرف سجدے میں شریک ہو سکے تو اگرچہ اللہ تعالیٰ اس سجدے کا بھی پورا ثواب یقیناً

دعا فرمائیں گے لیکن یہ تہجد رکعت کے قائم مقام نہ ہوگا بلکہ وہ شہر بھی نہ ہوگا۔

## نماز کی طرح پڑھتی جائے؟

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَرَجَعَ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ فِي الثَّالِثَةِ أَوْفَى الَّتِي بَعْدَهَا عَلِمْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاسْبِغِ الوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْجِعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْيَا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ فَإِنَّمَا تَسْجُدُ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا (وَلَيْ فِي رِوَايَةٍ ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ فَإِنَّمَا) ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں بیٹھ جاتے تھے کہ ایک شخص مسجد میں آیا اور اس نے نماز پڑھی اس کے بعد وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا آپ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ پھر جاکر نماز پڑھو تو تم نے کعبہ نماز نہیں پڑھی۔ وہ واپس آیا اور اس نے پھر سے نماز پڑھی اور پھر آپ کی خدمت میں آیا اور سلام عرض کیا آپ نے سلام کا جواب دیتے ہوئے پھر فرمایا کہ تم جیسے نماز پڑھتے ہو، کعبہ نماز نہیں پڑھتی۔ اس آدمی نے تیسری دفعہ میں یا اس کے بعد وہی دفعہ میں عرض کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ (مجھے بتا دیجئے کہ کیا کر سکتا ہوں کہ میں اس صحت نماز پڑھوں؟) (جیسا مجھے پڑھنی آتی ہے وہ میں ان کے بعد پڑھتا ہوں) آپ نے فرمایا کہ جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو پہلے نوب نہیں لےنا، پھر کعبہ کی طرف پناہ نہ لینا، پھر تکبیر تحریر کہہ کے نماز شروع کرنا اس کے بعد (جب قرات کا موقع آتا ہے) قرات پڑھنا اور تمہیں یاد ہو اور تمہیں پڑھنا آسان ہو وہ پڑھو۔ (اسی حدیث کی بعض روایات میں یہ ہے کہ موقع پر آپ نے فرمایا کہ: سورۃ فاتحہ پڑھو اور اس کے سوا جوچ ہو پڑھو) پھر قرات کے بعد رکوع کرو یہاں تک کہ مطمئن اور ساکن ہو چاؤ رکوع میں پھر رکوع سے اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو چاؤ پھر سجدہ کرو یہاں تک کہ مطمئن اور ساکن ہو چاؤ سجدہ میں پھر اٹھو یہاں تک کہ مطمئن ہو کر بیٹھ جاؤ۔ (اور ایک روایت میں اس آخری خط کشیدہ جملے کے بجائے کہا ہے) (پھر اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ) پھر اپنی پوری نماز میں یہی کرو (یعنی ہر رکعت میں رکوع و سجود اور قعود و جہد اور تمام ارکان اچھی طرح اطمینان و سکون سے اور ٹھہر ٹھہر کے ادا کرو)۔

یہ صاحب جن کا واقعہ اس حدیث میں مذکور ہو ہے مشہور صحابی رفعہ بن رافع کے بیٹی خدا

بن رافع تھے۔ اور سنن نسائی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مسجد نبوی میں آکر دو رکعت نماز پڑھی تھی۔ بعض شرمین نے لکھا ہے کہ غائبانہ حیثیت مسجد کی دو رکعتیں تھیں لیکن انہوں نے ان رکعتوں میں بہت جد بازی سے کام لیا اور رکوع و سجود وغیرہ جس طرح تبدیل و اطمینان کے ساتھ یعنی ٹھہر ٹھہر کے کرنا چاہئے نہیں کیا، اس لئے رسول اللہ نے فرمایا کہ ”تم نے نماز ٹھیک نہیں پڑھی“ اور دوبارہ پڑھنے کا حکم دیا۔

آپ نے پہلی دفعہ میں صاف صاف ان کو یہ نہیں بتلادیا کہ تم نے نماز میں یہ غلطی ہوئی ہے اور تم کو نماز اس طرح پڑھنا چاہئے، بلکہ تیسری یا چوتھی دفعہ میں ان کے دریافت کرنے پر بتلایا جانے والے جانتے ہیں کہ عظیم وتریت کے نقطہ نظر سے یہی بہترین طریقہ ہو سکتا تھا آدمی کو جو سبق اس طرح دیا جائے جس طرح رسول اللہ نے ان صاحب کو اس موقع پر دیا، وہ بھی زندگی بھی نہیں جھوٹا وردہ سرے و سوں میں بھی اس کا چرچا خوب ہوتا ہے۔

آپ نے اس موقع پر نماز کے متعلق تمام ضروری باتیں نہیں بتلا دیں۔ مثلاً یہ نہیں بتلایا کہ رکوع میں قنوتہ میں مسجد میں کیا پڑھ جائے، یہاں تک کہ قنوتہ اخیرہ اور تشہد اور سلام کا بھی ذکر نہیں فرمایا۔ ایسا آپ نے اس لئے کیا کہ ان سب باتوں سے وہ صاحب واقف تھے۔ ان کی خاص غلطی جس کی صحت اللہ وری تھی یہ تھی کہ وہ رکوع مسجد وغیرہ تبدیل کے ساتھ اور ٹھہر ٹھہر کر رکعتیں کرتے تھے اس لئے رسول اللہ نے ان کی اسی غلطی کی خصوصیت کے ساتھ تشددی فرمائی اور اس کی صحت فرمائی۔

حدیث کے آخری جملہ کے بارے میں راویوں کے بیان میں ذرا سا اختلاف ہے۔ بعض راویوں کا بیان ہے کہ رسول اللہ نے دوسرے جملہ سے نکلنے کا حکم دیتے ہوئے فرمایا تھا ﴿فَإِنْ حَسِبْتُمْ﴾ (پھر تم انھو یہاں تک کہ مطمئن ہو کر بیٹھ جاؤ)۔ اور بعض دوسرے راویوں کا بیان ہے کہ آپ نے فرمایا تھا ﴿فَإِنْ حَسِبْتُمْ﴾ (پھر تم انھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ)۔ یہ دونوں روایتیں مام بخاری نے بھی اپنی تصحیح میں ذکر فرمائی ہیں۔ جن انداز میں تحقیق یہ ہے کہ پہلی اور تیسری رکعت میں بھی دوسرے جملہ کے بعد کھڑے ہونے سے پہلے ذرا بیٹھ جانا چاہئے (جس کو جملہ استراحت کہا جاتا ہے) ان کے نزدیک پہلی روایت راجح ہے۔ اور دوسرے حضرت دوسری روایت کو قبل ترجیح سمجھتے ہیں۔

اس حدیث کی خاص بدیہت یہی ہے کہ پوری نماز ٹھہر ٹھہر کے اور اطمینان سے پڑھی جائے اور اگر کسی نے بہت جلدی جلدی اس طرح نماز پڑھی کہ اس کے ارکان پوری طرح ادا نہ ہو سکتے۔ مثلاً رکوع و سجود میں بس جانا ہوا اور جتنی توقف ضروری ہے وہ بھی نہیں ہوا تو ایسی نماز قبل اعتبار اور واجب الاعداء ہوتی۔

مَنْ كَانَ مِنْكُمْ لَا يَسْتَفِيعُ الصَّلَاةَ بِالْكُفْرِ وَالْفِرَاقِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَفِيعُ الصَّلَاةَ بِالْكُفْرِ وَالْفِرَاقِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ

الْعَالَمِينَ وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ وَكَانَ إِذَا رَكَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا وَكَانَ إِذَا رَكَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجْدَةِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ التَّحِيَّةَ وَكَانَ يَفْتَرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى وَكَانَ يَنْهَى عَنْ غُفْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَفْتَرِشَ الرَّجُلُ ذِرَاعَيْهِ الْخِزَازِ السَّعِ وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ -

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریم سے نماز شروع فرماتے تھے اور قرائت کا آغاز الحمد للہ رب العالمین سے کرتے تھے اور جب آپ رُکوع میں ہوتے تو سر مبارک کو نہ قدام پر کی جانب اٹھاتے اور نہ پیچھے کی جانب جھکاتے بلکہ درمیانی حالت میں رہتے تھے (یعنی باطل کمر کے متوازی) اور جب رُکوع سے سر مبارک اٹھاتے تو سجدہ میں اس وقت تک نہ ہاتھ جب تک کہ سیدھے کھڑے نہ ہو جاتے اور جب سجدے سے سر مبارک اٹھاتے تو جب تک باطل سیدھے نہ بیٹھ جاتے دوسرا سجدہ نہیں فرماتے اور رکعت پر التَّحِيَّات پڑھتے تھے اور اس وقت اپنے پاؤں کو پیچھے بچھا لیتے اور اپنے پاؤں کو کھڑا کر لیتے تھے اور (یعنی شیطان کی طرح) جھینٹے سے منع فرماتے تھے اور اس بات سے بھی منع فرماتے تھے کہ دوامی (سجدہ میں) اپنی باتیں (یعنی کلامیں) کہیں تک زمین پر رکھیں جس طرح کہ درندے اپنی کلامیں زمین پر بچھا کر جھینٹے میں اور آپ ﷺ ہمہ وقت دعا کے لیے نماز مختصر فرماتے تھے۔

نماز عبادت بلکہ اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے اس لئے اس کے لئے قیام، قعود، کھڑی، بیٹھ، سر اٹھانے اور نیچے مقرر کی گئی ہیں جو عبادت اور بندگی کی بہترین اور مکمل ترین تصویروں ہیں اور ان کا سب تقیوں سے خصوصیت کے ساتھ منع فرمایا گیا ہے جن میں سنگھار، زیب پرہانی، بد نظمی کی شان، ہوا کی مدد، فحشہ متعلق کی عینیت سے مشابہت، جوار، اس، احوال سے تحت رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ اگر زمین پر کھڑے رہیں زمین پر اس طرح کھجے، اس سے سن سکتے اور جھینٹے، وغیرہ درندے چھڑھڑھتے ہیں اور ان سے تحت آپ ﷺ نے اس طرح جھینٹے سے بھی منع فرمایا جس کو اس حدیث میں مذکور ہے اور یہ حدیث میں مذکور ہے فرمایا ہے۔ شام میں اور آفتاب کے سننے کی تشریح اور صحت سے ہے۔

اس حاکم کے نزدیک رائے یہ ہے کہ اس سے مراد وہاں پاؤں کیوں نہ ہوں گے بلکہ اگر کسی نے اپنے پاؤں پر بیٹھنا چاہے اور چونکہ اس صورت میں پیٹھ، گھٹنوں اور صدر بازی کی شان ہے اور اس شکل میں نہ فائزے اور نہ ہی زمین سے ملے ہیں۔ نیز آفتاب جیسے غیہ، درندے بھی اس طرح بیڑیوں پر بیٹھا کرتے ہیں اس

کا یہ وہاں سے مراد یہاں کی بات ہے اور وقت کے خلاف ہے، یعنی حق سے ملنے چاہیے اس سے باز نہ رہے۔ متعلق بھی یہاں کی بات ہے کہ اس طرح نماز میں بیٹھنے کا اسے سزا دینا ہے اور یہاں سے مراد یہاں سے ہے۔

نے نماز میں اس طرح بیٹھنے سے بھی رسول اللہ ﷺ نے خصوصیت کے ساتھ منع فرمایا ہے۔  
 واضح رہے کہ یہ ممانعت صرف اس صورت میں ہے جبکہ بغیر کسی مجبوری کے کوئی ایسا کرے۔ اگر  
 بغرض کسی کو کوئی خاص مجبوری ہو تو وہ معذور ہے اور اس کے حق میں بد کرتا بہت جائز ہے۔  
 چنانچہ حضرت عہد بن عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق مروی ہے کہ ان کے پاؤں میں کچھ تکلیف رہتی  
 تھی جس کی وجہ سے وہ ہرق مسنون قعدہ نہیں کر سکتے تھے اس لئے بھی ان میں سے کچھ بیٹھ جاتے تھے۔  
 اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے صحیح مسلم وغیرہ میں جو مروی ہے کہ انہوں نے اس  
 طرح بیٹھنے کو **مسنکھ** فرمایا تو اس کا مطلب بھی بظاہر یہی ہے رسول اللہ ﷺ بھی کسی مجبوری کی وجہ  
 سے اس طرح بھی بیٹھتے ہیں۔ واللہ اعلم۔ ہر حال میں کوئی معذور ہو تو وہ اس طرح بھی بیٹھ سکتا ہے اور نہ عام  
 حالت میں اور باعذر نماز میں اس طرح بیٹھنے کی ممانعت ہے۔

(۱۰۷) عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَا أَحْفَظُكُمْ لِمَلُوءَةِ  
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ جَذَاءً مَنَكَبِيهِ وَإِذَا رَكَعَ أَمَكَّنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ  
 هَضَرَ ظَهْرَهُ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ اسْتَوَى حَتَّى يَعُودَ كُلُّ لِقَارٍ مَكَانَهُ فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ  
 مُفْتَرِشٍ وَلَا قَابِضَهُمَا وَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ فَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ جَلَسَ  
 عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى فَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى  
 وَنَصَبَ الْآخِرَى وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدَيْهِ —

حضرت ابو حمید سعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے صحابہ کرام کی یہ بدعت کے  
 سامنے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کی نماز میں اس کی تفصیلات آپ سب وہوں سے زیادہ یاد ہیں (اس  
 کے بعد فرمایا کہ) میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ نماز شروع کرتے ہوئے جب آپ تکبیر کہتے تو اپنے  
 دونوں ہاتھ اتر موٹا ہواں تک جاتے اور جب رکوع میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھوں سے گھٹنوں  
 و خوبائی سے پھیرتے پھر پٹی سر نوچوری میں موڑ دیتے (اور بائیں سیدھی: ابراہیم) پھر جب  
 رکوع سے ممبرک حات قوبائل سیدھے اس طرح کھڑے ہو جاتے کہ ریشہ ہڈی کا ہر منہ (یعنی  
 ہر ہڈی) تک پٹی جڑ پر جاتا (جس سیدھے کھڑے ہونے کی حالت میں دور جاتا) پھر جب آپ  
 سجدہ میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھ زمین پر اس طرح رکھ دیتے کہ تون کو زمین پر بچھ دیتے ورنہ ان کو  
 سیریت (مضبوطیت) کے آپ ہڈی کی حالت میں دونوں ہاتھوں و سیر نہیں پیتے تھے جبکہ آپ ہر  
 ایک ہڈی کے مقابلے میں میں ہاتھ پیتے تھے (یعنی کھڑکیوں اور زمین کے ملنے والی  
 رشتی تھیں) اور پائوں کی انگلیوں کا رخ سجدہ میں قیام کی جانب ہوتا تھا۔ پھر جب رکعت پڑھنے کے لیے  
 (تعبث کے لئے) بیٹھتے تو اپنے پاؤں کو کھڑا کر لیتے اور بائیں پاؤں پر بیٹھ جاتے۔ پھر جب آخری رکعت پڑھ  
 کے آپ قعدہ خیر کرتے تو اس طرح بیٹھتے کہ اپنے پاؤں کو کھڑا کر لیتے اور بائیں پاؤں کو (اگلے نیچے سے)



کے کی جانب نکال دیتے اور اپنی سرینوں پر بیٹھ جاتے (جس کو ٹورنگ کہتے ہیں)۔

ابو حمید سعدی رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں تکبیر تحریر کے وقت مؤندوں تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے۔ اور صحیح بخاری و صحیح مسلم میں دوسرے ایک صحابی مالک بن انجر کا بیان ہے کہ جس کا مطلب یہ ہو کہ ”جب تکبیر تحریر کے وقت اپنے ہاتھ کاٹوں تک اٹھاتے تھے“ لیکن ان دونوں باتوں میں کوئی منافقت نہیں ہے جب ہاتھ اس طرف اٹھاتے ہیں کہ ٹھکانوں تک پہنچ جائیں تو ہاتھوں کا نیچے والا حصہ مؤندوں کے مقابل ہو گا اور اس صورت میں ہاتھوں تک ہاتھ اٹھانے سے بھی تعبیر کیا جاسکتا ہے اور مؤندوں تک اٹھانے سے بھی۔

ایک اور صحابی اہل بن حجر نے وضاحت کے ساتھ بتایا ہے۔ سنن ابی داؤد کی ایک روایت میں ان کا اضافہ یہ ہے ”یعنی جب کہ ہاتھ اٹھاتے ہیں تو ہاتھوں کے انگوٹے کاٹوں کے وقت اپنے ہاتھوں کو اٹھاتے کہ وہ مؤندوں سے برابر ہو جائے اور دونوں ہاتھوں کے انگوٹے کاٹوں کے محاذات میں آجائے۔“

حضرت ابو حمید سعدی کی اس حدیث میں ایک خاص بات یہ بھی بیان فرمائی گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ قعدہ خیمہ میں اس طریقے پر بیٹھتے تھے جس کو ٹورنگ کہتے ہیں لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو حدیث انکی اوپر مبنی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قعدہ میں آپ کے بیٹھنے کا ماحول یہی تھا جو حضرت ابو حمید سعدی نے قعدہ داؤد کا بیان کیا ہے اور جس کو حدیث میں فتراش کہتے ہیں۔ بعض ائمہ اور شارحین حدیث کا خیال اس بارے میں یہ ہے کہ قعدہ میں رسول اللہ ﷺ کے بیٹھنے کا ماحول قعدہ خیمہ تھا جو حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے معلوم ہو چکا ہے، لیکن بھی کئی روایت کے ساتھ یہ خاص کرنے اور بتانے کے واسطے کہ اس طرح بھی بیٹھ جاسکتا ہے آپ کے ٹورنگ بھی کیا دوسری روایت کے ساتھ بالکل برعکس بھی ہے اور یہ بھی جابجاسکتا ہے کہ دونوں طریقے مشہور ہیں۔

### فصل در بیان قعدہ خیمہ

رسول اللہ ﷺ کے مختلف ایام، یعنی قیام و دروغ و غیرہ میں جن عبادت سے زریعہ مدد تھی وہ تھیں و تہذیب و تمدن و تہذیب و تمدن سے جو کام میں درجہ میں رست تھے (جن میں سے چندان شہرہ آفاقہ و رقیہ و غیرہ ان حدیثوں سے ناظرین کو معلوم ہوں گے) ان کا ذکر و دعوات سے دل کی جس کیفیت و ترمیمی ہوتی ہے وہی دراصل نماز کی حقیقت و دروغ ہے۔ اسی نقطہ نظر سے ان حدیثوں کو پرچھے اور ان کیفیت کو اپنے اندر پیدا کرنے کی کوشش کیجئے لیکن دوست محفی رسول اللہ ﷺ کان من ان من و رشتہ ہے۔

۱۱۰۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ إِسْكَانَةً فَلَقُلْتُ يَا أَبَايَ أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ إِسْكَانُكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ؟ قَالَ أَلْقُولُ اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا

كَمَا يُنْقَى الثُّوبُ الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ اَللّٰهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ

رواد صحیح و مسلمہ

ابن جریر رحمہ اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کلمہ تحریرہ و قرأت کے درمیان حجر و برکت فرماتے تھے (یعنی آزار سے بچہ نہیں پڑھتے تھے) لیکن محسوس ہوتا تھا کہ آپؐ خاموشی سے چہرہ پڑھتے ہیں) قومیں نے ایک دفعہ غسل پیادرسوں کے اندام پر آپؐ پر قربان اٹھتے تھے، لیکن کہ تمہیں تحریرہ و قرأت کے درمیان خاموشی میں آپؐ پڑھتے ہیں آپؐ نے فرمایا کہ میں اللہ سے دعا کرتا ہوں **سبحانہ سبحانہ سبحانہ** کہ اللہ امیہ کے اور میری خاتون کے درمیان اتنا طویل فاصلہ کہ چلتا طویل فاصلہ تو ہے مشرق و مغرب کے درمیان روایت اور کے اندھنے کے درمیان صاف کر دے جیسا کہ سفید یہ اٹھل جیسا کہ صاف مراد پڑھتا ہے اور اللہ امیہ کی خاتون کو پڑھنے سے روایت کے درمیان۔

**تشریح**۔ اس میں اللہ پر چار معجزاتی و معجزاتی معجزات درمیان ہیں: ۱۔ اللہ کی رحمت کے فطری حلوں پر آپؐ کی خدمتوں کے انتہائی قربان رہتے تھے جو برکت و شریعت آپؐ سے مراد ہو سکتی تھیں اور معجزات نہ ہونے کے باوجود آپؐ کی شانِ عالی و مقامِ قرب کے تاثیرات قبولِ کرمیت ہو سکتی تھیں۔ ۲۔

۳۔ جن سے رہتے ہیں حاکمان و عوام و رعایا۔ ۴۔ بہت حد تک رسول اللہ کی اس قسم کی خدمتوں میں **سبحانہ سبحانہ سبحانہ** جیسے الفاظ بھی شامل تھے جن سے ان سے اسی قسم کی خدمتیں مراد ہیں۔ ۵۔ یہ تمام حدیث میں جو حدیثوں نے اس کا حاصل کیا یہ ہے کہ اللہ کے بندوں کو جو کچھ یہ قسم کی خدمتوں اور رعایوں کے اس قدر اور ان کے قدر کے قدر کے مشرق و مغرب سے اور مغرب کو مشرق سے دور رکھتا ہے اور نہ بشارت جب اللہ کی خدمتوں سے مراد ہو جائے تو اس کو معاف فرما کر اس کے دل و دھچ سے بھی مجھے ایسا پاک صاف کر دے جیسا کہ نیک نہیں ہو کر کہ سفید پہ اٹھل پاک صاف کر دیا پڑھتا ہے اور پڑھنے کے نہایت خشک دین سے میرے پاس و غسل کے برخلاف قصور سے پیدا ہونے والی اپنے غضب کی آواز اس کی سوازی و جھل و پاشل جھل کر دے اور اس کے بجائے پڑھنے کی خشک و رعایت میرے پاس کو نصیب فرما دے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ تعلیم کے بعد اوقات پہنچتے تھے بھی یہ دعا بھی پڑھتے تھے۔

۱۰۹ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ

وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ - رواد صحیح و مسلمہ

ابن جریر رحمہ اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو پہلے اللہ کی تسبیح اور حمد اس طرح کرتے **سبحانہ سبحانہ سبحانہ** اللہ اتنی ہی ذات پاک و منزہ ہے اور میں تیری تقدیس بیان کرتا ہوں اور سارے کمالات اور خوبیوں تجھ میں ہیں میں نہیں





بچو اور قوم وغیرہ کی جو دعا میں ذکر کی ہیں یہ روزِ مہ کی فرض نمازوں میں رسول اللہ ﷺ کا عام وردِ حاجی معمول نہیں تھا۔ نہ سب سے پہلے بھی ایسا بھی کرتے تھے اور یہ بھی ممکن ہے بعدِ انساب کے آپ ﷺ کو تہجد کی نماز اس طرح پڑھتے ہوں۔ امام مسلم نے اس حدیث کو تہجد ہی کی حیثیت کے سلسلہ میں روایت کیا ہے۔

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کی جو دعا نہیں منقول ہوئی ہیں ان سے پھر سمجھا جا سکتا ہے کہ نمازِ حاجت میں حضورؐ کے قلبِ مبارک کی کیفیت کیا ہوتی تھی، اور آپؐ نمازِ کس اوقاف سے ادا کرتے تھے، اللہ تعالیٰ اس کا کوئی ذرا ہم کو نصیب فرمائے۔

نماز میں وردِ خاص بر تہجد میں رسول اللہ ﷺ سے اور بھی بہت سی دعائیں کا پورا سنا جا سکتے ہیں، جو نشانہ اللہ تعالیٰ اپنے موقع پر ذکر فرمائی ہیں، ان سب دعائوں میں ایک خاص رات ہے، اور اس کا تخمینہ ہو کہ مستندوں کو تکلیف اور تکلیف نہ ہونی تو فرض نمازوں میں بھی امامانِ اہل حق میں سے پڑھا سکتا ہے، اور دعائیں میں تو اس ایک باب میں سے کچھ میسر آ سکتے ہیں۔

—————

قیم و رزق و جود کی صورت قرآن مجید کی قرأت بھی نماز کا ایک لازمی جزو اور بنیادی رکن ہے اور اس کا محض موقعِ قیام ہے۔ جیسا کہ معصوم اور معمول ہے قرأت کی ترتیب یہ ہے کہ تکبیر تحریر کئے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء، تسبیح و تہلیل اور اپنی عبودیت کے انکار پر مشتمل وہی دعا اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کی جاتی ہے (اس موقع کی تین اور دعائیں بھی ہیں)۔ وغیرہ۔ ان کے بعد قرآن مجید کی تلاوت شروع ہوتی ہے۔ اس کے بعد قرآن مجید سے پہلی سورۃ ہو گی اس کا انتخاب اس کے بقول ہوتا ہے، یعنی سورۃ فاتحہ یا کسی اور سورۃ جس کی تلاوت میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی سنانا ہو، اور سورۃ کا بڑا بیق اور مفسرین بھی ہے، یہ قسم کے ترتیب کی ہے۔ اس کے بعد سورۃ کا ثبوت و قرار بھی ہے۔ یہ درستی یعنی دین حق اور شریعتِ احیاء سے ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور اپنی عبودیت کے انکار پر مشتمل وہی دعا اور دعا کی ہے۔

بہر حال سب سے پہلے یہ سورۃ پڑھی جاتی ہے، اور اپنی جامعیت اور خاص عظمت و جہت کی وجہ سے یہ متعین صورت سے سورۃ میں لازمی اور ضروری ہے کہ اس کے بغیر کوئی نماز ہی نہیں ہوتی، اس کے بعد نماز کی جائزت بند حکم ہے کہ وہ قرآن مجید کی کوئی بھی سورۃ یا کسی سورۃ کا کوئی بھی حصہ پڑھے۔ قرآن مجید کا جو حصہ بھی وہ پڑھے گا اس میں اس کے لئے ہر بیت کا کوئی نہ کوئی پیغام ضرور ہو گا یا وہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی سنانا ہو گا یا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور جنت و آخرت و رزق و رزق و رزق کی جزو اور جزو کا جزو ہو گا یا عملی زندگی سے متعلق کوئی فرمان ہو گا یا کسی سبق آموز و جہت انگیز واقعہ کا تذکرہ ہو گا۔ غرض پڑھنے والے کے لئے کوئی نہ کوئی رہنمائی اس میں ضرور ہوگی، یہ گویا اس کی احادیث (حدیثیں) ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی طرف سے خدایاں ہو گا جو کسی کی زبان پر جاری ہو گا۔ پھر دوسری رات میں بھی اسی طرح سورۃ فاتحہ اور اس کے بعد کوئی اور سورۃ یا کسی سورۃ سے کچھ آیتیں پڑھی جائیں گی۔ ورنہ نماز تین یا

چار رکعت والی ہو تو تیسری اور چوتھی رکعت میں بھی سورۃ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے، لیکن اس کے ساتھ ساتھ اور پڑھنا ضروری نہیں ہے۔

اس تمہید کے بعد مندرجہ ذیل حدیثیں پڑھنے جن میں سے بعض قارئین کے اندر قرات سے متعلق رسول اللہ ﷺ کے ارشادات ہیں، اور زیادہ تر وہ ہیں جن سے معمول ہو گا کہ ۔ ۔ ۔ کے بارے میں آپ کا ضرور عمل کیا تھا ورنہ نماز میں آپ کتنی قرأت کرتے تھے اور کون کون سی سورۃیں زیادہ تر پڑھتے تھے۔

۱۱۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا صَلَوةَ إِلَّا بِقِرَاءَةٍ ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لِمَا أَعْلَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَغْلَانَهُ وَمَا أَخْفَاهُ أَخْفَيْنَاهُ لَكُمْ ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قارئین کی قرات کے بغیر نماز ماقبلی نہیں۔ ۔ ۔ حضرت ابو ہریرہ نے اس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ان نمازوں میں قرات باہر فرماتے تھے ان میں ہم بھی جہرتے ہیں اور وہ میں وسوسہ پڑھتے ہیں، اور جہاں آپ آہستہ خاموشی سے پڑھتے تھے وہاں ہم بھی ایسا ہی کرتے ہیں، اور وسوسہ نہیں پڑھتے۔

اس حدیث میں نماز کے لئے قارئین کی کسی خاص سورۃ کا نہیں بلکہ مطلق قرات قرآن کا رکن بنامین فرمایا گیا ہے۔ ۔ ۔ حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ جن نمازوں اور جن رکعتوں میں باہر قرات فرماتے تھے ان ہی میں ہم بھی باہر قرات کرتے ہیں اور جہاں آپ خاموشی سے پڑھتے تھے وہاں ہم بھی خاموشی سے پڑھتے ہیں۔

۱۱۲ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ ۔

(رواہ البخاری و مسلم و فی رواية لمسلم لس لم يقرأ بفاتحة القرآن لصاعداً)

حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے نماز میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز ہی نہیں ہوئی۔

اور اسی حدیث کی صحیح مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ ۔ ۔ جس نے سورۃ فاتحہ اور اس کے آگے کچھ اور نہیں پڑھا تو اس کی نماز ہی نہیں۔

اس حدیث سے یہ تفصیل معلوم ہوئی کہ سورۃ فاتحہ تو متعین سورۃ سے نماز کا رکن جزو ہے، اور اس کے بعد قارئین مجید ہی میں سے کچھ اور بھی پڑھنا ضروری ہے۔ لیکن اس میں پوری وسعت ہے اور اجازت ہے کہ جہاں سے چاہے پڑھے۔

۔ ۔ ۔ قرات فی اللہ میں ملاحظہ ہو ۔ ۔ ۔

ائمہ مجتہدین میں سے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور بعض دوسرے حضرات نے اس حدیث سے

اور انی طرح کی بخشش اور احادیث سے یہ سمجھتا ہے کہ نمازی خواہ اپنے نماز پڑھ رہا ہو، خواہ اہل مسرت مر رہا ہو، خواہ مقتدی ہو اور نماز خواہ جمعی ہو یا سری پیر میں اس کے لئے سورۃ فتح پڑھنا ضروری ہے۔

اور حضرت امام باک، حضرت امام احمد بن حنبل اور ان کے علاوہ دوسرے بھی بہت سے ائمہ نے اس حدیث کے ساتھ ہی مسئلہ سے متعلق دوسری بعض حدیثوں کو بھی سامنے رکھ کر یہ رائے قائم فرمائی ہے کہ اگر نمازی مقتدی ہو ورنہ نماز جمعی ہو تو ہام کی قرات مقتدیوں کی طرف سے بھی ہائی ہے، نیز اس صورت میں مقتدی کو خود قرات نہیں کرنی چاہیے۔ اس کے علاوہ باقی تمام تصورات میں نمازی کو سورۃ فتح پڑھنا چاہیے۔

امام اعظم حضرت امام ابو حنیفہ بھی انی کے قائل ہیں، چاہے وہ سری نمازوں میں جتنی ہام کی قرات کو مقتدی کی طرف سے ہائی سمجھتے ہیں۔ ان حضرات کے اس ائمہ نسخہ کی بنیاد، ان حدیثوں پر ہے جن میں سے ایک وہ بھی ہے جو ان کی ممبر پرورین ہوتی ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ أَنْصِتُوا. (رواہ ردادو و لسانی)

حضرت امام ابو ہریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم سب بنایا گیا کہ مقتدیوں کو اس کی اقتداء اور توجہ کریں لہذا جب ہام پڑھتے تو تم بھی یہ کہہ دو اور جب وہ قرات کرے تو تم سب خاموشی سے کان لگا کر سنو۔

ہام کی قرات کے وقت ان موافق سے سنتے ہیں یہ ہدایت، اصل نہیں جتنی میں اس اور حجازہ ہرم نے بھی رسول اللہ سے روایت کی ہے۔ چنانچہ آیت محمد میں حضرت ابو ہریر رضی اللہ عنہ کی مدح ہے یہ انہی حدیث کے ضمن میں یہ ہدایت بھی بخاری میں مروی ہے۔ اور میں یہ کہتا ہوں کہ اس کے جواب میں ہم مسلم نے حضرت ابو ہریر رضی اللہ عنہ کی حدیثوں میں بھی آیت اور توفیق کے لئے رسول اللہ ﷺ کی اس ہدایت کا ماننا و غرض قرآن مجید کا یہ مفسر و مفسر ہے۔

”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ“

اور جب قرآن پاک کی قرات ہو تو تم اس کو مستمع ہو کر سنو اور اس سے خاموش رہو، شاید کہ اس کی رحمت تم پر آئے۔ (قرآن مجید کے قائل ہو جاؤ)

امام ابو حنیفہ ہماری نمازوں میں جتنی ہام کی قرات ہے مقتدی کے لئے ہائی سمجھتے ہیں سب کا خیال اس ائمہ کی حضرت ابو ہریر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے بھی ہے جس میں ہام پڑھ رہا ہو اور ہام پڑھنے والا غیر ہام پڑھ رہا ہو یا غرض ہام پڑھنے والے کی قرات سے پائی سماعت میں رویت یہ ہے۔ مفسر ہام پڑھنے والے قرات کے اشاریہ ہیں۔

”عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ

### لَهُ قِرَاءَةٌ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جو شخص اہم کے پیچھے نماز پڑھے تو اہم کی قرأت اس کی بھی قرأت ہے۔

یہ مسئلہ کہ اہم کے پیچھے مقتدی کو سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہئے یا نہیں ان معرکتہ آثار و اختلافی مسائل میں سے ہے جن پر پہری اس صدی میں بلا مبالغہ سینکڑوں کتابیں دولوں طرف سے لکھی گئی ہیں اور بلاشبہ ان میں بعض اہم و تحقیق اور نکتہ آفرینی کے لحاظ سے شہکار ہیں لیکن معارف الحدیث کا یہ سلسلہ مت کے جس طبقہ کے لئے اور جس مقصد کو سامنے رکھ کر لکھا جا رہا ہے یہ مباحث اس کے لحاظ سے نہ صرف غیر ضروری ہیں بلکہ بعض پہلوؤں سے مسئلہ بھی ہو سکتے ہیں۔ اس قسم کے تمام اختلافی مسائل میں ترجیح راویہ ہے کہ امام احمد سلف کے ساتھ نیک گمان رکھا جائے اور اس سے ان کا اکتفاء کیا جائے اور انھیں جانے کہ ان میں سے ہر ایک کے کتاب و سنت اور حدیث پر کرامت کے طرز عمل کا مطالعہ اور اس میں غور و فکر کے بعد جو چیز اپنے نزدیک زیادہ ترجیح سمجھا ہے نیک نیتی سے اس کو اختیار کریں۔ ان میں سے کوئی بھی باطل پر نہیں ہے۔ اور یہ اس کے منافی نہیں ہے کہ امت کی مصیحت و مصلحت کی خاطر، بہت اور نفسانیت اور فتنوں کے اس دور میں کسی ایک مسئلہ سے اپنے کو وابستہ رکھا جائے۔ ہم حال معروف حدیث کے اس سلسلہ میں بحث و ملاحظہ کریں۔ اہل حق و باطل کے لئے چلنے کا اکتفاء کیا جائے۔ احمدیہ چاروں ہی سمتوں میں یقین کے ساتھ چل جائے یہ راستہ ہے کہ مندرجہ بالا سلسلہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے جنت اللہ اباحت و غیرہ میں اصولی طور پر جو اہل عدل و متدین اختلافی مسائل کے بارے میں اختیار کی ہیں اس اور میں متفقہ طور پر اس بات پر متفق ہیں کہ بعد متعذر و غیر متعذر کے جبر نہ ہو۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ يَقْرَأُ لِي الْفَجْرِ بِقِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَنَحْوَهَا وَكَانَتْ صَلَواتُهُ بَعْدَ تَخْفِيفًا.

حضرت جابر بن سمورہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ فجر کی نماز میں سورۃ فاتحہ اور اس جیسی دوسری سورتیں پڑھتے تھے اور بعد میں آپ کی نماز میں کوئی تھی۔

شرح میں نے تحریری خط کشیدہ فقرے کے دو مطالب بیان کئے ہیں، ایک یہ کہ فجر کے بعد آپ کی نماز میں قرآن مجید، مغرب، عشاء یہ سب بہ نسبت فجر کے پڑھتی ہوئی تھیں اور ان میں بہ نسبت فجر کے آپ قرأت مرفوعہ تھے۔ دوسرے مطلب اس فقرے کا یہ بیان کیا ہے کہ بدلتی اور میں جب صبح پر کرامت کی تعداد کم تھی، اور آپ کے پیچھے بہت سے مسلمانین اور مین ہی موتے تھے۔ آپ کی نمازیں عموماً



حوالہ دہائی تھیں۔ اور بعد کے دور میں جب سرتیہ میں نمازیں پڑھنے والوں کی تعداد زیادہ ہو گئی تھی، اور ان میں اور علماء اور چاہا۔ بل ایمان بھی بڑھتے تھے تو پہلے نمازیں نسبتاً علی پر پڑھنے لگے تھے، کیونکہ جس عت میں نمازیوں کی تعداد زیادہ ہونے کی صورت میں اس کام کا ن زیادہ ہو جاتا تھا۔ کچھ لوگ مریض یا کمزور یا کم ہمت یا زیادہ بوڑھے ہوں جن کے لئے حوالہ نماز پر عث زحمت ہو جائے۔

اگرچہ واقعی تھوڑے دنوں کی باتیں صحیح ہیں لیکن اس عاجز کے خیال میں دوسری تشریح بہ قرب ہے۔ واللہ اعلم

١١٥ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْبٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصُّبْحَ بِمَكَّةَ لَأَسْتَفْتَحَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتِ النَّبِيَّ ﷺ سَعْلَةً فَرَفَعَهَا.

دستبرد بخدا، سب رضی مدد ملکہ کا بیان ہے کہ رساں مد نے کہ میں تمہیں صحتی فرمادیے رساں مد رساں مد  
مؤمن پر رضی شمع فرمائی ابھی آپ اس جہہ تک پہنچتے تھے، جس لحاظ سے موسیٰ و ہرون (علیہما السلام)  
کا یہ حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کا، نہ کہ آپ کو کسی نے کسی مرتبے کے لئے فرمایا۔

۱۱۶. عن ابی ہریرۃ قال ان رسول اللہ ﷺ قرأ فی رکعتی الفجر قل یا ایہا الکافرون وقل هو اللہ احد۔

عَنْ مَعَاذِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجُهَنِيِّ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ جُهَيْنَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزِلَتْ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كَلِمَتَيْهِمَا فَلَا آذَى أَنْسَى أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ عَمْدًا ۝

چونکہ رسوں کا دستور دو رختوں میں یک دو سورتیں پہننے کا تھا اس سے جب ایک اندھ آپ نے دونوں رختوں میں دو رنگ پڑھی تو ان صلیب کو یہ شبہ ہو گیا۔ آپ نے بھول کر یہ کہہ دیا کہ: "میں نے اپنے آپ کو بھول گیا۔"

(۱۱۹) عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَةِ الْفَجْرِ ثَلَاثًا أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَالَّذِي فِي أَلِ عِمْرَانَ كُلِّ يَسْأَلُ الْكِتَابَ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ - وہم  
... حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی دو رکعتوں میں سورۃ بقرہ کی آیت قل  
يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الخ پڑھتے تھے۔

(۱۲۰) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كُنْتُ أَقْرُدُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَاقَتَهُ فِي السَّفَرِ فَقَالَ لِي يَا عُقْبَةُ لَا  
أَعْلَمُكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرِئَتْمَا لَعَلَّمَنِي قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَالَ  
لَمْ يَرْنِي سُرُورٌ بِهِمَا جَدًّا فَلَمَّا نَزَلَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ صَلَّى بِهِمَا صَلَاةَ الصُّبْحِ لِلنَّاسِ  
فَلَمَّا فَرَغَ انْقَلَبَ إِلَيَّ قَالَ يَا عُقْبَةُ كَيْفَ رَأَيْتَ . (روہ احمد و ابوداؤد و الساجی)

... حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ میں ایک بار رسول اللہ ﷺ کی ناقہ مبارکہ کی مہار چڑھ کر چل  
رہا تھا، شاہنشاہ میں رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: عقبہ! میں تم کو قرآن کی دو بہترین سورتیں تعلیم  
کروں؟ اس کے بعد آپ نے سورہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس تعلیم فرمائی۔ پھر  
آپ نے محسوس فرمایا کہ ان دونوں سورتوں کی تعلیم سے مجھے بہت زیادہ خوش نہیں ہوں، تو آپ نے ان کی نماز  
جیسے آپ اترے تو آپ نے یہی دونوں سورتیں پڑھ کر فجر کی نماز پڑھائی۔ یہ نماز سورۃ الفتح کے بعد  
آپ میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا عقبہ! تم نے کیا دیکھا اور کیا محسوس کیا۔

(۱۲۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِآلِمْ تَنْزِيلٍ فِي الرَّكْعَةِ  
الْأُولَىٰ وَلِیَ الثَّانِيَةِ هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنْسَانِ . وہم

... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن فجر کی پہلی رکعت میں سورہ  
الفجر (یعنی سورۃ السجدہ) اور دوسری رکعت میں سورہ النہل (یعنی سورۃ النہل) پڑھتے تھے۔

تفصیل: فجر کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کی قرات متعلق جو حدیثیں یہاں تک وارد کی گئی ہیں کہ سب حدیث  
میں ان کے بعد دو جو اور روایات اس سلسلہ میں ملتی ہیں ان سب کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ معلوم ہوتا ہے کہ  
تخصیص کی قرات فجر کی نماز میں بہ نسبت دوسری نمازوں کے کثرت و بیشمار کی قدر و حوصلہ ہوتی تھی،  
لیکن ابھی تک (خاص کی خصوصیت) آپ فجر کی نماز جمعی میں پڑھتے تھے۔  
اور اس خصوصیت کے لئے اس حدیث میں بھی اشارہ ہے کہ اس حدیث میں چھائی سورتوں سے پرہیز کیا جاتا تھا۔ اس طرح  
ان حدیثوں سے یہ بھی معلوم ہو کہ آپ کا عام معمول نماز کی رکعتوں میں مستقل سورتیں پڑھنا تھا، لیکن  
ابھی تک ابھی ہوتا تھا کہ کسی سورت میں سے کچھ آیات پڑھ لیتے تھے۔ اس طرح ابھی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ  
آپ نے دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت کی قرات فرمائی۔

جمعہ کی فجر میں سورۃ الفجر اور سورۃ النہل کی قرات حضرت شہداء میں سے

یہ بیان فرمائی ہے کہ ان دونوں سورتوں میں قیامت اور جزاء کا بیان بہت مؤثر انداز میں کیا گیا ہے، اور قیامت جیسا کہ احادیث صحیحہ میں بتایا گیا ہے جمعہ ہی کے دن قائم ہونے والا ہے، اس سے نااہل آپ کی تذکیہ و تربیتی کے لئے جمعہ کی فجر میں یہ دونوں سورتیں پڑھنا پسند فرماتے تھے۔ وندہ سلم

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأُولَيْنِ بِأَمِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُخْرَيَيْنِ بِأَمِ الْكِتَابِ وَ يُسْمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا وَ يُطَوَّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مَا لَا يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ .

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نماز ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھتے تھے، اور آخر کی دو رکعتوں میں صرف سورہ بقرہ اور بھی بھی (سہری نماز میں بھی) ایک آیت آپ تکی آواز سے پڑھتے تھے کہ ہم سن سیتے تھے، اور پہلی رکعت میں طویل قرائت فرماتے تھے، اور دوسری رکعت میں تکی طویل نہیں فرماتے تھے، اور سی طرح عصر میں، اور سی طرح فجر میں آپ کا معمول تھا۔

اس حدیث سے معلوم ہو کہ بھی بھی ظہر کی سہری نماز میں ایک آیت آپ تکی آواز سے پڑھا دیتے تھے کہ چیتے والے اس کو سن لیتے تھے۔ بعض شارحین نے لکھا ہے کہ ناہایا بھی علیہ ستغفر اللہ میں ہو جاتا تھا، اور یہ بھی ہوسکتا ہے کہ آپ بھی قصد عظیم کیا کرتے ہوں۔ یعنی یہ بتانا چاہتے ہوں کہ میں نماز سورۃ پڑھ رہا ہوں یا اپنے س نفل سے یہ مسئلہ واضح فرمنا چاہتے ہوں کہ اگر سہری نماز میں ایک آیت تکی آواز سے پڑھا دی جائے کہ چیتے والے مقتدی کی سن میں تو سن لیں گے، اور س کی وجہ سے نماز میں کوئی نقصان نہیں آئے گا۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَفِي رِوَايَةٍ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ وَفِي الصُّبْحِ أطول من ذلك .

حضرت جابر بن سمورہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ظہر کی نماز میں سورۃ بقرہ پڑھتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ سورۃ بقرہ پڑھتے تھے، اور عصر میں بھی قریب قریب تکی ہی بڑی سورت پڑھتے تھے، اور صبح کی نماز میں س سے کچھ طویل۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِحَمِ الدُّعَا .

حضرت عبداللہ بن قتبہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورہ  
**حمہ المدحہ** پڑھی۔ (سنن ابن ماجہ)

۱۲۵ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ  
 ... حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب کی نماز میں سورہ طور  
 پڑھتے ہوئے سنا۔ (سنن ابی داؤد)

۱۲۶ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ  
 عُرْفًا . (رواہ البخاری و مسلم)  
 حضرت ام الفضل بن حارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب کی نماز  
 میں سورہ والمورسلات عرفاً پڑھتے ہوئے سنا۔ (سنن ابی داؤد)

۱۲۷ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الْمَغْرِبَ بِسُورَةِ الْأَعْرَافِ فَرَقَّهَا  
 فِي رُكْعَتَيْنِ . (سنن ابی داؤد)  
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پوری سورہ اعراف مغرب کی دو رکعتوں  
 میں تقسیم کر کے پڑھتے تھے۔

ان چاروں حدیثوں میں نماز مغرب میں جن سورتوں کی قرأت کا ذکر ہے ان میں سے کوئی بھی  
 ان چھوٹی سورتوں میں سے نہیں ہے جن کو ... کہا جاتا ہے، بلکہ سب ان بڑی سورتوں میں سے ہیں جن  
 کو ... کہا جاتا ہے۔ بلکہ حضرت صدیق اکبرؓ و ان آخری حدیث میں جس سورہ طہ کی قرأت کا ذکر ہے وہ  
 تو پورے سوا سپردہ کی ہے۔ بہرحال ان چار حدیثوں میں تو نماز مغرب میں رسول اللہ ﷺ کا طویل طویل  
 سورتیں پڑھنے کی ذکر کیا گیا ہے لیکن اگر درج ہونے والی بعض دوسری روایتوں سے معصوم ہو جائے کہ آپ کا  
 اکثری معمول مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھنے کا تھا، اس سے اکثر حکماء کرام تائید نہیں ہے کہ مندرجہ بالا  
 حدیثوں میں نماز مغرب کے جن وقت کا ذکر کیا گیا ہے (جن میں آپ نے طویل طویل سورتیں پڑھیں)  
 یہ سب اتفاقی واقعات ہیں، ورنہ آپ کا معمولی و اکثری معمول مغرب میں چھوٹی ہی سورتوں کی قرأت کا تھا،  
 جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس مقرب سے بھی معصوم ہوتا ہے جو آپ نے حضرت ابو موسیٰ  
 شعمری کو کہہ دیا تھا، ایشاء اللہ فخریب ہی حضرت فروق عظیمہ رضی اللہ عنہ کا یہ مقرب بھی وارث کیا جائے گا۔  
 واللہ اعلم

مغرب کی نماز میں سورہ الزمر

۱۲۸ عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ وَالزُّهْدِ، وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا  
 أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ - (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو عشاء کی نماز میں سورۃ بقرہ پڑھتے ہوئے سنا، اور میں نے آپ سے زیادہ اچھی آواز نہ سنی تھی۔  
 صحیحین کی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ جس کا ذکر حضرت براء بن عازبؓ نے اس حدیث میں کیا ہے سنا، اور آپ نے اس نماز کی ایک رکعت میں سورۃ بقرہ پڑھی تھی۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مَعَادُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَأْتِي قِيَوْمَ قَوْمَهُ ، فَيُصَلِّي لَيْلَةَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَأَمَّهُمْ فَانْتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَانْحَرَفَ رَجُلٌ فَلَسَّكَ ثُمَّ صَلَّى وَحْدَهُ وَانْصَرَفَ فَقَالُوا لَهُ إِنَّا فَتَحْنَا يَا لَلْغُلَاظِ؟ قَالَ لَا وَاللَّهِ وَلَا يَزِينُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَصْحَابُ نَوَاصِحٍ نَفْعَلُ بِالنَّهَارِ وَإِنْ مَعَادُ صَلَّى مَعَكَ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَانْتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَعَادٍ فَقَالَ يَا مَعَادُ أَتَأْتِ الْفَرَّ وَالشَّمْسِ وَضَحْطُهَا ، وَالضُّحَى ، وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ، وَسَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معاذ بن جبلؓ کا معمول تھا کہ اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آپ کی مسجد میں نماز پڑھتے، پھر آکر اپنے قبیلہ کی مسجد میں ہامت کرتے۔ یہ رات انہوں نے عشاء کی نماز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پڑھی، پھر اپنے قبیلہ میں آئے اور ان کی ہامت کی، اور (سورۃ بقرہ کے بعد) سورۃ بقرہ و شرمع مروی۔ یہ شخص نماز پڑھ چکے ہوتے، اور اس نے تمباہانی نہ کی (چونکہ یہ بات بہت غیر معمولی تھی، اور اس دور میں نماز پڑھنا عادت کا اہتمام نہ کرنا منہوں کی گواہی دیتا تھا، اس نے) کوئی اس سے اس کو بہت محسوس کیا، اور اس شخص سے کہا "تو منافق تو نہیں ہو یا آپ؟" اس نے جواب دیا "خدا کی قسم نہیں! بعد میں خود رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا کہ آپ کے سامنے یہ بات رکھوں گا۔" چنانچہ اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا "یہ رسول اللہ ﷺ کا کام انہوں نے فریاد کیا، میں نے اپنے آپ کو ان بھروسہ میں ڈال دیا کہ انہوں نے اسے (بڑھتی بات ایسا ہوا کہ) معاذ عشاء کی نماز آپ کے ساتھ پڑھنے کے بعد اپنے قبیلہ کی مسجد میں آئے (اور یہاں انہوں نے نماز پڑھائی شرمع کی) تو سورۃ بقرہ و شرمع مروی "اور رسول اللہ ﷺ نے یہ سن کر حضرت معاذ کی طرف رخ فرمایا، اور ارشاد فرمایا۔ معاذ! کیا وہ منافق تو نہیں ہیں؟" اور یہاں تک کہ

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مَعَادُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَ قَوْمِهِ ، فَيُصَلِّي لَيْلَةَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَأَمَّهُمْ فَانْتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَانْحَرَفَ رَجُلٌ فَلَسَّكَ ثُمَّ صَلَّى وَحْدَهُ وَانْصَرَفَ فَقَالُوا لَهُ إِنَّا فَتَحْنَا يَا لَلْغُلَاظِ؟ قَالَ لَا وَاللَّهِ وَلَا يَزِينُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَصْحَابُ نَوَاصِحٍ نَفْعَلُ بِالنَّهَارِ وَإِنْ مَعَادُ صَلَّى مَعَكَ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَانْتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَعَادٍ فَقَالَ يَا مَعَادُ أَتَأْتِ الْفَرَّ وَالشَّمْسِ وَضَحْطُهَا ، وَالضُّحَى ، وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ، وَسَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى .

اس حدیث سے بخام ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ عشاء کی نماز دو دفعہ پڑھتے تھے، ایک دفعہ مسجد نبوی میں "تختہ" کے متدی بن مراد، اور دوسری دفعہ اپنے قبیلہ کی مسجد میں ہامت کر، یمن جمہور اللہ و جہاں اس پر متفق ہیں۔ ان میں سے ایک دفعہ کی نماز وہ نفل کی نیت سے پڑھتے تھے۔ حضرت ام شافعہ رحمۃ اللہ علیہا کا خیال ہے کہ جو نماز مسجد نبوی میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ "وراثہ" کی

اقتدا میں پڑھتے تھے وہ فرض کی نیت سے پڑھتے تھے اور اپنی قیدہ وہ مسجد میں مامونہ نعل کی نیت سے پڑھتے تھے، اسی بناء پر حضرت مامونہ نعلی کے نعل میں پڑھنے والے مامونہ قیدہ میں فرض نماز پڑھی جا سکتی ہے، ان کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لیکن حضرت امام ابو حنیفہ اور امام مالک کی تحقیق یہ ہے کہ نعل پڑھنے والے مامونہ قیدہ میں فرض نماز نہیں پڑھی جا سکتی۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے زیر بحث واقعہ کے متعلق ان حضرات کا خیال یہ ہے کہ وہ فرض عشاء کی نیت سے اپنے قبیلہ کی مسجد ہی میں نماز پڑھتے تھے، اور چونکہ مسجد نبوی کی بناء سے وقت تک وہ رسول اللہ کی خدمت میں حاضر رہتے تھے اس لئے آپ کی نماز کی نیت برکات میں حصہ لینے کے لئے اور سینے کی غرض سے وہ نعل کی نیت سے آپ کے ساتھ بھی شریک ہو جاتے تھے۔ اس مسئلہ پر بھی دونوں طرف بڑی فضائل فقہانہ اور محدثانہ بحثیں کی گئی ہیں۔ اہل علم وادب سے متعلق ہے۔

حدیث کی خاص ہدایت جو ہمارے موضوع اور عنوان سے متعلق ہے، اس یہ ہے کہ ہمہ کو چاہئے کہ وہ نماز اتنی طویل نہ پڑھیں جو مقتدیوں کے لئے باعث مشقت ہو جائے، خاص کر ضعیفوں، کمزوروں اور محنت پیشہ لوگوں کا نظر رکھیں۔

عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشَبَّ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ مِنْ فُلَانٍ قَالَ سُلَيْمَانٌ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ لَكَانَ يُطِيلُ الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْآخِرَتَيْنِ وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْصَلِ.

سلمان بن یسارؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے (اپنے زمانہ کے ایک امام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے) فرمایا کہ میں نے کسی شخص کے پیچھے یہی نماز نہیں پڑھی، جو رسول اللہؐ کی نماز سے زیادہ مشابہ ہو فلاں مامونہ بہ نسبت سلمان بن یسارؓ کہتے ہیں کہ ان صاحب کے پیچھے میں نے بھی نماز پڑھی ہے۔ ان کا معمول یہ تھا کہ صبح کی پہلی دونوں رکعتیں بھی پڑھتے تھے اور سحر کی رکعتیں بھی پڑھتے تھے، اور عصر بھی پڑھتے تھے، اور مغرب میں قصار مفصل اور عشاء میں وسط مفصل پڑھتے تھے، اور فجر کی نماز میں طویل مفصل پڑھتے تھے۔

قرآن مجید کی سحری منزل کی سورتوں کو کہا جاتا ہے یعنی سورۃ ہجرات سے آخر قرآن تک، پھر اس کے بھی تین حصے کئے گئے ہیں۔ ہجرات سے لے کر سورۃ بروج تک کی سورتوں کو کہا جاتا ہے، اور بروج سے لے کر سورۃ ملکین تک کی سورتوں کو کہا جاتا ہے۔

اس حدیث میں ان صاحب کے نام کا ذکر نہیں آیا ہے، بلکہ متعلق حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ بیان ہے کہ

”ان کی نماز رسول اللہ کی نماز سے بہت زیادہ مشابہ تھی، اور کسی شخص کے پیچھے میں نے کسی نماز نہیں پڑھی، جو بہ نسبت ان کی نماز کے حضور کی نماز سے بہت زیادہ مشابہ ہو۔“

بہر حال ان صاحب کا نام نہ تو حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا اور نہ سیمان بن یسار تابعی نے، مگر شارحین حدیث نے محض قیاس اور انداز سے ان کو متعین کرنے کی کوشش کی ہے، مگر کوئی بات بھی س بارے میں قابل اطمینان نہیں ہے، لیکن حدیث کا مضمون بالکل واضح ہے اور نام معلوم نہ ہونے سے اصل مقصد اور مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

سیمان بن یسار تابعی نے ان صاحب کی نماز کے بارے میں جو تفصیل بیان کی ہے حضرت ابوہریرہؓ کے مذکور بالا ارشاد کی روشنی میں اسی سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ مختلف اوقات کی نماز کی قرات کے بارے میں رسول اللہ کا عام معمول بھی وہی تھا جو ان صاحب کا معمول سیمان بن یسار نے بیان کیا ہے، یعنی ظہر کی نماز میں تطویل، عصر میں تخفیف، مغرب میں قصار مفصل، عشاء میں وسط مفصل، و فجر میں حواس مفصل۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس بارے میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو جو خط لکھا تھا (جس کا پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے) اس میں بھی مختلف اوقات کی نمازوں کی قرات کے بارے میں یہی ہدایت کی گئی ہے۔ مصنف عبد الرزاق میں سند کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس خط کا ترجمہ ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

”كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى أَنْ يَأْمُرَ إِلَى الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ وَلِى الْعِشَاءِ بِوَسْطِ الْمُفْصَلِ وَلِى الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْصَلِ“۔

(حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ اشعری کو لکھا تھا کہ مغرب کی نماز میں قصار مفصل، عشاء میں اوسط مفصل اور فجر میں طوال مفصل پڑھاؤ۔)

ابوہریرہؓ نے اسی خط کا حوالہ دیتے ہوئے نکتہ میں اوسط مفصل پڑھنے کی ہدایت کی تھی، نہایت جامع اور مدنی نام صاحب ہی اللہ وہی الصبر والعسر

خاص ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ ہدایت جب بنی فرما لی ہو، جب کہ رسول اللہ کی قوم اور عمومی قییم سے نبیوں نے ایسا ہی سمجھا ہوگا۔ اسی بنا پر انشاء اللہ مجتہدین نے مختلف اوقات کی نمازوں میں قرات کی مقدار کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس خط کو خاص رہنما بن کر کسی سے متعلق عمل کو بروں و مستحسن قرار دیا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ذَرٍّ قَالَ اسْتَخْلَفَ مَرْوَانَ أَبَاهُ زَيْدَةً عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ إِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْجُمُعَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي السُّجْدَةِ الْأُولَى وَلِىَ الْآخِرَةَ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ -





آپ کا اسٹھ معمول یہ تھا کہ فجر میں قنوت طویل فرماتے تھے اور زیاہ و ترسوس مفصل پڑھتے تھے، غصہ میں بھی کسی قدر ضویل قنوت فرماتے تھے، غصہ مختصر اور ہلکی پڑھتے تھے، اور کسی طرح مغرب بھی عشاء میں اوسط مفصل پڑھنا پسند فرماتے تھے، لیکن کبھی کبھی اس کے خلاف بھی ہوتا تھا۔ کسی نماز میں ہمیشہ کسی خاص سورت کے پڑھنے کا نہ آپ نے حکم دیا، ورنہ علماء یہ کیا کہیں، بعض نمازوں میں کثرت و بیشمار بعض خاص سورتیں پڑھنا آپ سے ثابت ہے۔

حضرت شاہ ابی احمد رحمۃ اللہ علیہ میں فرماتے ہیں

وقد اختار رسول الله بعض السور في بعض الصلوات لفوائد من غير حتم ولا طلب مؤكدا فمن اتبع فقد احسن ومن لا فلا حرج

رسول اللہ نے بعض نمازوں میں کچھ سورتیں اور فوائد کے پیش نظر بعض خاص سورتیں یا کئی پسند فرمایاں، لیکن قطعی طور پر نہ کسی حد تک اور نہ کسی وقت یا سورت کی کوئی عداوت یا پسند۔ جس کی بارے میں اگر کوئی آپ کا اتباع کرے (مرن نمازوں میں وہی سورتیں اسٹھ و بیشمار پڑھے) تو اچھا ہے، اور دوسرا یہ کہ اس کے لئے بھی کوئی مضائقہ اور حرج نہیں ہے۔

سورۃ فاتحہ جو تین اور حتمی طور سے نماز کی ہر رکعت میں پڑھی جاتی ہے، جیسا کہ معلوم ہے اس کی ابتدائی تین آیتوں میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ہے اور چوتھی آیت میں اس کی توحید کا قرآن و انبیا اور اہل تعبید ہے، اور اس کے بعد کی تین آیتوں میں اللہ تعالیٰ سے ہدایت کی دعا اور اس کا شکر ہے، اور اسی پر یہ سورۃ فاتحہ ہو جاتی ہے۔ رسول اللہ نے اس کے اختصار کے لئے ہر رکعت میں پڑھائی ہے، اور جب نماز بجا کرتے کرتے کسی کام کے چھپنے پر حاجی جاری ہو تو حکم ہے کہ جب ہم سورۃ فاتحہ کی تفسیر دے گا یہ آیتیں پڑھنے کے بعد اس حکم کے مطابق آمین ہے تو اس کے ساتھ مقتدی بھی آمین کہیں۔ رسول اللہ کی اتباع ہے کہ اس وقت اللہ کے فرشتے جی آمین کہتے ہیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمِنُوا فَإِنَّهُ مَنْ وَالِقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينِ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جب امام (سورۃ فاتحہ کے اختصار پر) آمین کہے تو مقتدی بھی آمین کہو، جس کی آمین کا کہہ دینے کے موافق ہوں اس کے ساتھ کہ وہ معاف کر دینے کا میں گے۔

کسی کی آمین کا کہہ دینے کے موافق ہونے کے شرع میں نے کوئی مصلحت بیان نہیں کی، میں سب سے زیادہ اسی پر ہے کہ مقتدی آمین کہے ساتھ آمین بھی جائے نہ اس سے پہلے ہونے اس کے بعد میں اور مقتدی آمین کا وقت وہی ہے جب کہ امام آمین کہے۔ اس بنا پر رسول اللہ کے اس ارشاد کا

مطلب یہ ہو گا کہ جب امام سورۃ فاتحہ پڑھ کر آئین کے قوسوں کو چاہے کہ وہ بھی اسی وقت آئین نہیں کیونکہ اللہ کے فرشتے بھی اسی وقت آئین کرتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کا یہ فیصلہ ہے کہ جو بندہ فرشتوں کی آئین کے ساتھ آئین نہیں کرے ان کے ساتھ گناہ معاف نہ ہوئے ہوں گے۔

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يُجِبْكُمْ اللَّهُ. (رواہ)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم نماز پڑھتے ہو تو پنی صفیں اچھی طرح درست کر لیں، پھر تم میں سے کوئی کہے کہ آمین، پھر وہ آپ ﷺ کی پیروی کرے کہ آمین، اور جب وہ سورۃ فاتحہ کی آخری آیت پڑھے تو کہے کہ آمین (یعنی اللہ اقبال فرما۔ جب تم یہ فرمائے) تو وہ حدیث سورۃ فاتحہ میں مانگی ہوئی ہدایت کی دعا قبول فرمائے گا۔

آئین دراصل قبولیت دعا کی درخواست ہے، اور بندے کی طرف سے اس بات کا ظہار ہے کہ میری اولیٰ حق نہیں ہے، اللہ تعالیٰ میری دعا قبول فرمائے، اس سے دعا مانگنا کرنے کے بعد وہ آئین کہہ کر پھر درخواست کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مہربان سے میری حاجت پوری فرمائے، اور میری دعا قبول فرمائے۔ اس طرح یہ مختصر سا فقہ رحمت خداوندی کو متوجہ کرنے والی ایک مستقل دعا ہے۔ سنن ابی داؤد میں ابو یزید نعیمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

”ایک رات ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چلے جا رہے تھے ایک شخص کے پاس سے گزرنا ہوا جو بڑے حق اور انصاف کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”میرے شخص چلے دو“ پھر یہ دعا کہنے لگا ”اللہ تعالیٰ میری دعا قبول فرمائے گا۔“ آپ ﷺ نے اس شخص کو دیکھا کہ اس نے دعا کی تھی

”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دعا کے ختم پر آئین کہنا ان چیزوں میں سے ہے جن سے دعا کی قبولیت کی خاص امید کی جاسکتی ہے۔“

نماز میں آئین باجمہر کہی جائے یا نہ اس میں اختلاف ہے، امام احمد بن حنبلہ نے کہا کہ کوئی باانصاف صاحب علم اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ حدیث کے مستند ذخیرے میں بہتر روایت بھی موجود ہے اور سر کی بھی اسی طرح اس سے بھی کسی انکار کی گنجائش نہیں ہے کہ صحابہ و تابعین دونوں میں آئین باجمہر کہنے والے بھی تھے اور باجمہر کہنے والے بھی، اور یہ بجا ہے کہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے بن کر آئین کی روایت ہے، و لصوص ان الحبرین دلحہر بہاؤ لمحافة صحیحین و عمل ہکلی من فعلہ جماعۃ من العلماء۔

دونوں طریقے ثابت ہیں اور آپ کے زمانہ میں دونوں طرح عمل ہوا ہے، یہ ناممکن ہے کہ آپ کے زمانہ میں بھی تین یا چار نہ کی گئی ہو اور آپ کے بعد بعض صحابہ جبر سے بنے گئے ہوں۔ اسی طرح یہ بھی قطعاً ناممکن ہے کہ آپ کے دور میں اور آپ کے سامنے تین یا سب پر بھی عمل نہ ہوا ہو اور آپ کے بعد بعض صحابہ ایسا کرنے گئے ہوں۔ لغرض صحابہ اور تابعین میں دونوں طرح کا عمل پیدا ہونا اس کی قطعی دلیل ہے کہ عہد نبوی میں دونوں طرح عمل ہوا ہے۔ بعد میں بعض ائمہ مجتہدین نے اپنے علم و تحقیق کی بناء پر یہ سمجھا کہ تین میں اصل جبر ہے اور عہد نبوی میں زیادہ تر عمل ہی پر تھا اگرچہ کبھی کبھی اس کے خلاف بھی ہوتا تھا اس لئے ان حضرات نے تین یا چار کو افضل کہا اور پاس کو بھی جائز کہا، اور اس کے برعکس دوسرے بعض ائمہ نے اپنے معصومات کی بناء پر یہ سمجھا کہ تین جو قرآن کا لفظ بھی نہیں ہے اور اصل وہ پاس یعنی بہت سے کہنے کی چیز ہے اور رسول اللہ کے دور میں عام طور سے بہت ہی کہا جاتا تھا اگرچہ کبھی کبھی باہر بھی کہا جاتا تھا۔ غرض جن ائمہ کی تحقیق و غور و فکر نے ان کو اس نتیجہ پر پہنچایا کہ پاس ہی ہوئی۔ اصل اور افضل پاس کہنا ہی ہے لیکن جبر یا چار بھی ہے۔ بہرحال ائمہ کے درمیان اختلاف صرف فضیلت میں ہے، جواز سے کسی کو بھی انکار نہیں ہے اور یقیناً ہمارے مہم صنف میں سے ہر ایک نے وہی رائے قائم کی ہے اور کسی کو اختیار کیا ہے جس کو انہوں نے یا نندہ رانہ غور و فکر و تحقیق کے بعد زیادہ صحیح سمجھا۔ ائمہ حق و سب و جزائے خیر، و بہر سب کو اتنا حق و عدل کی توفیق!

بالکل یہی حال مسندِ رفع یدین کا بھی ہے، اس میں شک کرنے کی قطعاً گنجائش نہیں ہے کہ رسول اللہ نے عجیبہ تحریر کے علاوہ کوئی بات وقت، رکوع سے اٹھتے وقت، بعد نماز سے اٹھتے وقت، اور تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے وقت بھی۔ رفع یدین کیا ہے۔ (جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمر، وائل بن حجر اور ابو حمید سعدی رضی اللہ عنہم وغیرہ متعدد صحابہ کرام نے روایت کیا ہے)۔ اسی طرح اس میں بھی شک کی گنجائش نہیں ہے کہ آپ نماز اس طرح بھی پڑھتے تھے کہ صرف عجیبہ تحریر کے وقت رفع یدین کرتے تھے اور اس کے بعد پوری نماز میں کسی موقع پر بھی رفع یدین نہیں کرتے تھے (جیسا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود اور براء بن عازب وغیرہ نے روایت کیا ہے)۔ اسی طرح صحابہ کرام و تابعین میں بھی دونوں طرح عمل کرنے والوں کی اچھی خاصی تعداد موجود ہے اس سے مہم مجتہدین کے درمیان اس بارے میں بھی اختلاف صرف ترجیح و فضیلت کا ہے، دونوں طریقوں کے جائز و ثابت ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

۱۶۶ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا فَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَقَعَهُمَا كَذَلِكَ وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الْمَسْجِدِ .

حضرت عہدِ بندہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تھے تو (تکبیر تحریر کرنے کے ساتھ) دونوں ہاتھ مونڈھوں تک اٹھاتے تھے اور جب رکوع میں جانے کے لئے تکبیر کہتے تھے اور اس طرح جب رکوع سے اٹھتے تھے تب بھی دونوں ہاتھ اسی طرح اٹھاتے تھے اور کہتے تھے

وَمَا مِنْ صَلَاةٍ إِلَّا رُكْعَتَانِ أَوْ رُكْعَةٌ ۚ وَرُكْعَتَانِ يَرْفَعُ فِيهِمَا يَدَايَ تِلْكَ طَرَفَا الْمَذْبُوحِ ۚ

حضرت عہدِ بندہ بن عمرؓ اس حدیث میں تکبیر تحریر کے علاوہ صرف رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کا ذکر ہے اور اسی کے ساتھ جہدے میں رفع یدین نہ کرنے کی تصریح ہے۔ اور ان ہی کی بعض دوسری روایت میں تیسری رکعت کے سنے اٹھتے وقت بھی رفع یدین کا ذکر ہے، اور یہ روایت بھی صحیح بخاری ہی میں موجود ہے۔

ورمک بن عویرث اور وائل بن حجرؓ حدیثوں میں (جن کو ماہِ ربیع الثانی اور ماہِ ابوالکھدر سے روایت کیا ہے) جہدے کے وقت بھی رفع یدین کا ذکر ہے، جس کی حضرت بن عمرؓ مندرجہ بالا حدیث میں صراحت فرمائی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ ان میں سے ہر روایت اور بیان بچانے خود صحیح ہے اور ماہِ ربیع الثانی اور ماہِ ربیع الثانی میں جہدے میں جاتے وقت ورساتے وقت بھی رفع یدین کرتے تھے۔ اور حضرت ابن عمرؓ کے بیان میں کہ آپ جہدے میں رفع یدین نہیں کرتے تھے تحقیق اس طرح دی جاسکتی ہے کہ ایسا آپ نے کبھی بھی کیا جس کو رمک بن عویرث اور وائل بن حجرؓ نے قویٰ کیا، حضرت ابن عمرؓ نے التذوق نہیں دیکھا اس لئے اپنے علم کے مطابق انہوں نے سنی لکھی، سیرہ آپ کا نام ہی یہ لکھی مصلیٰ ہوتا تو ممکن تھا کہ حضرت عہدِ بندہ بن عمرؓ جیسے صحابی کو سنی خبر نہ ملتی۔

عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ قَالَ لَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ أَلَا أُصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَصَلَّى لَكُمْ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي أَوَّلِ مَرَّةٍ . (رواہ الترمذی و ابو داؤد و النسائی)

حضرت عہدِ بندہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے خاص شہرِ مدینہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود نے ایک دفعہ ہم سے کہا کہ میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھانے لے گا کہ تم انہوں نے ہمیں نماز پڑھائی اس نماز میں انہوں نے بس پہلی ہی دفعہ (تکبیر تحریر کے ساتھ) رفع یدین کیا، اس کے سوا رفع یدین بالکل نہیں کیا۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے من ممتاز اور جلیل القدر صحابہ میں سے ہیں جن کو رسول اللہ ﷺ کی ہدایت تھی کہ وہ نماز میں پہلی صف میں رسول اللہ ﷺ کے قریب کھڑے ہوں، انہوں نے اپنے شہرِ مدینہ کو دیکھا اور اس کو کھانے کے لئے اہتمام کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھائی، اور اس میں تکبیر تحریر کے علاوہ کسی موقع پر بھی رفع یدین نہیں کیا۔

حضرت ابن مسعودؓ اس حدیث کی بنا پر یہ ماننا پڑے گا کہ حضرت بن عمرؓ وغیرہ نے روع میں جاتے

وقت اور وقت سے کہتے وقت رفع یدین کا جہاں ریاست و جمعی رسول اللہ کا بھی یہ شرعی معمول نہ تھا، اور یہاں تو حضرات ابن مسعود اور سب کے قریب صنف اول میں شامل ہوئے وہاں میں تھے اس سے یقین وقت ہوتا ہے، اور عظیم کے اس موقع پر رفع یدین نہ کرتے نہ کرتے۔

ان سب حدیثوں کو سامنے رکھ کر ہم منصف صاحب علم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ رسول اللہ کا معمول نماز میں رفع یدین کا بھی رہا ہے اور ترک رفع یدین کا بھی۔ یعنی یہاں بھی ہوتا تھا کہ سب پر رکن نماز میں وہاں تکبیر تحریمہ کے کسی موقع پر بھی رفع یدین نہیں کرتے تھے ایسا بھی ہوتا تھا کہ تحریمہ کے علاوہ صرف رکوع میں جاتے وقت وہ اس سے کہتے وقت رفع یدین کرتے تھے، اور شاذ و نادر یہاں بھی ہوتا تھا کہ سب جہدہ میں جاتے وقت اور اس سے کہتے وقت بھی رفع یدین کرتے تھے۔ حضرات ابن مسعود جیسے صحابہ نے آپ کی نماز کے مسلسل مطالعہ اور مشاہدے سے یہ سمجھا کہ نماز میں اصل ترک رفع یدین ہے، اور حضرات ابن عمر جیسے بہت سے صحابہ نے یہ سمجھا کہ اصل رفع یدین ہے۔ پھر اسے اور فکر کا یہی اختلاف تابعین اور بعد کے اہل علم میں بھی رہا۔

امام ترمذی نے حضرت عبداللہ بن عمر بن منذر جہاں حدیث سند کے ساتھ نقل کرنے کے بعد اور حسب حالت یہ بتائے کہ بعد کہ فہم یکر صحابہ ہر مصلحت بھی رفع یدین کی حدیث روایت کی کہی ہیں لکن ہے۔

”رسول اللہ کے بعض صحابہ مثلاً حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت جابر، حضرت ابومرہ اور حضرت انس وغیرہ اسی کے قول میں ہیں یعنی انہوں نے رفع یدین کو اختیار کیا ہے، اور کسی طرح تابعین اور بعد کے ائمہ میں سے فہم یکر اور حضرت اسی کے قول میں۔“

اس کے بعد ترک رفع یدین کے بارے میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث نقل کرنے کے بعد اور اسی مضمون کی براء بن عازب کی حدیث کا کمال دینے کے بعد امام ترمذی نے لکھا ہے۔

”متحدہ صحیح یہ اسی کے قول میں اور انہوں نے ترک رفع یدین کو اختیار لیا ہے اور کسی طرح تابعین اور بعد کے ائمہ میں سے فہم یکر اور حضرات نے اس کو اختیار کیا ہے۔“

غرض آئین باہر اور آئین باہر کی طرح رفع یدین اور ترک رفع یدین کا شبہ دونوں عمل رسول اللہ سے ثابت ہیں۔ اور صحابہ کرام کے درمیان ترجیح و اختیار میں اختلاف اسی وجہ سے ہوئے کہ ان میں سے بعض نے اپنے غور و فکر، اپنے دینی و جہان اور ارباب اور رسول اللہ کے معمولات کے مطالعہ و تجزیہ کی بنا پر یہ سمجھا کہ نماز میں اصل ترک رفع یدین ہے، اور رفع یدین جب ذوالابہ و قی اور عارضی طور پر ہو ہے۔ حضرات ابن مسعود جیسے صحابہ نے یہی سمجھا اور امام بخاری، ابن عمر بن الخطاب اور امام شافعی اور امام احمد وغیرہ نے اس کو اختیار کیا۔ اور حضرات امام شافعی اور امام احمد وغیرہ نے اس کو اختیار کیا، اور اسے تا یہ اختلاف بھی صرف برعکس سمجھا، اور حضرت امام شافعی اور امام احمد وغیرہ نے اس کو اختیار کیا، اور اسے تا یہ اختلاف بھی صرف

فنییت میں ہوا، رفع اور ترک رفع کا جو سب کے نزدیک مسلم ہے۔  
اللہ تعالیٰ عفو و رخصت سے خلعت فرمائے وراجہ حق کی توفیق۔

نماز کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ کے حضور میں قلب، قلب اور قلوب، عمل سے ایک خاص طریقے پر اپنی بندگی و نیاز مندی کا اظہار اور اس کی سبب نہایت حضرت و جدت کے سامنے اپنے انتہائی تذلل اور فروتنی کا مظاہرہ۔ قیام و قعود اور رکوع و سجود اور جو پہچان میں پہنچا جاتا ہے اس سبب کی رو سے یہی ہے، لیکن اس بندگی اور تذلل کا سب سے بڑا مظہر نماز کے اعماس و اجزاء میں رکوع و سجود ہیں۔ سر اٹھنا رکھنا، تکیہ، یعنی برتری اور برتری کے احساس کی حاجت ہے، اور اس کے برعکس کو نیچا کرنا اور چمکانا تواضع اور خاکساری کی نشانی ہے۔ اور اپنے کو کسی کے سامنے رکوع کی شکل میں جھکا دینا اس تواضع اور تسبیح کی غیر معمولی شکل ہے جو وصف ناق و نامتبی کا حق ہے اور سجدہ اس کی باطنی تحریر اور انتہائی شکل ہے، اس میں بندہ اپنی پیشانی اور ناک کو جو انسانی مسند میں سب سے زیادہ محترم میں خاک پر رکھ دیتا ہے، اس لحاظ سے رکوع و سجود نماز کے ارکان میں سب سے زیادہ اہم ہیں، اسی نے رسول اللہ ﷺ نے نوازشی طرح اور صحیح طریقے پر ادا کرنے کی سخت ہدایت اور تاکید فرمائی ہے، اور بدترین کلمات کے ساتھ ان میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل یہ اس کے حضور میں دعا کرنے کی اپنے ارشاد، اور عمل سے یقین فرمائی ہے۔  
اس تمہید کے بعد اس سلسلہ کی حدیثیں ذیل میں پڑھئے۔

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُجْزَى صَلَوةُ الرَّجُلِ حَتَّى يُقِيمَ ظَهْرَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ .

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کی نماز اس وقت تک کافی نہیں ہوتی (یعنی پوری طرح دائیں ہوئی) جب تک کہ وہ رکوع و سجدہ میں اپنی پیٹھ کو سیدھا نہ کرے۔

عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَلِيٍّ الْحَنْفِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى صَلَوةِ عَبْدٍ لَا يُقِيمُ فِيهَا صَلْبَهُ بَيْنَ خُشُوعِهَا وَسُجُودِهَا -

حضرت علی بن علی حنفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جو بندہ رکوع اور سجدہ میں اپنی پشت کو سیدھا ہی برابر نہیں کرتا، اللہ تعالیٰ اسکی نماز میں طرف دیکھتی بھی نہیں۔

نماز کی طرف اللہ تعالیٰ کے نہ دیکھنے کا مطلب یہ ہے کہ ایسی نماز اس کے نزدیک قابل قبول نہیں،

اور نہ خاص ہے کہ زمین و آسمان کی کوئی چیز بھی اللہ تعالیٰ سے مخفی اور اس کی نظر سے غائب نہیں ہے۔ ان دونوں حدیثوں میں رسول اللہ ﷺ نے تنبیہ فرمائی ہے کہ جو شخص رُکوع، سجود کو قیام کے مقابلے میں صحیح طور سے ادا نہیں کرے گا، اس کی نماز قبول نہیں ہوگی، یہی ان دونوں حدیثوں کی ہدایت ہے۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِغْتَدِلُوا إِلَى السُّجُودِ وَلَا يَسْطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيهِ إِنْ سَاطَ الْكَلْبِ .

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سجدہ اٹھانے کیسا تھک رہا ہو کوئی اپنی بائیں سجدہ میں اس طرح نہ چلائے جس طرح کہ زمین پر پاؤں چلا دیتا ہے۔

سجدہ میں اٹھانے کا مطلب یہ ہے کہ سجدہ تمامیت کے ساتھ کیا جائے، یہاں نہ ہو کہ سر زمین پر رہے اور فوراً اٹھ جائے۔ اور بعض شراحین نے اٹھانے کے حکم کا مطلب یہ بھی سمجھا ہے کہ سجدہ سجدہ میں اس طرح نہ ہے جس طرح کہ سر اور ہاتھ پائے۔ اور یہی ہدایت اس حدیث میں یہ فرمائی ہے کہ سجدہ میں کانوں کو زمین سے اوپر اٹھ رہنا چاہئے۔ اس سلسلہ میں سے کی مثال آئیے اس وقت کی کہ اس کی شہادت اور قباحت اچھی طرح سمجھیں گے، انہیں نشین ہو جائے۔

عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدْتَ فَصَغْ كَفَّكَ وَارْفَعْ مِرْفَقَيْكَ .

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جب سجدہ کر دو تو اپنی آستینیں زمین پر رکھو اور ہتھیلیں اوپر اٹھاؤ۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ بَحْنَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَجَدَ فَرُجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حُفْرَةً يَنْدُو بِهَا ضَرْبُكَ .

حضرت عبداللہ بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو چھٹی طرح کھول دیتے تھے، یعنی پیچھوں سے اٹکے رکھتے تھے (یہاں تک کہ بغل کی سفیدی نظر آتی تھی)۔

عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ ...

روعی و المسانی و ابن ماجہ

حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو خود دیکھا ہے کہ جب آپ سجدہ میں جاتے تھے تو ہاتھوں سے پہلے اپنے گھٹنے زمین پر رکھتے تھے، اور جب آپ سجدہ سے اٹھتے تھے تو اس کے بعد اپنے ہاتھ گھٹنوں سے پہلے اٹھاتے تھے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمٍ عَلَى الْجَبْهَةِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ وَلَا تَكُفَّتِ الْيَابَ وَالشَّعْرَ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے تسبیح (یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھے تسبیح دیا ہے) کہ میں سات اعظم پر سجدہ کروں (یعنی ہاتھوں کی سطح کمرے کے یہ سات عضو زمین پر رکھے ہوں)۔ پیشانی اور دونوں ہاتھ اور دونوں ٹخنے اور دونوں پاؤں کے کنارے۔ اور یہ (بھی تسبیح ہے) کہ ہر اپنے اپنے پاؤں اور پاؤں کو نہ میں۔

یہ سات اعظم جن کا حدیث میں ذکر ہے۔ سجدے میں ان کو زمین پر ٹکنا چاہئے۔ غسل دینی سجدے میں ہوتے ہوئے کسی کوشش کرتے ہیں کہ اپنے پاؤں اور پاؤں کو خاک سے بچیں، یہ بات ہے کہ سجدے کی حالت اور روئے کے منافی ہے اس لئے اس سے منع فرمایا گیا ہے۔

عَنْ عُفَّةَ بْنِ عَامِرٍ لَمَّا نَزَلَتْ لَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ.

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب قرآن مجید کی آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کو اپنے رُکوع میں رکھو (یعنی اس تسبیح کو قیام میں بھی نہ رکھو بلکہ سجدہ میں کہہ کر) پھر جب آیت نازل ہوئی کہ اس کو اپنے سجدے میں رکھو (یعنی اس کو قیام میں کہہ کر)۔

عَنْ حَذِيفَةَ اللَّهِ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى.

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب نماز میں کہہ کر نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی، آپ رکوع میں اور سجدے میں کہتے تھے۔

عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَقَالَ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ وَإِذَا سَجَدَ فَقَالَ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ سُجُودُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ



عون بن عبد اللہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے رات فرمایا کہ جب کوئی شخص پندرہ رکوع میں ۳ بار سب سے تیس بار کوٹھمیل ہو گیا اور یہ اس کا اپنی درجہ ہو اور کسی طرح جب اپنے بچہ کے میں ۳ بار سب سے تیس بار کھجور چرا ہو گیا اور یہ اس کا اپنی درجہ ہو۔

مطلب یہ ہے کہ رکوع اور سجدے میں اگر تسبیح ۳۰ دفعہ سے کم کی گئی تو رکوع اور سجدہ تو ہوا ہو جائے گا لیکن اس میں یہ کوئی نقصان رہے گا، کامل ۱۱۱ تسبیح کے لئے ۳۰ دفعہ تسبیح کہیں ضروری ہے اور اس سے زیادہ کہنا اور بہتر ہے۔ ہاں ہمارے لئے ضروری ہے کہ اگر کوٹھمیل اور سجدہ کا زیادہ ہو جائے تو اس سے جو فائدہ ہے اس کے لئے ضرورت اور نفع ہوتا ہے حضرت سعید بن جبیر تابعی سے ابوہریرہؓ سے روایت آیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے عمر بن عبد العزیز سے متعلق فرمایا کہ اس جو بنی عمرہ کے لئے نماز میں سجدہ بہت ہی مشابہ ہے۔ بنی جبیر فرماتے ہیں کہ اس کے بعد ہم نے عمر بن عبد العزیز کے رکوع و سجود کی تسبیح کے بارے میں اندازہ کیا کہ وہ تقریباً ۳۰ دفعہ پڑھتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ بھی رکوع و سجود میں تقریباً ۳۰ دفعہ تسبیح پڑھتے تھے، اس لئے بہت یہ ہے کہ جو شخص نماز پڑھے وہ اس سے کم تسبیح و سجدہ اور زیادہ کرے اور اس دفعہ تسبیح پڑھے۔

مندرجہ ذیل تین حدیثوں سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے رکوع اور سجدہ میں سبحن ربی العظیم اور سبحن ربی "علیٰ نبیہ" کی تسبیح کی ضرورت تھی، یقیناً فرمائی اور یہی سب سے کم معمول بھی تھی، لیکن دوسری حدیث حدیث میں رکوع اور سجدہ کی حالت میں تسبیح و تہلیل کے جس دوسرے کلمات اور جملوں کا پڑھنا بھی نہ بخشنے سے ثابت ہے۔ جیسا کہ اس کے راقی مولانا حدیثوں سے معلوم ہو گا۔

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَ سُجُودِهِ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رکوع اور سجدہ میں کہتے تھے (نبیہ پاک و مقدس و منزہ ہے پروردگار صلیک کا اور روح کا)۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَ سُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَ بِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع و سجدہ میں بشارت یہ کلمات کہتے تھے۔

(اے اللہ! ہمارے رب ہم تیری حمد کے ساتھ تیری تسبیح کرتے ہیں، اے اللہ! میری مغفرت فرما)۔ سب (یہ کلمات کہتے) قرآن مجید کے حکم کی تعمیل کرتے تھے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے تحریری لفظ کا مطلب یہ ہے کہ سورہ

میں آپؐ کو اند تین کی طرف سے جویہ تکمیر دیا گیا تھا (آپؐ مدنی رحمہ اللہ کے ساتھ اس کی تسبیح کریں اور اس سے مغفرت طلب کریں) اس قسم کی تسبیح میں آپؐ کی کلمات کے ذریعہ رکوع اور سجدے میں بھی اللہ کی حمد و تسبیح اور اس سے استغفار کرتے تھے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہی سے یہ بھی مروی ہے کہ ۱۰۰ کے نمبروں کے بعد نماز کے علاوہ بھی آپؐ کی زبان مبارک پر یہ تین کی حمد و تسبیح اور استغفار کے جامع کلمات بکثرت جاری رہتے تھے۔ مداحوں اس کی قدر اور پیروی ہم سب کو نصیب فرمائے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَقَدْ ذُتْ رَسُولُ اللَّهِ لَيْلَةً مِنَ الْفَرَاشِ فَالْتَمَسَتْهُ فَوَقَعَتْ يَدِي عَلَى بَطْنٍ قَدَمِهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمَا مَنْصُوبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَمُعَافَاتِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُخْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ -

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا یہ روایت ہے کہ ایک رات کو (میری ہاتھ لگی تو) میں نے رسول اللہؐ کو بستر پر نہ پایا، پس میں (اندھیرے میں) آپؐ کو ٹٹولنے لگی تو میرے ہاتھ آپؐ کے پاؤں کے تھوڑے پر پڑا، اس وقت آپؐ سجدہ میں تھے اور اللہ کے حشر میں حشر کرتے تھے (اے اللہ! میں تیری ناراضی سے تیری رضامندی کی پناہ لیتا ہوں) تیری عزت تیری معافی کی پناہ لیتا ہوں اور تیری پکڑ سے اس تیری پناہ لیتا ہوں۔ میں تیری شہادت پوری طرح یقین نہیں کر سکتا (اس میں کہہ سکتا ہوں) کہ تو یہاں جیسا کہ تو نے خود اپنی ذاتِ قدس کے بارے میں بتا دیتا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ دَهْلَةً وَجُلَّةً وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ وَغَلَائِيَّتَهُ وَبِسْرَةٍ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ اپنے سجدہ میں (بھی بھی) یہ دعا بھی کرتے تھے اللھم اغفر لی ذنبی کلہ دہلۃ و جلۃ و اولہ و آخرہ و غلایئۃ و بسرۃ۔ اس میں تین چھوٹے بھی ہیں۔ پہلے بھی اور چھپکے بھی، آخرے کو بھی اور اگلے چھپے بھی)۔

بعض قرائن کی بنا پر بعض ماہرے مت کا یہ خیال ہے کہ رکوع اور سجدہ میں یہ دعا میں آپؐ زیادہ تر تہجد وغیرہ فصل نمازوں میں پڑھتے تھے۔ لیکن کبھی فرض نماز میں بھی بعض فصلوں کا یا سجدہ آپؐ سے ثابت ہے۔

اللہ تعالیٰ امرِ قویق دے، اور نبی مبارکؐ دعاؤں کا مطلب آدمی سمجھتے ہو تو رکوع اور سجدہ میں تسبیح کے ساتھ بھی بھی یہ دعا نہیں بھی پڑھتی تھیں۔ خاص کر وہ فصل میں جن میں آدمی کو اختیار ہے کہ جتنے لمبے رکوع و سجدہ کرے۔ ہاں فرض نمازوں میں لامر کو اس کا نہ صرف ضرورت ہے کہ مقتدیوں کو تکلیف اور رعب نہ ہو۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا إِنِّي نَهَيْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَعَظُمُوا فِيهِ الرَّبُّ وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ فَقَمِنَ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ۔ مجھے اس کی ممانعت ہے کہ رکوع اور سجدے کی حالت میں قرآن مجید کی تلاوت کروں ۔ پس رکوع میں تو قراؤں اپنے نائب اور پروردگار کی عظمت و کبریائی میں کیا کرو، اور سجدے میں دعا کی خوب کوشش کیا کرو، سجدے کی دعا (نصطورت) اس کی مستحق ہے کہ قبول کی جائے۔

قرآن مجید کی قرات جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے نماز کا ہم رکوع ہے۔ لیکن اس کا محل قیام ہے اور کلام ہی و فرمانِ خداوندی کے شایان یہی ہے کہ اس کی تلاوت و قرات قیام کی حالت میں ہو (شاہی فرامین کے کھڑے ہو کر ہی پڑھتے جانے کا دستور ہے) اور رکوع و سجود کے لئے یہی مناسب ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل، اپنی بندگی و سرائے کا اظہار اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں دعا و استغفار ہو۔ رسول اللہ ﷺ کا عمل بھی مدتِ اہم یہی رہا اور اس حدیث میں آپ نے رہنمائی کی بھی اسی کی ہدایت فرمائی۔

وہ حدیثیں اور پرزور چٹکی ہیں جن میں رسول اللہ ﷺ نے سجدے میں کہنے کی تلقین و ہدایت فرمائی ہے اور اسی کے مطابق خود آپ کا عمل بھی معلوم ہو چکا ہے۔ اور یہاں اس حدیث میں آپ نے سجدے میں دعا کرنے کی تاکید فرمائی۔ ان دونوں باتوں میں کوئی تضاد و منافات نہیں ہے۔ بات یہ ہے کہ دعا و رسواں کی ایک سہ اور احمی ہوتی صورت قویہ ہے کہ بندہ صاف صاف اپنی حاجت مانگے اور یہ امر یقیناً یہ بھی ہے کہ جس سے مانگنا موقع نہ ملے نہ زمین جس اس کے محدود و ممانعت کے یقیناً کا۔ ہائی اس دنیا میں بھی بہت سے مانگنے والے اس طرح ناکام ہیں۔ بہر حال یہ بھی دعا کا ایک طریقہ ہے اور قیام میں ایک حدیث میں ”و فضل دعا کہا کیا ہے۔“ (جامع ترمذی) سے ثابت ہے

بھی کیا ہے یہ قلم ہے، جو شخص سجدے میں صرف یہی قلم بہار اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کرتا ہے اس کا سجدہ بھی مانگے نہ نہیں ہے لیکن سجدے کی جو دعائیں ”تختہ“ سے منقول ہو، وہ ہیں (جو بھی وہ نہ ہو، جو کچھ میں) انہی سے کہ اس سے انکی شائستگی ہے۔

عَنْ مَعْدَانَ بْنِ طَلْحَةَ قَالَ لَقِيتُ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ أَغْمَلُهُ يَدْخِلْنِي اللَّهُ بِهِ الْجَنَّةَ فَمَسَكْتُ ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَمَسَكْتُ ثُمَّ سَأَلْتُهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ سَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ عَلَيْكَ بِكَفَرَةِ السُّجُودِ لِلَّهِ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ

بِهَا دَرَجَةٌ وَحَطَّ بِهَا عَنْكَ غَطِيبَةٌ قَالَ مَعْدَانُ ثُمَّ لَقِيَ ابَا الدَّرْدَاءِ لَسَأَلَتْهُ لَقَالَ لِي مِثْلُ مَا قَالَ ثَوْبَانُ .

معدان بن حصیہ تابعی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نزدیک دو خاص خدمت خواہش تھیں جن سے اللہ عنہ سے میری ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے عرض کیا کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے جس کے کرنے سے اللہ تعالیٰ مجھے جنت عطا فرما دے! انھوں نے خاموشی اختیار فرمائی اور میری اس بات کا کوئی جواب نہیں دیا میں نے دوبارہ وہی سوال کیا انہوں نے اس مرتبہ بھی کوئی جواب نہیں دیا اور سکوت اختیار فرمایا۔ اس کے بعد تیسری مرتبہ میں نے پھر وہی سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ یہی سوال میں نے رسول اللہ ﷺ سے کیا تھا تو آپ نے فرمایا تھا کہ تم اللہ کے حضور میں سجدہ زیادہ کیا کرو، جو سجدہ بھی تم اللہ کے لئے کرو گے اس کے صلہ میں اللہ تعالیٰ تمہارا درجہ ضرور بلند کرے گا اور تمہارا کوئی نہ کوئی گناہ اس کی وجہ سے ضرور معاف ہو گا۔ معدان کہتے ہیں کہ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے دوسرے صحابی حضرت ابو الدرداءؓ کی خدمت میں حاضری کا مجھے موقع ملا تو ان سے بھی میں نے یہی سوال کیا، انہوں نے بالکل وہی بتایا جو حضرت ثوبان نے فرمایا تھا۔

عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ أَبِيتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَاتَيْتُهُ بِوَضُوئِهِ وَحَاجَّتْهُ لَقَالَ لِي سَلْ فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ، قَالَ أَوْغَيْرَ ذَلِكَ ؟ قُلْتُ هُوَ ذَلِكَ ، قَالَ فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكُنْفَرَةِ السُّجُودِ .

ربیعہ بن کعب السلمی (جو اصحاب صفہ میں سے تھے اور سفر و حضر میں اکثر رسول اللہ ﷺ کے خدمت خواہش کی حیثیت سے آپ کے ساتھ رہتے تھے) بیان فرماتے ہیں کہ میں ایک رات کو حضور ﷺ کے ساتھ اور آپ کی خدمت میں تھا (جب آپ سجدہ کے لئے رات کو اٹھے) تو میں وضو کا پانی اور دوسری ضروریات کے ساتھ خدمت ہو تو آپ نے (مسرت اور انیساء کے خاص علم میں) مجھ سے فرمایا "ربیعہ! کچھ مانگو" (آپ کا مطلب یہ تھا کہ تمہارے دل میں اُس کی خاص چیز کی حاجت اور آرزو ہو تو اس وقت مانگ دو میں اللہ تعالیٰ سے اس کے لئے دعا کروں گا، اور یہ ہے کہ وہ تمہاری مالاچاری کی مدد سے گا)۔ ربیعہ کہتے ہیں۔ میں نے عرض کیا۔ میری مانگ یہ ہے کہ جنت میں آپ کی رفقت نصیب ہو۔ آپ نے فرمایا۔ یہی یاں ہے! کچھ مانگو۔ میں نے عرض کیا۔ میں تو بس یہی مانگتا ہوں۔ آپ نے فرمایا۔ تو اپنے اس معاملہ میں سجدوں کی کثرت کے ذریعہ میری مدد کرو۔

مترین بارگاہِ خدیوہ کی پرکھی گئی ایسے حوالے آتے ہیں کہ وہ محسوس کرتے ہیں کہ اس وقت رحمت حق متوجہ ہے، اور جو کچھ مانگا جائے امید ہے کہ انشاء اللہ مل ہی جائے گا۔ بخدا ایسا معصوم ہوتا ہے کہ جس وقت "نفسہ" نے ربیعہ بن کعب کی خدمت سے متاثر ہو کر ان سے فرمایا کہ (جس چیز کی تمہیں حاجت ہو وہ مانگو) مانگا وہ کوئی ایسی ہی چیز تھی، لیکن جب انہوں نے اس کے جواب میں

مانی، اور کمر در یافت کرنے پر بھی یہی کہا کہ "مجھے تو جس یہی چاہئے اس کے سوا چہ نہیں" تو آپ نے ان سے فرمایا کہ

(پھر اپنے اس معاملہ میں میری مدد کرو تہذیبوں کی کثرت کے ذریعہ) گویا اس ارشاد کے ذریعہ آپ نے ان کو بتایا کہ تم جو جنت میں میری رفعت چاہتے ہو یہ بہت بلند درجہ اور عظیم مرتبہ ہے، میں تمہارے واسطے اللہ تعالیٰ سے اس کے لئے دعا کرتا ہوں اور آروں کا یکتا تہ بند تمام حاصل ہونے کے لئے ضروری ہے کہ تم بھی اس کا تحقیق پیدا کرنے کے لئے علمی و تشکیرو، و روحانی عمل جو اس منزل تک پہنچانے میں خصوصیت سے ساتھ مدد کار ہو سکتے ہیں اللہ کے حضور میں تہذیبوں کی کثرت ہے لہذا تم اس کا خاص جہد کر کے اپنے اس معاملہ میں میری مدد کرو، اور اپنے عمل سے میری دعا کو قوت پہنچاؤ۔

واقعہ یہ ہے کہ حضرت ریحہ کی اس حدیث اور اس سے پہلے ان حضرات ثواب کی حدیث میں کثرت نمود سے مرد نمازیں کی کثرت ہے، لیکن چونکہ جنت اور اس میں رسوں اللہ کی رفعت حاصل ہونے میں نماز کے دوسرے رکان و اجزاء سے زیادہ تہذیب و ادب حاصل ہے اس لئے یہی کثرت تصویق کے کثرت وجود کا غلط استعمال یا نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

روح اور تہذیب کے درمیان قومہ کا حکم ہے، اور یہی طرح ایک رکت کے دو تہذیبوں کے درمیان جہد مشہور ہے، ان دونوں کے بارے میں رسول اللہ کی ہدایت اور آپ کا معمول ذیل کی حدیث میں پڑھئے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ وَالَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جب امام (روح) سے نکتہ ہوئے (یعنی) اللہ نے کسی کو تہذیب و ادب کی جس نے اس کی حمد کی) تو تم (اسے اللہ تعالیٰ کا بار پروردگار تیرے ہی کی ساری حمد و ستائش سے) تو جس کا کہنا ہو اللہ کے لئے کہنے کے موافق ہو گا اس کے چمکنے سے سارے گنہگار معاف کر دیئے جائیں گے۔

نماز یا عبادت میں جب امام روح سے نکتہ ہوئے کہتے ہیں تو اللہ کے فرشتے بھی کہتے ہیں۔ اس حدیث میں رسول اللہ نے امام کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کو حکم دیا ہے کہ اس موقع پر وہ بھی یہی کلمہ کہیں اور فرمایا ہے کہ جن لوگوں کا یہ کلمہ فرشتوں کے کلمہ کے موافق اور مطابق ہو گا۔ اس کلمہ کی برکت سے ان کے پیچھے قلمبر معاف ہو جائیں گے۔ موافق اور مطابق ہونے کا مطلب یہ ہے کہ بالکل ان کے ساتھ ہو گئے پیچھے نہ ہوں۔ واللہ اعلم۔

یہ بات اس معروف الحدیث کی کے سلسلہ میں بار بار کہی جا چکی ہے کہ جن حدیثوں میں کسی خاص عمل

کی برکت سے تمہاریوں کے معاف ہونے کی بشارت سنائی جاتی ہے اس سے مومنوں، مسیحیوں و کافروں کو ہوتے ہیں۔  
 سہار کے متعلق قرآنی آیات اور احادیث سے کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کے معانی اصولی طور پر تو یہ ہے  
 وابستہ ہے، یوں اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ وہ بڑے بڑے بندوں کو جس کے چاہے بخش اپنے کرم سے بخش دے۔

۱۵۶ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَوْفَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا رَفَعَ ظَهْرَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ سَمِعَ اللَّهَ  
 لِمَنْ حَمِدَهُ اللَّهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأَ السَّمَوَاتِ وَمِلَأَ الْأَرْضِ وَمِلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ  
 بَعْدُ .

حضرت عبداللہ بن اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب رکوع سے اٹھتے تو فرماتے

سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اللَّهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ  
 بَعْدُ

اللہ نے سنی اس بندہ کی حمد کی اللہ جبار رب تبارہ سے ہی ساری حمد و ستائش ہے  
 اتنی کہ جس سے زمین آسمان کی ساری وسعتیں بھر جائیں اور زمین و آسمان سے آگے جو سلسلہ وجود  
 تبارہ کی مشیت میں ہے اس کی بھی ساری وسعتیں بھر جائیں۔

اور صحیح مسلم ہی میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے قومہ میں یہی دعا سیکھ اور  
 اضافہ کے ساتھ مروی ہے۔ بخلاف یہاں معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ کے بعد  
 کسی طرف سے کتبہ تھے اور کبھی اس کے ساتھ وہ اضافہ بھی کرتے تھے جو مہدی اللہ بن  
 اوفی رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے معلوم ہوا اور کبھی اس پر مزید اضافہ وہ بھی فرماتے تھے جس کی روایت  
 حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے کی ہے اور اسی واسطے کبھی کبھی آپ کا قوماً اتی طویل ہو جاتا تھا کہ  
 لوگوں کو سہو کا شبہ ہونے لگتا تھا جیسا کہ آگے درج ہونے والی حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث سے  
 معلوم ہو گا۔ واللہ اعلم

۱۵۷ عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ  
 الرُّكُوعِ قَالَ سَمِعَ اللَّهَ لِمَنْ حَمِدَهُ لَقَالَ رَجُلٌ وَرَاءَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا  
 مُبَارَكًا فِيهِ لَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مَنِ الْمُتَكَلِّمُ الْفُلَانُ قَالَ آتَا قَالَ رَأَيْتُ بِضْعَةً وَ ثَلَاثِينَ مَلَكًا  
 يَتْلُوُونَهَا إِلَهُمَّ يَكْتُبُهَا أَوْلَا . (رواہ البیہاقی)

حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ کے پیچھے نماز پڑھ رہے  
 تھے جب آپ نے رکوع سے اٹھایا اور کہا تو آپ کے پیچھے مقتدیوں میں سے  
 ایک شخص نے کہا

بہت زیادہ حمد، بہت پاکیزہ اور مبارک حمد۔ اے ہمارے رب آپ ہی کے لئے ہی ساری حمد،

جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے دریافت فرمایا اس وقت یہ کبھی ہوا کون تھا؟ اس شخص نے کہا کہ میں نے کہا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے تم سے پہلے اور فرشتوں و دیکیں کہ وہ باہم مسابقت کر رہے تھے کہ کون اس کو پہلے کہے گا۔

حدیث میں اس کلمہ کے کہنے کے لئے تمیں سے زیادہ فرشتوں کی جس مسابقت کا ذکر ہے اس کا نہ صریح سبب مذکور ہے نہ اس کی وہ خاص کیفیت تھی جس کیفیت سے اس نے اللہ کی حمد کا یہ مبارک کلمہ کہا تھا۔ واللہ اعلم

عَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ بَيْنَ السُّجْدَتَيْنِ رَبِّ اغْفِرْ لِي.

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ۱۱۰۰۰۰ نوبتوں کے درمیان جسدِ مہیا کرتے تھے۔ **ابنِ عمر رضی اللہ عنہما** نے فرمایا: ”اے اللہ! میری مغفرت فرما۔“

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ يَقُولُ بَيْنَ السُّجْدَتَيْنِ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاهْدِنِيْ وَعَافِنِيْ وَارْزُقْنِيْ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ۱۱۰۰۰۰ نوبتوں کے درمیان یہ دعا کرتے تھے، ”اے اللہ! میری مغفرت فرما، مجھ پر رحم فرما، مجھے ہدایت کی نعت سے نواز، مجھے معاف فرما دے اور میری روزی کی کفالت فرما۔“ (سنن ابی داؤد)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَامَ حَتَّى يَقُولَ لَذَٰؤَهُمْ ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ السُّجْدَتَيْنِ حَتَّى يَقُولَ لَذَٰؤَهُمْ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (بھی ایسا ہوتا) کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع سے اٹھ کر سمیع اللہ لمن حمدہ کہتے تو (تہی و تیر تک) کھڑے رہتے کہ ہم کو خیاں ہوتا کہ شاید آپ کو سہو ہو گیا، پھر سجدہ میں جاتے اور اس سے اٹھنے کے بعد دونوں سجدوں کے درمیان (اتنی دیر) بیٹھتے کہ ہم خیاں کرنے لگتے کہ شاید آپ کو سہو ہو گیا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ کبھی کبھی آپ کا قومہ اور جلسہ اتنا طویل ہو جاتا تھا کہ صحابہ کرام کو سہو کا شبہ ہونے لگتا تھا وہیں اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ایسا کبھی شاہِ نادر ہی ہوتا تھا، عام عادت شریفہ یہ نہیں تھی، ورنہ اگر روزِ مہر کا معمول یہی ہوتا یا بکثرت ایسا ہوا کرتا تو کسی کو سہو کا شبہ کبھی نہ ہوتا۔

رکوع اور سجدہ کی طرح قومہ اور جلسہ میں بھی جو کلمات اور جودعا میں رسول اللہ ﷺ سے منقول و ماثور ہیں۔ ظاہر ہے کہ وہ سب نہایت ہی مبارک اور مقبول دعائیں ہیں۔ البتہ کہ نماز پڑھنے والے مہربان ہو، تو حضور

ہی کی ہدایت کے مطابق اس کو اس کا لحاظ رکھنا چاہئے کہ اس کا طرز عمل مقتدیوں کے لئے زحمت و مشقت کا باعث نہ بن جائے۔

### اعدہ، تسبیح اور سہ

نماز کا ہر اہم قعدہ اور سلام پر ہوتا ہے، یعنی یہ دونوں اس کے آخری اجزاء ہیں، ہاں اگر نماز تین یا چار رکعت کا ہو تو پہلی دو رکعت پڑھنے کے بعد ایک دفعہ درمیان میں بھی بیٹھا جاتا ہے اس کو قعدہ اولی کہتے ہیں لیکن اس میں صرف تشہد پڑھ کر کھڑے ہو جاتے ہیں اور تیسری یا چوتھی رکعت پڑھنے کے بعد دوبارہ بیٹھتے ہیں اور اس میں تشہد کے بعد درود شریف بھی پڑھنے کے بعد سلام پر نماز ختم کر دی جاتی ہے۔  
ذیل کی حدیثوں سے معلوم ہو گا کہ قعدہ کا صحیح طریقہ کیا ہے اور رسول اللہ ﷺ کس طرز قعدہ فرماتے تھے، اور امتیں کیا پڑھنے کی آپ ﷺ نے تعلیم دی ہے، اور سلام پر کس طرز نماز ختم کرنی چاہئے

### قعدہ کا صحیح اور مستحسن صریح

۱۰۰۱ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَرَفَعَ إصْبَعَهُ الْيُمْنَى الَّتِي لَلْيَمَنِ الْإِبْهَامُ فَدَعَا بِهَا وَيَدُهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ بَاسْطَهَا عَلَيْهِمَا . (رواه مسلم)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز میں بیٹھتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھ ٹخنوں پر رکھ لیتے تھے اور اپنے ہاتھ کے انگوٹھے کے برابر وانی انگلی (انگشت شہادت) کو اٹھا کر اس سے اشارہ فرماتے تھے اور اس وقت یہاں ہاتھ آپ کا بائیں ٹخنے پر ہی دراز ہوتا تھا (یعنی اس سے آپ کوئی اشارہ نہیں فرماتے تھے)۔ (صحیح)

قعدہ میں کلمہ شہادت کے وقت انگشت شہادت کا اٹھانا اور اشارہ کرنا حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے علاوہ دوسرے صحابہ کرامؓ نے بھی روایت کیا ہے، اور بلاشبہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ اور اس کا مقصد بظاہر یہی ہے کہ جس وقت نمازی کہہ کر اللہ تعالیٰ کے وعدہ لا شریک ہونے کی شہادت دے رہا ہو اس وقت اس کا دل بھی توحید کے تصور اور یقین سے لبریز ہو اور ہاتھ کی ایک انگلی اٹھا کر جسم سے بھی اس کی شہادت دی جا رہی ہو، بلکہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی اسی حدیث کی بعض روایات میں یہ اضافہ بھی ہے کہ انگشت شہادت کے اس اشارے کے ساتھ آپ ﷺ انگشت بیانیہ سے بھی اشارہ فرماتے تھے۔  
۱۰۰۲ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اس اشارہ کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی نقل فرمایا ہے:

### لَيْمَىْ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْحَدِيدِ

انگشت شہادت کا یہ اشارہ شیطان کے لئے نوچے کی دھار دار چھری و رتھوار سے زیادہ تکلیف دہ ہوتا ہے۔ (مشکوٰۃ مشکوٰۃ)



عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَرَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَتَرَبَّعُ فِي الصَّلَاةِ إِذَا جَلَسَ لِقَعْلَتِهِ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ حَدِيثُ السِّنِّ لَنَهَانِي عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَقَالَ إِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيُمْنَى وَتَشِيَّ الْيُسْرَى لَقُلْتُ إِنَّكَ تَفْعَلُ ذَلِكَ لَقَالَ إِنَّ رِجْلِي لَا تَحْمِلَانِي -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے فرزند عبداللہ سے روایت ہے کہ وہ اپنے والد (جد) حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو دیکھتے تھے کہ وہ نماز میں چہار زانو بیٹھتے تھے۔ (کتبہ ہیں کہ وہ چہرہ کی پیروی میں) میں بھی اس طرح چہار زانو بیٹھتا تھا۔ حالانکہ میں اس وقت باطل فہم تھا، تو والدہ جد نے مجھے اس طرح بیٹھنے سے فرمایا اور مجھے بتایا کہ نماز میں بیٹھنے کا شرعی طریقہ یہ ہے کہ اپنا دایاں پاں کھڑا کر، اور بائیں پاں موڑ کر بیٹھنا۔ میں نے عرض کیا کہ۔ خود آپ جو چہار زانو بیٹھتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ۔ (میں مجبوری اور معذوری کی وجہ سے اس طرح بیٹھتا ہوں) میرے پاؤں اب میرا بوجھ نہیں سہارتے۔

..... حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے ایک صاحبزادے کا نام بھی عبداللہ ہی تھا، یہ انہیں کا واقعہ ہے جو مذکور ہوا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو اللہ تعالیٰ نے طویل عمر عطا فرمائی ۸۳ سال اور ایک روایت کے مطابق ۸۶ سال کی عمر میں ان کی وفات ہوئی۔ اخیر عمر میں ضعف پیر کی وجہ سے وہ نماز میں سنت کے مطابق اپنے پاؤں پر نہیں بیٹھ سکتے تھے، اس وجہ سے مجبوراً چہار زانو بیٹھنا پڑتا تھا (اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان کے پاؤں میں کوئی خاص تکلیف تھی اس کی وجہ سے وہ قعدہ میں سنت کے مطابق بیٹھنے سے معذور تھے) بہر حال ان کے صاحبزادے عبداللہ نے بھی صرف ان کی تقلید اور پیروی میں ان ہی کی طرح چہار زانو بیٹھنا شروع کر دیا (اگرچہ وہ اس وقت بقول خود بوڑھے نہیں بلکہ نو عمر اور نوجوان تھے) حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ان کو ایسا کرتے دیکھا تو منع فرمایا اور بتایا کہ نماز میں بیٹھنے کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ اپنا پاؤں کھڑا کیا جائے اور بائیں پاؤں موڑ کر اس پر بیٹھا جائے اور اپنے متعلق فرمایا کہ میں معذوری کی وجہ سے چہار زانو بیٹھتا ہوں، میرے پاؤں میرے جسم کا بوجھ سہارنے کے قابل نہیں ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے آخری الفاظ "ان رجلی لا تحمیلان" (میری دونوں پاؤں میرا بوجھ نہیں سہار سکتے) سے یہ بات صاف سمجھ میں آتی ہے کہ ان کے نزدیک قعدہ کا سنون طریقہ وہ تھا جس میں آدمی کے جسم کا بوجھ اس کے دونوں پاؤں پر رہتا ہے، اور وہ بتا رہے ہیں کہ جس وقت کتبتے ہیں اور جو ہم لوگوں کا معمول ہے۔

شرح حدیث کے اسی سلسلہ میں زیر عنوان "نماز کس طرح پڑھی جائے" حضرت ابو حمید سعدیؓ کی وہ روایت مذکور ہو چکی ہے جس میں آخری قعدہ میں رسول اللہؐ کا ایک دوہرے طریقے پر بیٹھنا بھی ذکر کیا گیا ہے جس کو کہتے ہیں۔ اور اس بارے میں ائمہ اور شارحین حدیث کے مختلف نقطہ ہائے نظر کا بھی ویت ذکر کیا جا چکا ہے۔

### قعدہ اولیٰ میں اختصار اور نبات

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كَانَهُ عَلَى الرُّضْفِ حَتَّى يَقُومَ . (رواه الترمذی و السانی)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب پہلی دو رکعتوں پر بیٹھتے تھے (یعنی قعدہ اولیٰ فرماتے تھے تو آپ اپنی جمدی کرتے تھے) بیٹھے کہ آپ اپنے پتھروں پر بیٹھتے تھے۔ یہاں تک کہ تیسری رکعت کے آگے نہ ہوجاتے تھے۔

حضور کے اس دواوی طرز عمل سے یہ سمجھ گیا ہے کہ قعدہ اولیٰ میں صرف تشہد پڑھ کے جمدی سے اُٹھنا چاہیے۔

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الشَّهْدَ كَقِيٍّ بَيْنَ كَقِيٍّ كَمَا يَعْلَمُنِي السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ الْحَيَّاتِ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتِ وَالطَّيِّبَاتِ السَّلَامَ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ أَلَسَلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے اس بات میں کہ میرے ہاتھوں آپ کے دونوں ہاتھوں کے درمیان میں مجھے تشہد تعلیم فرمایا جس میں کہ آپ قرآن مجید کی سورتیں تعلیم فرماتے تھے (آپ نے مجھے تعقین فرمایا)

(ترجمہ) جب و تعظیم و اظہار نیاز کے سارے کلمے اللہ ہی کے لئے ہیں اور تمام عبادات اور تمام صدقات اللہ ہی کے واسطے ہیں (اور میں نے سب کا نذرانہ اللہ کے حضور میں پیش کرتا ہوں) تم پر سلام ہو اے نبی اور اللہ کی رحمت و اس کی برکتیں۔ سلام ہو ہم پر اور اللہ کے سب نیک بندوں پر۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت اور بندگی کے لائق نہیں (صرف وہی معبود برحق ہے)۔ اور میں اس کی جی شہادت دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور پیغمبر ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ سکھاتے اور پڑھتے تھے اس میں سب سے زیادہ اہتمام آپ قرآن مجید کی تعلیم کا فرماتے تھے، یعنی تشہد (تحتیات) کی تعلیم و تعقین آپ نے اسی خاص انصاف و اہتمام سے فرمایا جس اہتمام سے آپ قرآن مجید کی سورت کی تعلیم دیتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کا ہاتھ اس وقت اپنے دونوں ہاتھوں کے درمیان پکڑنا بھی اسی سلسلہ کی ایک چیز تھی، اور صحابی کی ایک روایت میں ہے کہ آپ نے ابن مسعود کو یہ تشہد ایک کلمہ کر کے تعقین فرمایا جس میں کہ بچوں یا نوجوانوں کو کوئی ہمرچیز یاد کرانی جاتی ہے۔ ورنہ امام کی یہ روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ نے عبداللہ بن مسعود کو یہ تشہد تعلیم فرمایا اور ان کو حکم دیا کہ وہ دوسروں کو اس کی تعلیم دیں۔ تشہد، حضرت عبداللہ بن مسعود کے علاوہ

حضرت عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عائشہ صدیقہؓ اور بعض اور صحابہ کرامؓ سے بھی مروی ہے، اور ان روایات میں ایک دو غلطوں کا بہت معمولی سا فرق بھی ہے لیکن محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ سند اور روایت کے لحاظ سے حضرت ابن مسعودؓ کے اس تشہد ہی کو ترجیح ہے، اگرچہ دوسری روایت بھی صحیح ہیں اور ان میں وارد شدہ تشہد بھی پڑھا جاسکتا ہے۔

بعض شارحین حدیث نے ذکر کیا ہے کہ یہ تشہد شبِ معراج کا مکام ہے۔ رسول اللہ ﷺ کو جب بارگاہِ قدوسیت میں شرفِ حضوری نصیب ہوا تو آپؐ نے نذرانہ، مہودیت اس طرح پیش کیا، اور گویا اس طرح

سُودِی

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ بِاَسْمَائِکَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوٰتُ وَالطَّلَاٰتُ

اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہٗ

اللہ تعالیٰ کی طرف سے ارشاد ہوا

آپؐ نے جواباً عرض کیا

اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ  
ان شارحین نے لکھا ہے کہ نماز میں اس مکام کو شبِ معراج کی یادگار کے طور پر جوں کا توں لے لیا گیا ہے، اور اسی وجہ سے میں خطاب کی تفسیر کو برقرار رکھا گیا ہے۔

یہاں یہ بات بھی قابلِ ذکر ہے کہ صحیح بخاری وغیرہ میں خود حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ تشہد میں ہم حضورؐ کی حیاتِ حبیب میں اس وقت کہا کرتے تھے جب آپؐ ہمارے ساتھ اور ہمارے درمیان ہوتے تھے، پھر جب آپؐ کا وصال ہو گیا تو ہم بھی اے اس کے کہنے لگے۔

لیکن ہمہمور مت کے عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو غلطیاں فرمائی تھیں (یہ معراج کے مکاموں مشہور عام روایت کی بنیاد پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو غلطی ارشاد ہوئی تھی) جتنی حضورؐ کے وصال کے بعد بھی بطور یادگار اسی کو جوں کا توں برقرار رکھا گیا، اور بدشہرہ ربابِ اوق کے لئے اس میں ایک خاص طفق ہے۔ جب جو لوگ اس صیغہ خطاب سے حضورؐ کے حاضرِ نظر ہونے کا عقیدہ پیدائش پاتے ہیں ان کے متعلق اس میں کہا جاسکتا ہے کہ وہ شرکِ پسندی کے مرتکب ہیں، نہایت ہی نادر ذوق اور عربی زبانِ وادب کی طاقتوں سے پاکلی ہیں، تشہد میں۔

درود شریف

درود شریف

انسانوں پر خاص کر ان بندوں پر جن کو کسی نبی کی ہدایت و تعلیم سے ایمان نصیب ہوا۔ اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے بڑا احسان اس نبی و رسول کا ہوتا ہے، جس کے ذریعہ ان کو ایمان مدہوا اور ظاہر ہے کہ امتِ محمدیہ کو ایمان کی دولت اللہ کے آخری نبی حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے واسطے سے ملی ہے، اس لئے یہ امت

اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے زیادہ ممنون احسان - تحضرت کی ہے۔ پھر جس طرح اللہ تعالیٰ جو خالق و مالک اور پروردگار ہے اس کا حق یہ ہے کہ اس کی عبادت اور حمد و تسبیح کی جائے، اسی طرح اس کے پیغمبروں کا حق ہے کہ ان پر درود و سلام بھیجا جائے، جیسی اللہ تعالیٰ سے ان کے لئے مزید رحمت و رأفت اور رفع درجات کی دعا کی جائے۔ درود و سلام کا مطلب یہی ہوتا ہے۔ اور یہ دراصل ان محسنوں کی بارگاہ میں عقیدت و محبت کا بے دریغ و وفاداری و نیاز کشی کا نذرانہ اور ممنونیت و سپاس گزاری کا اظہار ہوتا ہے، ورنہ ظاہر ہے کہ ان کو ہماری دعاؤں کی کیا احتیاج، بادشاہوں کو فقیہوں اور مسکینوں کے بدیوں اور تحفوں کی کیا ضرورت!

تاہم اس میں شبہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ ہماری تحفہ بھی ان کی خدمت میں پہنچاتا ہے، ورنہ ہماری اس دعا و التجا کے حساب میں بھی ان پر اللہ تعالیٰ کے اطاف و عنایت میں اضافہ ہوتا ہے، ورنہ سب سے بڑا فائدہ اس دعا کوئی اور اظہار وفاداری کا خود ہم کو پہنچتا ہے، ہمارا ایمانی رابطہ مستحکم ہوتا ہے، اور ایک دھندے کے مخلصانہ درود کے صلہ میں اللہ تعالیٰ کی آمیزم دس رحمتوں کے ہم مستحق ہو جاتے ہیں۔ یہ ہے درود و سلام کا راز اور اس کے فوائد و منفعت۔

### درود و سلام سے سر لہی بر سر جاتی ہے

اس کے علاوہ ایک خاص نکتہ درود و سلام کی یہ بھی ہے کہ اس سے شرک کی جڑ کٹ جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے زیادہ مقدس اور محترم ہستیوں انبیاء علیہم السلام کی ہیں، جب ان کے لئے بھی حکم یہ ہے کہ ان پر درود و سلام بھیجا جائے (یعنی ان کے واسطے اللہ سے رحمت و سلامتی کی دعا کی جائے) تو معلوم ہوا کہ وہ بھی سلامتی اور رحمت کے لئے خدا کے محتاج ہیں، ورنہ ان کا حق و مقدم حق اس میں ہے کہ ان کے واسطے رحمت و سلامتی کی دعائیں کی جائیں۔ رحمت و سلامتی خود ان کے ہاتھ میں نہیں ہے، اور جب ان کے ہاتھ میں نہیں ہے تو پھر ظاہر ہے کہ کسی مخلوق کے بھی ہاتھ میں نہیں ہے، کیونکہ ساری مخلوق میں انہیں کا مقدم سب سے بالا و برتر ہے۔ اور شرک کی جڑ بنی دیکھی ہے کہ خیر و رحمت اللہ کے سوا کسی اور کے قبضہ میں بھی سمجھی جائے۔

بہرحال درود و سلام سے اس حکم نے ہم کو نیا دور رسوں کا دغا ویندیا، اور جو بندہ پیغمبروں کا دغا گو ہو وہ کسی مخلوق کا پرستار کیسے ہو سکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ پر درود و سلام بھیجنے کا حکم

اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ پر درود و سلام بھیجنے کا حکم دیا ہے اس آیت میں دیا ہے اور بڑی شاندار تمہید کے ساتھ دیا ہے

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

اللہ تعالیٰ کا خاص عطف و کرم ہے کہ اس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں ان نبی پر، اے ایمان والو! تم بھی درود و سلام بھیجنا شروع کرو۔

اس آیت میں نمازیہ غیر نماز کا کوئی تذکرہ نہیں ہے، بالکل اسی طرح جس طرح کہ قرآن مجید میں چاہے اللہ کی حمد، تسبیح کا حکم ہے اور نمازیہ غیر نماز کا وہاں کوئی تذکرہ نہیں ہے، لیکن جس طرح نور نبوت کی روشنی میں انبیائے کرام سے رسول اللہ ﷺ نے سمجھا کہ اس حمد، تسبیح کا خاص محل نماز ہے (چنانچہ یہ حدیث اپنے موقع پر پہلے گزر چکی ہے، کہ جب ..... اس عزم کی تعمیل اس طرح کی جائے کہ رکوع میں قرآنی نازل ہوئیں تو آپ نے بتایا کہ اس عزم کی تعمیل اس طرح کی جائے کہ رکوع میں ..... پڑھا جائے۔)

اس کا جزا خلیل ہے کہ اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے سورۃ احزاب کی اس آیت (.....) کے نزول کے وقت بھی صحابہ کرام کو یہ بتایا تھا کہ اس عزم کی تعمیل کا خاص محل، موقع نماز کا جزا خاتمہ قرار دینا ہے۔

اس بارے میں کوئی حدیث روایت تو اس کا جزا کی نظر سے نہیں گزری، لیکن جس نبی پر میرے یہ خیالات آکے درج ہونے والی حدیث کے ضمن میں اسوہ حسنہ میں آکر لکھی جائے گی۔ اب حدیث پڑھئے!

عَنْ حُمْبِ بْنِ عَجْرَةَ قَالَ سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فَقَالَ قُولُوا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى اٰلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيمَ وَعَلَى اٰلِ اِبْرَاهِيمَ اِنَّكَ حَبِيبٌ مُّحِبٌّ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى اٰلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيمَ وَعَلَى اٰلِ اِبْرَاهِيمَ اِنَّكَ حَبِيبٌ مُّحِبٌّ .

(مسند احمد، ج ۱، ص ۱۰۰)

حضرت حُومِب بن عَجْرہ رضی اللہ عنہ (جو صحابہ بیعت رضوان میں سے ہیں) کہہ رہے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کرتے ہوئے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ تو ہم کو بتا دیا کہ تم آپ کی خدمت میں سلام اس طرح عرض کیا کریں (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ نے ہم کو بتا دیا ہے کہ ہم تشبہ میں السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ کر آپ پر سلام بھیجا کریں) اب آپ ہمیں یہ بھی بتا دیجئے کہ ہم آپ پر نصوۃ (ادب) کیسے بھیجا کریں؟ آپ نے فرمایا میں کہتا ہوں۔

”اللہ! اپنی خاص عنایت اور رحمت فرما حضرت محمد پر اور اساتذت محمد

کے گھر والوں پر جیسے کہ تو نے عنایت و رحمت فرمائی حضرت براء بن عجم پر اور ان کے گھر والوں پر، تو اہل بیت کی شائستگی کا سزاوار اور عظمت و بزرگی والا ہے۔ اے اللہ! اس پر تیس نازل فرما رحمت محمد پر اور حضرت محمد کے گھر والوں پر جیسے کہ تو نے خاص برکتیں نازل فرمائی ہیں حضرت براء بن عجم اور حضرت براء بن عجم کے گھر والوں پر، تو اہل بیت کی شائستگی کا سزاوار اور عظمت و بزرگی والا ہے۔“

جیسا کہ سورۃ احزاب کی مندرجہ بالا آیت میں نمازیہ غیر نماز کا کوئی ذکر نہیں ہے اسی طرح حب بن عَجْرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت میں بھی اس کا کوئی ذکر نہیں ہے، لیکن ایک دوسرے صحابی حضرت ابو مسعود انصاری بدری رضی اللہ عنہ سے بھی قریب قریب اسی مضمون کی یہ حدیث مروی ہے۔ اس کی

بعض روایات میں سوال کے الفاظ یہ نقل کئے گئے ہیں:

**كَيْفَ نُصَلِّيْ عَلَيْكَ اِذَا نَحْنُ صَلَّيْنَا عَلَيْكَ فِي صَلَاتِنَا**

حضرت (ؑ)! ہم جب نماز میں آپ (ؐ) پر درود پڑھیں تو کس طرح پڑھا کریں؟

اس روایت سے صراحۃً معلوم ہوا کہ صحابہؓ کا یہ سوال نماز میں درود شریف پڑھنے کے بارے میں تھا اور گویا یہ بات ان کو معلوم ہو چکی تھی کہ درود کا خاص محل نماز ہے۔

اس کے علاوہ حاکم نے مستدرک میں یہ سند قوی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد روایت کیا ہے:

**يَشْهَدُ الرَّجُلُ لَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ لَمْ يَدْعُوا لِنَفْسِهِ**

آدمی نماز میں (یعنی قعدہ اخیرہ میں) شہد پڑھے اس کے بعد رسول اللہ پر درود بھیجے، اس کے بعد اپنے لئے دعا کرے۔

خاص ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ بات حضور سے سننے کے بعد ہی فرمائی ہوئی، وہ اپنی طرف سے کیسے کہہ سکتے تھے کہ شہد کے بعد نمازی کو درود شریف پڑھنی چاہئے۔

بہر حال ان ساری چیزوں کو سامنے رکھنے کے بعد یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ سورۃ احزاب میں رسول اللہ پر درود بھیجنے کا جو حکم دیا گیا تھا اس کے بارے میں صحابہؓ کو یہ بات تو معلوم ہو چکی تھی کہ اس کی تعمیل کا خاص محل نماز اور اس کا بھی جزو اخیر قعدہ اخیرہ ہے۔ اسکے بعد انہوں نے آپ سے دریافت کیا تھا کہ ہم نماز میں یہ درود کس طرح پور کن غلطی میں بھیجیں کریں، پس اسی کے جواب میں آپ نے یہ درود پڑھنی تلقین فرمائی جو ہم اپنی نمازوں میں پڑھتے ہیں۔

وَلَمْ يَدْعُوا لِنَفْسِهِ

اس درود میں اس کا غلط جوچر دفعہ آیا ہے اس کا ترجمہ ہم نے ”تھواوں“ کیا ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ عربی زبان خاص کر قرآن وحدیث کے محاورے میں کسی شخص کے اس کو کہا جاتا ہے جو اس کے ساتھ خاص ان خاص تعلق رکھتے ہوں۔ خود یہ تعلق نسب اور رشتہ کا ہو (جیسے اس شخص کے بیوی بچے) یا رفاقت و معیت اور عقیدت و محبت اور اتباع و اطاعت“ کا (جیسے کہ اس کے مشن کے خاص ساتھی اور ہمکنار متبعین)۔ اس لئے اصل لغت کے لحاظ سے یہاں اس کے معنی دونوں ہو سکتے ہیں، لیکن آئے حضرت ابو حمید

۱۰۱۔ ابو مسعود ان حدیث کو صحیح مسلم میں بھی مروی ہے لیکن اس میں یہ غلط نہیں ہے۔

۱۰۲۔ ان اشخاص کے خلاف کے ساتھ یہ حدیث ابن خزیمہ ابن حبان اور حاکم وغیرہ نے روایت کی ہے۔ (نوفی ترجمہ)

مسلم ص ۱۷۵ - فتح الباری کتاب المغیر سورۃ احزاب ص ۳۰۵ (۹)

۱۰۳۔ فتح الباری کتاب الدعوات باب الصوۃ علی الہی ص ۵۵۵ پ ۲۶-۱۲

۱۰۴۔ مرغوب الصلواتی اپنی مفردات القرآن میں لکھتے ہیں: ”وَسَتَعْمَلُ قِيَمُ الْاِنْسَانِ احْتِصَاصًا ذَاتًا اَمَّا بَقَرَاهُ

فَرِيَةً اَوْ بِمَوَالِاقِ اَقْدَمِ عَوْرَتِ (وَالِ اَرَاهِبِهِ وَالِ عَمْرَاهُ) وَقَالَ (اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ فَرَعُوْنَ اَمَّا الْعِدَابُ) ص ۳۰-۱۳

سعدی کی جو حدیث درج ہو رہی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اس سے مراد آپ کے گھر والے یعنی ازواج مطہرات و آپ کی نسل و اولاد ہی ہے۔ واللہ اعلم

عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
قُولُوا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَاَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَ  
مُحَمَّدٍ وَاَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيمَ اِنَّكَ حَمِيدٌ مُّجِيدٌ

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ سے عرض کیا گیا کہ  
حضرت ( )! ہم آپ پر سبوح (دُرود) کس طرح پڑھیں کریں؟ آپ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ سے یوں  
عرض کیا کرو۔

فرما حضرت محمد پر اور آپ کی (پاک) بیبیوں و آپ کی نسل پر، جیسے کہ آپ نے عنایت و رحمت  
فرمائی اس ابراہیم پر، و خاص بركات دار فرما حضرت محمد پر و آپ کی (پاک) بیبیوں و آپ کی  
نسل پر، جیسے کہ آپ نے بركات دار فرما میں اس ابراہیم پر، اللہ تعالیٰ حمد و ستائش کا سزاوار اور  
حضرت، بڑائی والا ہے۔

اس حدیث میں درود شریف کے جو الفاظ متعین فرمائے گئے ہیں وہ پہلی حدیث سے کچھ مختلف ہیں  
لیکن معنی مصطب میں کوئی خاص فرق نہیں ہے، علماء و فقہاء نے تصریح کی ہے کہ ان دونوں میں سے ہم  
یک درود نمز میں پڑھا جا سکتا ہے، لیکن معمول زیادہ تر پہلے ہی والا ہے۔

اس حدیث میں بجائے ال کے کے الفاظ ہیں۔ اس سے یہ بات ظہر متعین ہو جاتی  
ہے کہ پہلی ولی حدیث میں جو اس کا غلط تیا ہے اس سے آپ کے گھر والے یعنی ازواج مطہرات اور ذریت  
طیبہ ہی مراد ہیں، اور جس طرح آنحضرت سے قربت و جزیت اور زندگی میں شرف کا خاص شرف  
ان کو حاصل ہے (جو دوسروں کو اگرچہ وہم تہ میں ان سے افضل ہوں حاصل نہیں) اسی طرح درود سلام  
میں شرف کا یہ خاص شرف بھی اللہ تعالیٰ نے ان کو بخشا ہے، اور گویا ان کی خاص سعادت ہے، اور اس  
سے ہرگز یہ لازم نہیں آتا کہ یہ ازواج مطہرات وغیرہ امت میں سب سے افضل ہوں۔ اس کو بالکل یوں  
سمجھنا چاہئے کہ اہل عقیدت و محبت جب اپنے کسی محبوب بزرگ کی خدمت میں کوئی خاص تحفہ بھیجتے ہیں، تو  
ان کے پیش نظر خود وہ بزرگ اور ان کے گھر والے ہی ہوتے ہیں، اور فطری طور پر وہ اس کے خوش مند  
ہوتے ہیں کہ وہ ایسا تحفہ خود وہ بزرگ اور ان کے گھر والے استعمال کریں۔ اگرچہ ان بزرگ کے دوستوں یا  
خادموں میں ایسے بھی ہوگے ہوں جن کو یہ تحفہ پیش کرنے والے محبت و معتقدین بھی گھر والوں سے بدرجہا  
افضل سمجھتے ہوں۔ بس درود و سلام بھی جیسا کہ شریعت میں عرض کیا گیا ہے عقیدت و محبت کا تحفہ اور نیز  
کیشی کا نذرانہ ہے، اس کو محبت کے فطری قانون ہی کی روشنی میں سمجھنا چاہئے۔ اس کی بنیاد پر انصافیت اور  
مقبولیت کی خالص کلامی اور قانونی بحث اٹھانے کوئی خوش ذوق کی بات نہیں ہے۔

جیسا کہ معصوم ہے درود شریف نماز کے بالکل سحر میں یعنی آخری قعدہ میں تشہد کے بعد پڑھی جاتی ہے۔  
 ظاہر ہے کہ یہی اس کے لئے بہترین موقع ہو سکتا ہے، اللہ کے بندے کو رسول اللہ کی ہدایت و عیمر کے  
 صدقے میں ایمان نصیب ہوا، اللہ تعالیٰ کو اس نے چنا پیچھا اور نماز کی شکل میں اس کے دربار عالی کی حاضری  
 اور حمد و تسبیح اور ذکر و مناجات کی دوست گویا ایک صرح کی معراج اسے نصیب ہوئی اور سحری قعدہ کے تشہد  
 پر یہ نعمت گویا مکمل ہو گئی۔ اب اس کو حکم ہے کہ اللہ کے دربار سے رخصت ہونے سے پہلے اور اپنے لئے کچھ  
 مانگنے سے بھی پہلے وہ بندہ حضرت محمد کے اس احسان کو محسوس کرتے ہوئے کہ انہی کی ہدایت کے  
 صدقے میں اس دربار تک رسائی ہوئی اور یہ سب کچھ نصیب ہوا۔ اللہ تعالیٰ سے سچے سچے اور سچے سچے  
 زندگی کی شریک ازواجِ مطہرات اور آپ کی ذریتِ طیبہ کے لئے بہتر سے بہتر دعا کرے۔ اس کے سوا اور  
 اس سے بہتر کوئی چیز اس کے پاس ہے ہی نہیں جس کو پیش کر کے وہ اپنے جذبہٴ ممنونیت کا اظہار اور احسان  
 مندی کا حق ادا کر سکے۔ اسی کیلئے درود شریف کے یہ بہترین کلمے صحابہ کرام کو رسول اللہ نے تلقین فرمائے۔  
 یہاں درود شریف کا یہ بیان نماز کے سلسلے میں سچا تھا اس لئے صرف انہی دو حدیثوں پر یہاں اکتفا کیا جاتا  
 ہے۔ ان کے علاوہ اس سلسلے میں قابل ذکر جو حدیثیں درود شریف کے فضائل وغیرہ سے متعلق کتب  
 حدیث میں روایت کی گئی ہیں انشاء اللہ وہ کتاب میں اپنے موقع پر درج ہوں گی اور مندرجہ بالا  
 درود ابراہیمی کے علاوہ ... کے جو اور صفیہؓ تخلص سے قبل اعتماد سندوں کے ساتھ  
 مروی ہیں وہ بھی انشاء اللہ وہیں درج ہوں گے۔

### ۱۔ درود شریف کے بعد اور مسامحت سے پہلے۔

ابھی متذکرہ حاکم کے حوالہ سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد ذکر کیا جا چکا ہے  
 کہ نمازی تشہد کے بعد درود شریف پڑھے اور اس کے بعد دعا کرے۔ یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی  
 اللہ عنہ ہی کی ایک حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آخری قعدہ میں تشہد کے بعد اور سلام سے پہلے دعا کا یہ  
 حکم غالباً اس وقت بھی تھا جب کہ تشہد کے بعد درود شریف پڑھنے کا حکم نہیں آیا تھا۔  
 صحیح بخاری اور صحیح مسلم وغیرہ کی ایک روایت میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے تشہد کی  
 تلقین والی حدیث ہی کے سحر میں رسول اللہ کا یہ ارشاد بھی مروی ہے

لَمْ يَخْزِرْ أَحَدُكُمْ مِنَ الدُّعَاءِ أَعْجَبَهُ إِلَيْهِ لِيَدْعُو بِهِ

یعنی۔ نمازی جب تشہد پڑھ چکے تو جو دعا اسے اچھی معلوم ہو اس کا انتخاب کرے، اور اللہ سے وہی  
 دعا کرے۔

اور یہی بات (کہ تشہد کے بعد دعا کی جائے) آگے درج ہونے والی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث



سے بھی معصوم ہوتی ہے۔

بہر حال سلام سے پہلے دعا کرنا مختصرت سے تعمیر بھی ثابت ہے اور عملاً بھی، اور اس موقع کے لئے سچے بعض خاص دعائیں بھی تعلیم فرمائیں ہیں۔ اس سلسلہ کی صرف تین حدیثیں یہاں درج کی جاتی ہیں:-

۱۶۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا فَرَغَ أَحَدُكُمْ مِنَ الشَّهَادَةِ الْأَخِيرَةِ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَنْحَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ شَرِّ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی آخری شہد پڑھ کر فارغ ہو جائے تو اسے چاہئے کہ چار چیزوں سے اللہ کی پناہ مانگے۔ (۱) جہنم کے عذاب سے۔ (۲) قبر کے عذاب سے۔ (۳) زندگی اور موت کی آزمائش سے، اور (۴) دجال کے شر سے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ لَوْلَا "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَنْحَا وَالْمَمَاتِ .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام کو یہ دعا اس طرح تعلیم فرماتے تھے جس طرح قرآن مجید کی کوئی سورت تعلیم فرماتے کرتے تھے۔ ارشاد فرماتے تھے کہ ہو۔ یعنی اللہ! میں تیرے پناہ مانگتا ہوں جہنم کے عذاب سے اور پناہ مانگتا ہوں عذاب قبر سے اور پناہ مانگتا ہوں دجال کے فتنے سے، اور پناہ مانگتا ہوں زندگی اور موت کی آزمائشوں سے۔

یہ دعا جیسے کہ ظاہر ہے دنیا و آخرت کے آفات و مصائب اور ہر قسم کی بد بختیوں سے حفاظت کے لئے بڑی جامع دعا ہے۔ اس میں سب سے پہلے جہنم و قبر کے عذاب سے پناہ مانگی گئی ہے جو شدید ترین اور ناقابل تصور عذاب اور انسان کی سب سے بڑی بد بختی ہے۔ اس کے بعد دجال کے فتنہ مخیم سے جو اس دنیا میں برپا ہونے والے فتنوں میں سب سے بڑا فتنہ ہے، جس میں ایمان کا سمندر رہناب نہ مشکل ہے۔ اس کے بعد حق اطلاق زندگی اور موت کے سارے فتنوں اور ساری آزمائشوں سے جس میں ہر چھوٹی بڑی بد اور ہر گناہ اور گمراہی داخل ہے۔ حضرت عبداللہ! ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں اگرچہ اس کا ذکر نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کس موقع کے لئے یہ دعا تعلیم فرماتے تھے، لیکن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کا خاص موقع قعدہ اخیرہ میں شہدہ کے بعد و سلام سے پہلے ہے۔ اسی دعا کے بارے میں صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ خود بھی نماز میں یہ دعا مانگا کرتے تھے، بلکہ اس میں مندرجہ بالا دعا کے بالکل آخر میں یہ

اضافہ بھی ہے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَآْثِمِ وَمِنَ الْمَغْرَمِ

”اے اللہ! میں تیرے کی پناہ چاہتا ہوں گنہ کی ہر بات سے اور قرض کے بارے“

بہتر ہے کہ یہ دعا اسی اضافہ کے ساتھ نماز میں سلام سے پہلے پڑھی جائے۔

عَنْ اَبِي بَكْرٍ الصِّدِّیْقِ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ قَالَ کُنْتُ یَا رَسُوْلَ اللہِ عَلِمْنِیْ دُعَاءَ اَدْعُوْہِ فِی صَلَوٰتِیْ قَالَ لَوْلِیْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ ظَلَمًا کَثِیْرًا وَلَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ لَا غَیْرَ لَیْ مَغْفِرَةٍ مِنْ عِنْدِكَ وَاَرْحَمَنِ اِنَّکَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضور سے عرض کیا یا رسول اللہ (ﷺ)! مجھے کوئی ایسی دعا تعلیم فرما دیجئے جو میں اپنی نماز میں مانگا کروں؟ تو آپ نے ارشاد فرمایا یوں عرض کیا کرو۔ (اے اللہ! میں نے خود اپنے اوپر بہت سی ظلم کیا ہے) (یعنی گناہوں سے اپنے آپ کو بہت سی جہود برپا کیا ہے) اور تیرے سو کوئی نہیں ہے جو گناہوں کو بخش سکتا اور معافی دے سکتا ہو۔ پس اے میرے اللہ! تو بخش اپنی طرف سے اور اپنے فضل و کرم سے مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور بس تو ہی بہت بخشنے والا اور بہت رحم فرمانے والا ہے اور بخشش و رحمت تیری ہی ذاتی صفت ہے۔۔۔۔۔

اس حدیث میں تو صرحاً مذکور ہے کہ رسول اللہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی درخواست پر یہ دعا نماز میں پڑھنے کے لئے تعلیم فرمائی تھی، لیکن یہ بات لفظوں میں مذکور نہیں ہے کہ نماز کے آخر میں سجدہ سے پہلے پڑھنے کے لئے تعلیم فرمائی تھی، مگر شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ چونکہ نماز میں دعا کا وہی خاص محل و موقع ہے اور رسول اللہ نے اسی موقع کے لئے فرمایا تھا ”تشہد کے بعد سلام سے پہلے اللہ تعالیٰ سے مانگنے کے لئے بندہ کوئی اچھی دعا منتخب کرے اور وہی اللہ تعالیٰ سے مانگے۔“ (جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحیح والی حدیث سے ابھی اوپر معلوم ہو چکا ہے) اس لئے خبر یہی ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اسی موقع کی دعا کے لئے تعلیم کی درخواست کی تھی، اور رسول اللہ نے یہ دعا ان کو اسی موقع کے لئے تعلیم فرمائی۔ غائبانہ کو ملحوظ رکھتے ہوئے امام بخاری نے صحیح بخاری میں یہ حدیث باب ”مناجات“ کے زیر عنوان روایت کی ہے۔

اس دعا میں غور کرنے اور سمجھنے کی خاص بات یہ ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جو بار بار جنت کی بشارت سے سرفراز ہو چکے ہیں اور جو یقیناً امت میں سب سے افضل ہیں اور ان کی نماز پوری امت میں سب سے بہتر اور کامل نماز ہے۔ یہاں تک کہ خود رسول اللہ نے سخی مرض میں ان کو امام بنایا اور ان کے پیچھے خود نماز پڑھیں، وہ دعا خواست کرتے ہیں کہ مجھے کوئی خاص دعا تعلیم فرما دیجئے جو میں نماز میں (یعنی اس کے ختمہ پر سجدہ سے پہلے) اللہ سے مانگا کروں! رسول اللہ اس کے جواب میں ان کو یہ دعا

عقیم فرستے ہیں۔ گویا آپ نے ان کو بتایا کہ اب وہ بکرا نماز پڑھ کر بھی دل میں یہ وسوسہ نہ آئے کہ اللہ کی عبادت کا حق ادا ہو گیا اور کچھ کر لیا، بلکہ نماز جیسی عبادت کے خاتمہ پر بھی اپنے کو سر سے پاؤں تک قصور وار اور خطاکار قرار دیتے ہوئے اس کے سامنے اپنی گنہگاری کا اقرار کرو اور اس سے معافی و بخشش اور رحمت کی بھیب گلو، اور یہ بہتہ کے مانگو کہ میرے اللہ! میرے پاس کوئی عمل اور کوئی چیز نہیں ہے جس کی وجہ سے بخشش و معافی بھی میرا حق ہو، تو اپنی صفت مغفرت و رحمت کا بس صدقہ مجھ گنہگار کو عطا فرما دے اور میرے لئے مغفرت و رحمت کا فیصلہ فرما دے۔

اللہ تعالیٰ توفیق دے۔ تشہد اور درود شریف کے بعد اور سلام سے پہلے یہ دعائیں ضرور پگنی چائیں۔ ان کا یہ دُعا اور ان کا مطلب بھی ذہن میں بننا نہ کوئی بڑی اور مشکل بات نہیں ہے۔ معمولی توجہ سے تھوڑے سے وقت میں یہ کام ہو سکتا ہے۔ بڑی بے نصیبی و رن تقدیر کی بات ہے کہ رسول اللہ کے عطا فرمائے ہوئے ان جو اہل اہل سے ہم محروم رہیں۔ خدا کی قسم حضور کی عقیم فرمائی ہوئی ایک ایک دعا دنیا و مافیہا سے زیادہ قیمتی ہے۔

رسول اللہ نے جس طرح نماز کے افتتاح و آغاز کے لئے کلمہ اللہ آہ عقیم فرمایا ہے جس سے بہتہ کوئی دوسرا کلمہ افتتاح نماز کے لئے سوچا ہی نہیں جاسکتا۔ اسی طرح اس کے اختتام کے لئے تفتیق فرمایا ہے، اور بلاشبہ نماز کے خاتمہ کے لئے بھی اس سے بہتر کوئی لفظ نہیں سوچا جاسکتا۔ ہر شخص جانتا ہے کہ سلام اس وقت کیا جاتا ہے جب ایک دوسرے سے ملائب اور الگ ہونے کے بعد پہلی ملاقات ہو، بعد اختتام سینے اسلام میں مکہ و رحمتہ اللہ کی تعظیم میں واضح اشارہ ہے کہ گویا ہدایت ہے کہ بندہ اللہ آبر بہتہ کے جب نماز میں داخل ہو اور بارگاہ خداوندی میں عرض معروض شروع کرے تو چاہئے کہ وہ اس وقت اس نام شہود سے حتیٰ کہ اپنے ہاں اور اپنے دائیں بائیں واہوں سے بھی غائب اور الگ ہو جائے، اور اللہ کے سوا کوئی بھی اس وقت اس کے دل کی نگاہ کے سامنے نہ رہے، پوری نماز میں اس کا حال یہی رہے۔ پھر جب تعدد اخیرہ میں تشہد اور درود شریف اور آخری دعا بعد تعویذ کے حضور میں عرض کر کے اپنی نماز پوری کر لے، تو اس کے ہاں کاحال یہ ہو کہ گویا اب وہ کسی دوسرے عام سے اس دنیا میں اور اپنے ہاں کاحال میں واپس آیا ہے اور دائیں بائیں والے انسانوں یا فرشتوں سے اب اس کی نئی ملاقات ہو رہی ہے اس لئے اب وہ ان کی طرف رخ کر کے اور ان ہی سے مخاطب ہو کر کہے:

اَللّٰمُ عَلٰیكَم وَّرَحْمَةُ اللّٰهِ

اے اللہ! جزائے نزدیک اس حکم کا یہی راز اور یہی اس کی حکمت ہے۔ واللہ اعلم  
اس کے بعد سلام سے متعلق رسول اللہ کی چند حدیثیں ذیل میں پڑھیں

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا

التَّسْلِيمُ. (رواہ ابو داؤد)

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا طہارت (یعنی وضو) نماز کی کنجی ہے، اور اس کی تحریر اللہ اکبر کہنا ہے اور اسکی بندشیں کھونے کا ذریعہ السَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَةُ اللہ کہنا ہے۔

ترجمہ... اس حدیث میں نماز سے متعلق تین باتیں فرمائی گئی ہیں:-

۱۔ اوں یہ کہ نماز جو بارگاہِ خداوندی کی خاص حاضری ہے طہارت اور با وضو ہونا اس کی کنجی یعنی اس کی مقدم شرط ہے، اس کے بغیر کسی کے لئے اس بارگاہ کا دروازہ نہیں کھل سکتا۔  
 ۲۔ دوسرے یہ کہ نماز کا افتتاحی کلمہ لفظ اللہ اکبر ہے، اس کے سب سے پہلی نماز والی سرری پابندیاں مائد ہو جاتی ہیں، مثلاً کھانا پینا، کسی سے بات چیت نہ جیسے کام، جن کی اجازت تھی وہ بھی ختم نماز تک کے لئے حرام ہو جاتے ہیں، اسی لئے اس کو "تَحْظِیرِ" کہتے ہیں۔

۳۔ تیسری بات یہ فرمائی گئی ہے کہ نماز کا اختتامی کلمہ جس کے کہنے کے بعد نماز والی سرری پابندیاں ختم ہو جاتی ہیں، اور جو چیز و مہبت چیزیں کہنے کے بعد اس کے لئے ناجائز اور حرام ہو گئی تھیں وہ سب حلال ہو جاتی ہیں، وہ کلمہ اسلام ہے کہہ کر رحمتہ اللہ ہے۔

۱۰. عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى أَرَى بَيَاضَ عَدِيهِ.

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو خواہ دیکھا تھا کہ سچے سلام پھیرتے وقت دہنی جانب اور بائیں جانب رخ فرماتے تھے اور چہرہ مبارک کو دائینی جانب اور بائیں جانب اتنا پھیرتے تھے کہ ہم رخسار مبارک کی سفیدی دیکھ لیتے تھے۔

یہی بات الفاظ کے تھوڑے سے فرق کے ساتھ سنن اربعہ حضرت عبداللہ بن مسعود اور سنن ابن ماجہ میں حضرت عمار بن یاسر سے بھی مروی ہے۔

نماز کے خاتمہ پر سلام سے پہلے رسول اللہ ﷺ جو اکیس مانتے تھے، یا جن دعاؤں کی آپ نے اس موقع کے لئے تلقین فرمائی ہے ان کا ذکر پہلے کیا جا چکا ہے بذیل میں وہ حدیثیں پڑھئے جن میں بتایا گیا ہے کہ سلام کے بعد ذکر و دعا کے بارے میں آپ نے امت کو کیا ہدایت فرمائی ہے اور خود آپ کا معمول اس باب میں کیا تھا۔

۱۱. عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْأَيْمَنِ وَذُبُرُ

الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوباتِ. (رواہ الترمذی)



دلیل اول کرام - عوام میں اس کے اندر  
بعد نبویہ اضافہ نہ ہوتا  
محمد شین نے تصریح کی ہے کہ یہ بعد کا  
اضافہ ہے رسول اللہ ﷺ سے یہ ثابت نہیں ہے۔ واند اسم۔

۱۱۶ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دُخُولِهِ صَلَوةً مَكْتُوبَةً لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا صَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطٍ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ الْإِنْسَانَ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِكَ الْحَمْدُ

حضرت زبیر بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر فرض نماز کے بعد کہا کرتے تھے۔ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ (اللہ کے سوا کوئی عبادت کے راق نہیں، وہ کیلا اور یکتا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، جس کی حکومت اور فرمانروائی ہے اور وہی حمد و ستائش کا مستحق ہے اور ہر شے اس کی قدرت سے ہے اسے انداجو کچھ کسی کو دے دے کوئی اسے روک سکتے والا نہیں اور جس چیز سے منع فرماتا ہے اسے روک سکتے ہیں، اور کسی سے مانگے کو اس کا سر یہ تھ سے مستغنی ہیں ہر شے اس کی قدرت سے ہے اسے مانگنا اور صاحب ہر وہ غنیمت بھی ہر آن سے ہے کہ اس کا محتاج نہ ہے۔) (صحیح بخاری)

۱۱۷ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ يَخْطُبُ عَلَى هَذَا الْخُذِيِّ وَهُوَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا سَلَّمَ فِي دُخُولِ الصَّلَاةِ أَوْ الصَّلَاةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ التَّمَنُّةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الْقَنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَفَرَ الْكَافِرُونَ

ابو الزبیر تابعی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے سنا ہے وہ اس منبر پر خطبہ دیتے ہوئے بیان فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ سلام پھیرنے کے بعد نماز کے شروع پر کہا کرتے تھے۔ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ (اللہ کے سوا کوئی عبادت کے راق نہیں، وہ کیلا اور یکتا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، جس کی حکومت اور فرمانروائی ہے اور وہی حمد و ستائش کا مستحق ہے اور ہر شے اس کی قدرت سے ہے اسے انداجو کچھ کسی کو دے دے کوئی اسے روک سکتے والا نہیں اور جس چیز سے منع فرماتا ہے اسے روک سکتے ہیں، اور کسی سے مانگے کو اس کا سر یہ تھ سے مستغنی ہیں ہر شے اس کی قدرت سے ہے اسے مانگنا اور صاحب ہر وہ غنیمت بھی ہر آن سے ہے کہ اس کا محتاج نہ ہے۔) (صحیح بخاری)

منیر بن شعبہ کی اوپر والی حدیث اور عبداللہ بن الزبیر کی اس حدیث میں کوئی منافیت نہیں ہے۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ کبھی آپ سے نماز کے بعد اس طرح سنایا اور کبھی اس طرح جس نے جو سنو

نقل کر دیا۔ اس قسم کے اذکار اور دعاؤں میں کتنی اور پابندی نہیں ہے۔ وقت کی خواہش اور اپنے ذوق کے مطابق جس کا جوئی چاہے پڑھ سکتا ہے۔

۱۷۷۷ عَنْ سَعْدِ أَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُ بَيْنَهُ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِنَّ ذُبُرَ الصَّلَاةِ . اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ اَرْدَلِ الْعُمْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ .

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ اپنے بچوں کو تعویذ کے یہ کلمات سکھایا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے بعد ان کلمات کے ذریعہ اللہ کی پناہ کا کرت تھے اللہم انی اعوذ بک من الجبن۔ اے اللہ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں، بزدلی سے، اور تیری پناہ چاہتا ہوں بخل و کجی سے، اور تیری پناہ چاہتا ہوں غمی عمر سے (یعنی ایسے بڑھاپے سے جس میں خواہش اور قوی صحیح سلامت نہ رہیں اور آدمی بالکل کھارو دوسروں کے لئے بوجھ بن جائے) اور تیری پناہ چاہتا ہوں، دنیا کے فتنوں سے اور قبر کے عذاب سے۔

۱۷۷۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَلَيْسَ بِكَ بِسَعَةٍ وَبِسَعُونَ وَقَالَ تَمَامَ الْمَاءَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ وَبَدِ الْبَحْرِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بندہ ہم نماز کے بعد ۳۳ دفعہ اللہ کی تسبیح کا کلمہ، سبحان اللہ کہے اور اسی طرح ۳۳ دفعہ اللہ کی حمد کا کلمہ حمد اللہ کہے اور ۳۳ دفعہ اللہ کی تعظیم کا کلمہ، لا الہ الا اللہ کہے۔ یہ سب ۹۹ کلمے ہو گئے، اور اس کے بعد سو کی گنتی پوری کرنے کے لئے ایک دفعہ کہے۔  
توس کی سب خطائیں

معاف کر دی جائیں گی، اگرچہ وہ اپنی کثرت میں سمندر کے کف کے برابر ہوں۔

تشریح..... نیک اعمال کی برکت سے گناہوں کی معافی اور مغفرت کی اس قسم کی بشارتوں کے بارے میں شرح حدیث کے اسی سلسلہ میں پہلے کئی جگہ ایک اصول بات تفصیل سے بتائی جا چکی ہے وہ یہاں بھی مثنوی رہتی چاہئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں ۳۳ اور ان تین کلموں کا عدد ۳۳، ۳۳ بتایا گیا ہے، اور سو کی گنتی پوری کرنے کے لئے ایک دفعہ کلمہ توحید

۳۳، ۳۳ بتایا گیا ہے۔ لیکن کعب بن جریجہ وغیرہ بعض دوسرے صحابہ کی روایت میں سبحان اللہ اور الحمد للہ ۳۳، ۳۳ دفعہ اور سو کی گنتی پوری کرنے کے لئے اللہ اکبر ۳۳ دفعہ پڑھنے کی ترغیب و تعلیم بھی وارد ہوئی ہے۔

اصل حقیقت یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی اس طرح بتلایا ہے اور کبھی اس طرح دونوں ہی طریقے صحیح اور ثابت ہیں۔ اپنے ذوق کے مطابق بندہ جس کو چاہے اختیار کرے۔ یہی تین گلے اسی تعداد میں سونے کے وقت پڑھنے کے لئے بھی رسول اللہ ﷺ نے تعلیم فرمائے ہیں عرفہ میں اسی کو بھی کہتے ہیں۔ ان شاء اللہ اس کی مزید تفصیل اور تشریح میں کی جائے گی۔

(۱۷۶) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا مِقْدَارَ مَا يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ بَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ.

ترجمہ... حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سلام پھیرنے کے بعد نہیں بیٹھتے تھے مگر بقدر اس کے کہتے: اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ بَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ۔ (اے اللہ! تو سلام ہے، یعنی محفوظ و منزہ ہے، عیب و نقص سے، تمام نعمت و حواصث سے، ہر قسم کے تغیر و زوال سے۔ اور سلامتی حیرتی طرف سے اور تیرے ہی ہاتھ میں ہے۔ یعنی جب جس کے لئے تو چاہے سلامتی کا فیصد کرے اور نہ چاہے تو نہ کرے۔ تو برکت والا ہے، بزرگی و برتری والے، تعظیم و اکرام والے۔)

تبصرہ... حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت سے ابھم معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ سلام پھیرنے کے بعد صرف اس مختصر دعا اللہم انت السلام ومنك السلام بارکت یا ذالجلال والاکرام کے بعد فوراً اٹھ جاتے تھے سین جو حدیثیں اوپر مذکور ہوئیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کے بعد اس کے علاوہ بھی مختلف دعائیں اور ذکر کے مختلف کلمات پڑھتے تھے اور دوسروں کو بھی انکی ترغیب اور تعلیم دیتے تھے۔ بعض حضرات نے اس اشکال کو اس طرح حل کیا ہے کہ مندرجہ بالا حدیثوں میں دعا... کے علاوہ اللہ تعالیٰ کی حمد، تسبیح اور توحید و تکبیر کے جن کلمات اور جن دعاؤں کا ذکر کیا گیا ہے ان کے بارے میں انہوں نے کہا کہ یہ آپ ﷺ کے بعد موصول نہیں پڑھتے تھے، بلکہ بعد کی سنتوں وغیرہ سے فارغ ہونے کے بعد پڑھ کرتے تھے، اور دوسروں کو ان کے پڑھنے کی جو ترغیب و تعلیم آپ ﷺ نے دی ہے اس کا بھی یہی محل ہے۔

لیکن واقعہ یہ ہے کہ جو حدیثیں اوپر ذکر کی گئی ہیں (اور ان کے علاوہ بھی نماز کے بعد دعاؤں کے بارے میں جو بہت سی حدیثیں کتب حدیث میں محفوظ ہیں) ان میں سے اکثر کے خدہ ہری غلط سے یہی مفہوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ سلام پھیرنے کے بعد موصول یہ دعائیں اور ذکر کر کے یہ کلمات پڑھتے تھے اور دوسروں کو بھی اسی کی تعلیم دیتے تھے، اس لئے اس عاجز کے نزدیک صحیح طریق کار وہ معلوم ہوتا ہے جو حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے جتہ بندہ باغذ میں اختیار فرمایا ہے۔ وہ سلام کے بعد ان تمام مثنوی دعاؤں کا حوالہ دینے کے بعد جو حدیث کی متدوں کتابوں میں مروی ہیں (اور جن میں سے اکثر ان معنیات میں بھی نقل ہو چکی ہیں) فرماتے ہیں۔



پہلے ہی پڑھے جائیں، کیونکہ اس سلسلہ میں بعض بددعاؤں کو بالکل ناسخ کر دیا گیا ہے۔ بعض کے الفاظ کا ظہور تھا جس سے یہی ہے۔ ربی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث کہ: "حضرت سلام پھیرنے کے بعد صرف ..... کہنے کے بعد ربی بیٹھتے تھے" تو اس کی کئی وجوہیں کی جا سکتی ہیں۔ مثلاً کہا جا سکتا ہے کہ حضرت صدیقہ کا مطلب یہ ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد آپ نماز کی میت پر صرف اسی قدر بیٹھتے تھے، اس کے بعد نشست بدل دیتے تھے اور دائیں جانب یا بائیں جانب یا مستویوں کی طرف رخ کر کے بیٹھ جاتے تھے۔ (جیسا کہ آپ کا یہ معمول بعض روایات سے بھی معلوم ہوتا ہے) اور یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کا مطلب یہ نہیں ہے کہ آپ ہمیشہ ایسا ہی کرتے تھے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ گاہ بگاہ یہ بھی ہوتا تھا کہ آپ سلام پھیرنے کے بعد صرف ..... پڑھ کے اٹھ جاتے تھے اور یہ آپ عبادت کے لئے کرتے تھے کہ لوگوں کو آپ کے عمل سے ..... معلوم ہو جائے کہ سلام کے بعد ان عبادتوں کا ذکر کے الگ کلمات کا پڑھنا فرض یا واجب نہیں ہے، بلکہ اس کا درجہ ایک مستحب اور نفلی عبادت کا ہے۔

فی کثرہ ..... سلام کے بعد ذکر و دعا کے بارے میں جو حدیثیں ایراد ہوئیں اس سے یہ تو معلوم ہو چکا کہ نماز کے خاتمہ پر یعنی سلام کے بعد ذکر و دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی کرتے تھے، اور اس سے نکاح کی سبب بنت نہیں ہے۔ لیکن یہ جو واقعہ ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد ..... میں بھی مقتدی نماز کی طرح دعا کے پاندہ رہتے ہیں۔ حتیٰ کہ اگر کسی کو جلدی جائے تو ضرورت ہو تب بھی امام سے پہلے اس کا اٹھ جانا برا سمجھا جاتا ہے۔ یہ بالکل سچ ہے بلکہ قابل اصلاح ہے، راست اور اقتداء کا رابطہ سلام پھیرنے پر ختم ہو جاتا ہے، اس لئے سلام کے بعد دعا میں امام کی اقتداء اور پابندی ضروری نہیں، چاہے تو مختصر دعا کر کے اور ..... چائے اور چاہے تو اپنے ذوق اور کیف کے مطابق ..... نہ کرے۔



تفصیل یہ ہے) ۴ نمبر سے پہلے اور ۲ نمبر کے بعد اور ۲ مغرب کے بعد اور ۲ عشاء کے بعد اور ۲ فجر سے پہلے۔

(حضرت ام حبیبہؓ کی یہ روایت صحیح مسلم میں بھی ہے، لیکن اس میں رعت کی تفصیل مذکور نہیں ہے۔)

اس حدیث میں ظہر سے پہلے چار رعت سنت کا ذکر ہے۔ بالکل اسی مضمون کی ایک حدیث سفین نسائی وغیرہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا عمل بھی یہی مروی ہے کہ ”پہلے ظہر سے پہلے گھر میں چار رعت سنت پڑھتے تھے۔ اس کے بعد جامع مسجد میں ظہر کی نماز پڑھتے تھے پھر حجرہ میں تشریف آکر ۲ رعتیں پڑھتے تھے، اسی طرح مغرب کی نماز پڑھانے کے بعد حجرہ میں تشریف لاتے تھے اور ۲ رعتیں پڑھتے تھے، پھر عشاء کی نماز پڑھانے کے بعد بھی حجرہ میں تشریف آکر ۲ رعتیں پڑھتے تھے۔“ آخر میں فرماتی ہیں پھر جب صبح صادق ہو چکی تو فجر سے پہلے ۲ رعتیں پڑھتے تھے۔“ لیکن بعض محدثوں میں ظہر سے پہلے بجائے ۴ رکعت کے ۲ رکعت پڑھنے کا ذکر بھی ہے جیسا کہ آگے درج ہونے والی حدیث سے معلوم ہوگا۔

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ وَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ قَالَ وَ حَدَّثَنِي حَفْصَةُ أُنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ حِينَ يُطْلَعُ الْفَجْرُ .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ۴ رعتیں پڑھی ہیں، ظہر سے پہلے اور ۲ رعتیں ظہر کے بعد، اور ۲ رعتیں مغرب کے بعد آپ کے حجرہ میں، اور ۲ رعتیں عشاء کے بعد آپ کے حجرہ میں، اور مجھ سے بیان کیا میری بہن ام المؤمنین حفصہؓ نے۔ رسول اللہ ﷺ دو یکتی مکی رعتیں پڑھتے تھے صبح صادق ہو جانے پر۔

اس حدیث میں ظہر سے پہلے ۴ رکعت پڑھنے کا ذکر ہے۔ اس سلسلہ کی تمام حدیثوں کو سامنے رکھتے سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے اکثر و بیشتر چار رعت پڑھتے تھے، اور ابھی کبھی صرف دو بھی پڑھتے تھے۔ بہر حال دونوں ہی عمل آپ سے ثابت ہیں اور جس پر بھی عمل بیجا ہے سنت ۱۱ ہو جائے گی۔ اس ناچیز نے بعض اہل علم کو دیکھا ہے کہ وہ ظہر سے پہلے اکثر و بیشتر ۴ رکعت سنت پڑھتے ہیں۔ لیکن جب دیکھتے ہیں کہ جماعت کا وقت قریب ہے تو صرف ۲ رکعت پراکتفا کرتے ہیں۔

مندرجہ بالا ان حدیثوں میں جن ۱۲ رکعت یا ۱۰ رکعت سنتوں کا ذکر ہے، چونکہ رسول اللہ ﷺ نماز ۵ زیادہ اہتمام فرماتے تھے اور ان میں سے بعض کے متعلق آپ نے خاص تاکید بھی فرمائی ہے اس لئے ان کو سنت مؤکدہ سمجھا گیا ہے۔ ان میں سب سے زیادہ تاکید آپ نے فجر کی سنتوں کے بارے میں فرمائی ہے۔

### ۱۸۲ سنّتوں کی حیثیت اور تفصیلات

۱۸۲ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا. (رواه مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا فجر کی دو رکعت سنت دنیا و ما فیہا سے بہتر ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ آخرت میں فجر کی دو رکعت سنت کا جو ثواب ملے گا وہ دنیا اور جو کچھ دنیا میں ہے اس سب سے زیادہ قیمتی اور کارآمد ہے۔ دنیا و ما فیہا سب فانی ہے اور ثواب آخرت باقی غیر فانی ہے۔ اس حقیقت کا پورا انکشاف بلکہ مشاہدہ انشاء اللہ ہم سب کو آخرت میں ہو جائے گا۔

۱۸۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَدْعُوهُمَا وَإِنْ طَرَدَتْكُمُ الْخِيَلُ - (رواه مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ فجر کی دو رکعت سنت نہ چھوڑو اگرچہ حالت یہ ہو کہ گھوڑے تم کو دوڑا رہے ہوں۔ (مطلب یہ ہے کہ اگر تم سفر میں ہو اور گھوڑوں کی پشت پر تیزی سے منزلیں طے کر رہے ہو تب بھی فجر کی سنتیں نہ چھوڑو)۔

۱۸۴ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى شَيْئٍ مِنَ التَّوَالِلِ أَخَذَ تَعَاهِدًا مِنْهُ عَلَى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ. (رواه البخاری و مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ سنتوں اور نفلوں میں سے کسی نماز کا بھی اتنا اہم نہیں فرماتے تھے جتنے فجر سے پہلے کی دو رکعتوں کا فرماتے تھے۔

۱۸۵ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ لَمْ يَصِلْ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ فَلْيُصَلِّهُمَا بَعْدَ مَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جس نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں اس کو چاہئے کہ وہ سورج نکلنے کے بعد ان کو پڑھے۔ (بخاری و ترمذی)

### ۱۸۶ سے ۱۹۰ دوسرے اہم اوقات کی تفصیلات

۱۸۶ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعُ لَبَلٍ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ تُفْتَحُ لَهُنَّ أَبْوَابُ السَّمَاءِ. (رواه ابو داؤد و اسحاق)

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا ظہر سے پہلے کی چار رکعتیں جن کے درمیان میں سلام نہ پھیرا جائے، یعنی چار مسلسل پڑھی جائیں۔ ان کے لئے آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں۔ (مسلم و ابوداؤد)

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ إِذَا لَمْ يُصَلِّ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ صَلَّى عَنْ نَعْدَمَا

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ اگر چار رکعتیں جب تک نہیں پڑھیں تو ان کے بعد پڑھتے تھے۔

اس روایت میں اگرچہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اگر چار رکعتیں تک پڑھ لیں تو پھر بھی پڑھتے تھے۔

عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ مِنْ حَافِظٍ عَلَى أَرْبَعٍ وَرَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کوئی نماز کے پہلے چار رکعتیں اور پھر کے بعد چار رکعتیں پڑھ کر اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ کی آگ پر حرام کر دے گا۔

بعض شارحین نے لکھا ہے کہ پھر کے بعد رسول اللہ ﷺ سے چونکہ دو ہی رکعتیں پڑھیں، چار تک نہیں پڑھیں (جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے) اور چار رکعتیں پڑھ کر نماز کے بعد پھر چار رکعتیں پڑھیں تو اس سے معلوم ہو چکا ہے کہ اگرچہ نماز کے بعد چار رکعتیں پڑھیں تو اس سے بھی منع ہے۔ یہ رکعت پڑھنے کی صورت یہ ہونی کہ ان منہ دو رکعت سے پہلے چار رکعتیں پڑھیں۔ ہمارے دیار میں فقہ کی دو سنتوں کے بعد مزید دو رکعتیں پڑھنے کا کافی رواج ہے، لیکن اکثر عوام ان میں کوئی حد و طور سے وقت کے نو فلو (بیٹھنے کے پڑھنے میں اور سمجھتے ہیں کہ نو رکعتیں پڑھنے کی صورت یہ ہے کہ اگرچہ یہ سراسر غلط ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی حدیث سے کہ بیٹھنے کے نماز پڑھنے کا ثواب کم ہے ہو کے پڑھنے کے مقابلے میں آٹھ رکعتیں پڑھنے کا۔

۱۰۹ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو عورت نماز کے بعد چار رکعتیں پڑھے اور پھر عصر سے پہلے چار رکعتیں۔

عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھنے کے بارے میں یہ آپ کا ترمیمی ارشاد ہے اور ان کے مطابق آپ کا عمل بھی روایت کیا گیا ہے، اور کبھی بھی عصر سے پہلے دو رکعتیں پڑھیں بھی آپ سے ثابت ہے۔

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمَّارٍ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ رَأَيْتُ عُمَارَ بْنَ يَاسِرٍ يُصَلِّي بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتًّا وَرَكَعَاتٍ وَقَالَ رَأَيْتُ حَبِيبِي يُصَلِّي بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتًّا وَرَكَعَاتٍ وَقَالَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ

سِتِّ رُكْعَاتٍ غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ رَبْدِ الْبَحْرِ .

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے محمد بن عمر سے روایت ہے کہ میں نے اپنے والد ماجد عمر بن خطاب کو دیکھا کہ وہ مغرب کے بعد چہر رُکعتیں پڑھتے تھے اور میں فرماتے تھے کہ میں نے اپنے حبیب کو دیکھا کہ آپ مغرب کے بعد چہر رُکعتیں پڑھتے تھے، فرماتے تھے کہ یہ وہ مغرب ہے جس کے بعد چہر رُکعت نماز پڑھنے کے لئے بخشش آئے گی، اور چہر رُکعت میں نماز کے بعد غفران ہوگا۔

مغرب کے بعد دو رُکعت کو سنت مؤکدہ میں جن کا ذکر حضرت مسیح بن صالحؒ نے حدیث میں روایت کیا ہے اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مندرجہ بالا حدیثوں میں آچکا ہے۔ ان کے بعد چہر رُکعت نفل اور چہر میں ۴۰ ہو جائیں گی، اور بندہ گناہوں کی مغفرت کی اس بشارت کا حقیقی ثواب ہے۔ ان حدیثوں میں کوئی شک نہیں۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعِشَاءَ فَوْقَ ثَلَاثِ رُكْعَاتٍ إِلَّا صَلَّى أَرْبَعَ رُكْعَاتٍ أَوْ سِتًّا رُكْعَاتٍ . (رواہ ابوداؤد)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عشاء کی نماز میں تین سے زیادہ رُکعتیں نہیں پڑھیں، اگر تین سے زیادہ پڑھیں تو چار یا چھ رُکعتیں۔ (یہ حدیث تشریف لائے ہیں، آپ نے چار رُکعتیں پڑھیں۔) (صحیح بخاری)

عشاء کے بعد دو رُکعت کو سنت مؤکدہ نہ کہ ۲۰ رُکعت کی سنت مؤکدہ کے بعد چہر رُکعت نفل اور چہر میں ۴۰ ہو جائیں گی، اور چہر رُکعت نماز پڑھنے کے بعد غفران ہوگا۔ (یہ حدیث صحیح ہے)۔

عَنْ خَارِجَةَ بِنِ حَذَّالَةَ قَالَتْ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَدَكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ الْوَتُرُ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ .

رواہ ابوداؤد

حضرت خاریجہ بن حذالہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ (کا شہد نبوت سے) ہم تشریف لائے اور ہم سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک اور نماز تمہیں مزید عطا فرمائی ہے، وہ تمہارے لیے سرخ لہنتوں سے بھی بہتر ہے (جن کو تمہاری نماز عشاء کے بعد پڑھتے ہو)۔ نماز مؤکدہ ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو تمہارا کیا ہے، اسے نماز عشاء کے بعد پڑھو، صبح صادق تک مقرر کیا ہے (یعنی صبح)۔ اس صبح وقت کے ہر لمحہ میں پڑھ سکتے ہو (یعنی ہر لمحہ)۔

۱۶۰ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الْوُتْرُ حَقٌّ لِمَنْ لَمْ يُؤَيِّرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ لِمَنْ لَمْ يُؤَيِّرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ لِمَنْ لَمْ يُؤَيِّرْ فَلَيْسَ مِنَّا.

حضرت بريدہ اسلمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے خود، آپ نے فرمایا ”نماز وتر حق ہے، جو وتر ادا نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے، وتر حق ہے جو وتر ادا نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے، وتر حق ہے جو وتر ادا نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔“ (یہ بات آپ نے تین دفعہ ارشاد فرمائی)۔

خاہر ہے کہ وتر کے بارے میں تشدید اور تہدید کے یہ آخری الفاظ ہیں، اسی قسم کی حدیثوں سے حضرت امام ابو حنیفہؒ نے یہ سمجھا ہے کہ وتر صرف سنت نہیں ہے بلکہ واجب ہے، یعنی اس کا درجہ فرض سے کم اور مؤکدہ سنتوں سے زیادہ ہے۔

۱۶۱ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَامَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْ نَسِيَهِ فَلْيَصِلْ إِذَا ذَكَرَ أَوْ اسْتَيْقِظَ. (رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

حضرت ابوسعید حدادی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جو شخص وتر سے سوتا رہ جائے (یعنی نیند کی وجہ سے اس کی نماز وتر قضا ہو جائے) یا بھول جائے، تو جب یاد آئے یا جب وہ جاگے، تو اسی وقت پڑھ لے۔ (جامع ترمذی، سنن ابی داؤد)

۱۶۲ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَوتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَا.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا رات میں اپنی آخری نماز وتر کو بناؤ۔ یعنی رات کی نمازوں میں تمہاری آخری نماز وتر ہو۔ (صحیح مسلم)

۱۶۳ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنَ الْآخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُؤَيِّرْ أَوَّلَهُ وَمَنْ طَمَعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُؤَيِّرْ آخِرَ اللَّيْلِ فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ وَذَلِكَ الْفَضْلُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کو یہ اندیشہ ہو کہ آخری رات میں وہ اٹھ نہ سکے گا (یعنی سوتا رہ جائے گا) تو اس کو چاہئے کہ رات کے شروع ہی میں (یعنی عشاء کے ساتھ ہی) وتر پڑھ لے، اور جس کو اس کی پوری امید ہو کہ وہ (تہجد کے لئے) آخر شب میں اٹھ جائے گا تو اس کو چاہئے کہ وہ آخر شب ہی میں (یعنی تہجد کے بعد) وتر پڑھے، اس لئے کہ اس وقت کی نماز میں ملائکہ رحمت حاضر ہوتے ہیں، اور وہ وقت بڑی فضیلت کا ہے۔ (صحیح مسلم)

وتر کے بارے میں عام حکم یہی ہے کہ جو ان دو حدیثوں سے معلوم ہوا، یعنی یہ کہ نماز وتر رات کی سب نمازوں کے بعد میں اور آخر میں پڑھی جائے، یعنی نوافل کے بھی بعد اور یہ کہ جس کسی کو اخیر شب میں اٹھنے کے بارے میں اعتقاد ہو وہ وتر شروع رات میں نہ پڑھے بلکہ آخر شب میں تہجد کے ساتھ پڑھے، اور

جس کو یہ اعتقاد نہ ہو وہ شروع رات ہی پڑھ لیا کرے۔ لیکن بعض صحابہؓ کو رسول اللہ ﷺ نے ان کے خاص حالات کی بناء پر شروع رات ہی میں وتر پڑھ لینے کی ہدایت فرمائی تھی۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بھی انہی میں سے تھے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ان کا یہ بیان موجود ہے کہ رسول اللہ صلعم نے مجھے وہ چند خاص وصیتیں فرمائی تھیں ان میں سے ایک یہ بھی تھی کہ: ”میں شروع رات ہی میں وتر پڑھ لیا کروں۔“

۱۹۷ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَيْبٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِحَمِّ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ وَسِتٍّ وَثَلَاثٍ وَثَلَاثٍ وَعَشْرٍ وَثَلَاثٍ وَلَمْ يَكُنْ يُؤْتِرُ بِأَنْقَصَ مِنْ سَبْعٍ وَلَا بِأَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِ عَشْرَةٍ۔ (رواہ ابوداؤد)

عبداللہ بن ابی قتیبہ تابعی سے روایت ہے کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ کتنی رکعت وتر پڑھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ چار اور تین اور چھ اور تین اور آٹھ اور تین اور دس اور تین۔ اور سات رکعت سے کم اور تیرہ رکعت سے زیادہ وتر نہیں پڑھتے تھے۔ (سنن ابی داؤد)

بعض صحابہؓ پر کرامت تہجد اور وتر کے مجموعہ کو بھی وتر ہی کہا کرتے تھے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا طریقہ بھی یہی تھا، انہوں نے اس حدیث میں عبداللہ بن ابی قتیبہ کے سوال کا جواب بھی اسی اصول پر دیا ہے۔ ان کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر کی تین رکعتوں سے پہلے تہجد کبھی صرف چار رکعت پڑھتے تھے، کبھی چھ رکعت کبھی آٹھ رکعت اور کبھی دس رکعت، لیکن چار رکعت سے کم اور دس رکعت سے زیادہ تہجد پڑھنے کا آپ کا معمول نہیں تھا اور تہجد کی ان رکعتوں کے بعد آپ وتر کی تین رکعتیں پڑھتے تھے۔

تسا

۱۹۸ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جَرِيحٍ قَالَ سَأَلْنَا عَائِشَةَ بِأَيِّ حَقٍّ كَانَ يُؤْتِرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَتْ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأَوَّلَى بِسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ وَلِیَ الثَّانِيَةِ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَلِیَ الثَّالِثَةِ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ۔ (رواہ ابوداؤد)

عبدالعزیز بن جریر تابعی بیان کرتے ہیں کہ ہم نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ وتر میں کون کون سی سورتیں پڑھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ پہلی رکعت میں آپ صبح کے اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے تھے اور دوسری میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور تیسری رکعت میں اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِینَ (یعنی) اور

(جامع ترمذی، سنن فی

وتر کی پہلی رکعت میں صبح کی دوسری میں اور تیسری رکعت



میں پڑھنا رسول اللہ سے حضرت ابی بن کعب اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی روایت کیا ہے، لیکن دونوں حضرات نے تیسری رکعت میں پڑھنے کا ذکر نہیں کیا معصوم ہوتا ہے۔ کبھی آپ تیسری رکعت میں صرف سورہ اعراس پڑھتے تھے اور کبھی اسی کے ساتھ معوذتین بھی۔ واللہ اعلم

۱۰۰ عن الحسن بن علی قال علمنی رسول اللہ ﷺ کلماتٍ أقولهن فی قُوتِ الوترِ اللهم اهْدِنِي لِي مِنْ هَذِيهِ وَعَالِيهِ لِيَمُنْ عَالِيَّتْ وَتَوَلَّيْ لِي مِنْ تَوَلَّيْتُ وَبَارِكْ لِي فِيمَا أُعْطِيتْ وَلِيْنِي شَرَّ مَا لَمْ تُصِْبْ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ إِنَّهُ لَا يَدُلُّ مَنْ وَاَلَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتْ

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مجھے رسالہ میں نے چند نئے قیام فرمائے جن کو میں قنوت وتر میں پڑھتا ہوں۔  
 - اللہ جن بندوں کو توبہ بیت عت  
 نرے ان کے ساتھ مجھے بھی بدیت دے اور جس کو عافیت (جی دینا اور شہرت کی تمام ہلوں سے  
 سداق) عطا فرمائے ان کے ساتھ مجھے بھی عافیت دے۔ میرے ہمتوں و کارسار بن جان بندوں کے  
 ساتھ جن کا تو کارساز بنے اور مجھے برکت دے، تو تم چیز اس میں جو تو مجھے عطا فرمائے وہ میرے  
 کے شریعت سے میری حفاظت فرما، توبہ سارے فیصلے کرتا اور حکام چاروں کرتا، کچھ کو کا صم  
 کیوں، جتنا بدتر ہے جس سے تیری واپسی ہو وہ وہاں نہ آئے۔ (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰) (۱۰۰)  
 والے اور تیری شان بندے سے یہ ہے کہ وہ اسے اور درود

۱۰۱ بعض روایات میں  
 اس قنوت کی بعض روایات میں  
 روایت کیا گیا ہے جس کا مطلب ہے کہ جس سے تیری بخشی ہو وہ کسی حال میں عزت نہیں۔ اور بعض  
 روایات میں  
 کے بعد  
 بھی روایت کیا گیا ہے۔ یعنی  
 میرے رب میں تجھ سے گناہوں کی مغفرت اور بخشش مانگتا ہوں ورتیری طرف رجوع کرتا ہوں۔ اور  
 بعض روایات میں توبہ اور استغفار کے اس کلمہ کے بعد اس درود کا بھی اضافہ ہے  
 (اور بعد توبہ رحمتیں مانگ فرمائے، اپنے نبی پاک پر) اکثر اسماء اور حمد نے وتر میں پڑھنے کا یہی  
 قنوت کو اختیار فرمایا ہے۔ حنفیہ میں جو قنوت رائج ہے  
 اور امام طحاوی وغیرہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے حضرت عبداللہ بن مسعود سے اس کے بارے میں  
 ہے۔ علامہ شامی نے بعض اکابر احناف سے اس کے بارے میں پوچھا۔  
 حضرت حسن بن علیؑ والی یہ قنوت  
 بھی پڑھتا ہے

مَنْ سَخَطَكَ وَبِمَعَالِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَيَّ نَفْسِكَ

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ رسول اللہ اپنے وتر کے آخر میں یہ دعا کیا کرتے تھے  
 ہے اللہ میں تیری تاراضی سے تیری رضا مندی کی پناہ لیتا ہوں اور  
 تیری راہ اور تیرے مذاپ سے تیری مافیت بخشی کی پناہ لیتا ہوں اور تجھ سے تیری پناہ لیتا ہوں، مجھ سے  
 تیری شرافت کا حق ادا نہیں ہو سکتا (نفس بینی عرض کر سکتا ہوں)۔ تو یہی ہے جیسا کہ تو نے اپنی شرافت  
 بیان کی ہے۔ (سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابن

سبحان اللہ ایسا لطیف مضمون ہے اس دعا کا، حاصل پوری دعا کا یہ ہے کہ اللہ کی تاراضی، اللہ کی  
 راہ اللہ کی پکار اور اس کے جلال سے کوئی جائزہ نہیں، بس اسی کی رحمت و عنایت اور اسی کی کریم ذات پناہ  
 دے سکتی ہے۔ حضرت حمی رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں صرف اتنا مذکور ہے کہ ”رسول اللہ یہ دعا  
 اپنے وتر کے آخر میں کرتے تھے۔“ اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ تیسری رکعت میں قنوت کے  
 طور پر یہ دعا کرتے تھے اور بعض اہل علم نے یہی سمجھا ہے۔ اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ وتر کے  
 آخری قنود میں سلام سے پہلے یا سلام کے بعد آپ یہ دعا کرتے تھے، اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ وتر کے  
 آخری سجدوں میں آپ یہ دعا کرتے تھے۔ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے  
 کہ ایک دفعہ نبی نے رات کی نماز کے بعد سے میں رسول اللہ کو یہی دعا کرتے ہوئے سنا تھا۔ بہرحال  
 ان سب ہی صورتوں کی گنجائش ہے، اللہ تعالیٰ عمل کی توفیق دے۔

عَنْ أَبِي بَنِی سَحْبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا سَلَّمَ فِي الْوُتْرِ قَالَ: سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ  
 رواه ابو داؤد و السنن و ابی داؤد "لث صرات بظیل"

حضرت ابی بن سحیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب وتر کا سلام پھیرتے تھے تو کہتے  
 تھے سبحان الملک القدوس۔

سنن کی روایت میں یہ اضافہ بھی ہے کہ آپ یہ کلمہ تین دفعہ کہتے تھے، اور اس کو طویل کرتے تھے  
 (یعنی جتنی پرز جتنے تھے)۔ اور بعض روایات میں ہے کہ ”و“ یعنی آپ یہ کلمہ  
 تیسری دفعہ بلند آواز سے کہتے تھے۔

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ رُكْعَتَيْنِ

وہ اس حدیث میں صحابہ خفیسین و ہونہیں

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر کے بعد دو رکعتیں اور پڑھتے تھے۔

اس حدیث کو ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ آپ ﷺ وتر کے بعد کی یہ دو رکعتیں ہلکی ہلکی اور بیٹھ کر پڑھتے تھے۔

وتر کے بعد دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھنا رسول اللہ ﷺ سے حضرت ام سلمہ کے علاوہ حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت ابوامامہؓ نے بھی روایت کیا ہے۔ انہی احادیث کی بناء پر بعض علماء وتر کے بعد کی ان دو رکعتوں کا بیٹھ کر پڑھنا ہی افضل سمجھتے ہیں۔ لیکن دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ اس بارے میں مامقوس کورسول اللہ ﷺ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ کو بیٹھ کر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو دریافت کیا کہ مجھے تو کسی نے آپ کے حوالے سے یہ بتایا تھا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کو کھڑے ہو کر پڑھنے والے سے آدھا ثواب ملتا ہے، اور آپ بیٹھ کر پڑھ رہے ہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا ہاں مسند وہی ہے (یعنی بیٹھ کر نماز پڑھنے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے کے مقابلے میں آدھا ہوتا ہے) لیکن میں اس معاملہ میں تمہاری طرح نہیں ہوں، میرے ساتھ اللہ کا معاملہ استثنائی ہے، یعنی مجھے بیٹھ کر پڑھنے کا بھی پورا ثواب ملتا ہے۔

اس حدیث کی بناء پر اکثر علماء اس کے قائل ہیں کہ وتر کے بعد ان دو رکعتوں کے لئے کوئی اُنگ اصول نہیں ہے، بلکہ وہی عام اصول اور قاعدہ ہے کہ بیٹھ کر پڑھنے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے کے مقابلے میں آدھا ہوگا۔ واللہ اعلم۔

وتر کے بارے میں یہ حدیث اگر گزر چکی ہے کہ ”وتر رات کی سب سے آخری نماز ہونی چاہئے، وتر کے بعد یہ دو رکعتیں پڑھنا اس حدیث کے خلاف نہیں ہوگا، کیونکہ یہ دو رکعتیں دراصل وتر ہی کی تابع ہیں، ان کی کوئی مستقل حیثیت نہیں ہے۔“

### فصل ثانی - اس کی فضیلت اور اہمیت

عشاء اور فجر کے درمیان کوئی نماز فرض نہیں کی گئی ہے۔ اگر عشاء اول وقت ہی میں پڑھ لی جائے یا کچھ دیر کر کے بھی پڑھی جائے تو فجر تک بہت بڑا وقت نالی رہ جاتا ہے، حالانکہ یہ وقت اس لحاظ سے نہایت قیمتی ہوتا ہے کہ فضا میں جیسا سکون رات کے سنانے میں ہوتا ہے ایسا دوسرے کسی وقت میں نہیں ہوتا، اور اگر عشاء کے بعد آدمی کچھ دیر کے لیے سو جائے اور آدھی رات گزرنے کے بعد کسی وقت اٹھ جائے (جو تہجد کا اصلی وقت ہے) تو پھر اس وقت جیسی یکسوئی اور دلجمعی کے ساتھ نماز نصیب ہو جاتی ہے وہ دوسرے وقت نصیب نہیں ہوتی، علاوہ ازیں اس وقت بستر چھوڑ کے نماز پڑھنا نفس کی ریاضت اور تربیت کا بھی خاص وسیلہ ہے۔ قرآن مجید میں بھی فرمایا گیا ہے:

”... (رات میں نماز کے لیے کھڑا ہونا) نفس کو بہت زیادہ

دہانے والا عمل ہے اور اس وقت (دعا یا قرأت میں) جو زبان سے نکلتا ہے وہ بالکل تحکیم اور دل کے مطابق یعنی دل سے نکلتا ہے۔ دوسری جگہ قرآن مجید میں ایسے بندوں کی تعریف ان الفاظ میں کی گئی ہے

”تَتَجَاوَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا“

(ان کے پہلو) اس وقت میں جو لوگوں کے سونے کا خاص وقت ہے (خواب کا برس) سے الگ رہتے ہیں، وہ اس وقت اپنے پروردگار سے امید و بیم کے ساتھ دعا نہیں کرتے ہیں۔“ گئے فرمایا گیا ہے کہ ان بندوں کے اس عمل کا جو انعام اور صلہ جنت میں ملنے والا ہے۔ جس میں ان کی تکلیفوں کی ٹھنڈک کا پورا سامان ہے، اس کو اللہ کے سوا کوئی بھی نہیں جانتا۔

اور قرآن مجید میں ایک موقع پر رسول اللہ کو تہجد کا حکم دینے کے ساتھ آپ کو ”...“ کی امید دلائی گئی ہے۔ فرمایا گیا ہے:

”وَمِنَ اللَّيْلِ فَسُجِّدْ لَهُ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ يَنْعَلَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا“

اور اے نبی (ﷺ) آپ اس قرآن کے ساتھ تہجد پڑھئے (یعنی تہجد میں خوب قرآن پڑھا کیجئے) یہ حکم آپ کے لئے زائد اور مخصوص ہے، امید رکھنا چاہئے کہ آپ کو آپ کا رب ”...“ پر فائز کرے گا۔

... علم آخرت میں اور جنت میں بلند ترین مقام ہوگا۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ ... اور نماز تہجد میں کوئی خاص نسبت اور تعلق ہے، اس لئے جو امتی نماز تہجد سے شغف رکھیں گے انشاء اللہ ... میں کسی درجہ کی حضور کی رفقت ان کو بھی نصیب ہوگی۔

احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے کہ رات کے آخری حصے میں اللہ تعالیٰ اپنے پورے لطف و کرم اور اپنی خاص شان رحمت کے ساتھ اپنے بندوں کی طرف متوجہ ہوتا ہے، اور جن بندوں کو ان باتوں کا کچھ احساس و شعور بخش گیا ہے وہ اس مبارک وقت کی خاص برکات کو محسوس نہی کرتے ہیں۔ اس تمہید کے بعد اب قیام لیل اور تہجد سے متعلق حدیثیں پڑھئے۔

۲۰۳. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْأَوَّلَى يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَاسْتَجِبْ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيهِ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرْ لَهُ. (رواه البخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہمارا مالک اور رب تبارک و تعالیٰ ہر رات کو جس وقت آخری تہائی رات ہوتی رہ جاتی ہے سماء دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے، اور ارشاد فرماتا ہے کون ہے جو مجھ سے دعا کرے اور میں اس کی دعا قبول کروں۔ کون ہے جو مجھ سے مانگے، میں اس کو عطا کروں۔ کون ہے جو مجھ سے مغفرت اور بخشش چاہے، میں اس کو بخش دوں۔

... سماء دنیا کی طرف اللہ تعالیٰ کا نزول فرماتا جس کا اس حدیث میں ذکر ہے، اللہ تعالیٰ کی ایک صفت اور

اس کا ایک فعل ہے جس کی حقیقت ہم نہیں جانتے، جس حد تک اللہ، وجہ اللہ اور استواری علی العرش اور اس کے خاص صفات، فعل کی حقیقت اور کیفیت بھی ہم نہیں جانتے، اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات و افعال کی حقیقت اور کیفیت ہم نہیں جانتے۔ ہمست اپنی عاجزی اور جہالت کا اقرار، عتاف ہی علم ہے۔ ہر سلف کا طریقہ اور مسلک سہی رہا ہے۔ ہر کہہ رہا ہے میں اپنے اور ماضی اور ہر کہہ رہا ہے میں کا اقرار کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ کی حقیقت اور کیفیت کا حصہ ہوں۔ یہ کتب بہت حد تک یہودیہ اور مانا جاتے کہ وہی حقیقت یہودیہ حق ہے۔ لیکن اس حدیث کا یہ پیغام بالکل واضح ہے کہ رات کے آخری تہائی حصے میں اللہ تعالیٰ اپنی خاص شان رحمت کے ساتھ بندوں پر خاص توجہ دیتا ہے جو ان کو دعا اور سوال اور استغفار کے لئے کھڑا کرتا ہے۔ جو بندے اس توجہ پر توجہ دیتے ہیں اس وقت سے یہودیہ رہا ہے اس سے زیادہ شغل ہوتا ہے، جتنا وہ اس سے اپنے خوف، سزا، پتھر مار کر ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس حقیقت کا پتہ نہیں نصیب فرمائے جو اس وقت تک کہیں کہ اللہ تعالیٰ کے دربار کی خاص نعمت اور دعا و سوال و استغفار کے لئے کھڑا کر دیا ہے۔

عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَّاسَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ مِنَ الْعَمَلِ فِي خَوْفِ الْإِنْسَانِ إِذَا اسْتَعَاذَ أَنْ تَكُونَ مَعَهُ بِذُنُوبِهِ فِي يَلَدِ السَّاعَةِ فَخَذَرُ

ترجمہ: جب کہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ بندے سے سب سے زیادہ قریب رات کے آخری تہائی حصے میں ہوتا ہے جس وقت کہ عمارت بندوں میں سے ہو جائے اس مبارک وقت میں اللہ کا کرم رست ہیں تو عمارت میں ہو جائے۔

اس حدیث میں آخری شب میں اللہ تعالیٰ کے ذکر کی ترقیب دی گئی ہے اور اگرچہ عام ہے لیکن نماز میں خاص طور پر توجہ دینی چاہیے کہ وہاں رہا ہے، اعضاء سب کے سر کا مجموعہ ہے۔

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ الصَّلَاةُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ . (رواہ مسلم)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا فرض نماز کے بعد سب سے افضل درمیان رات کی نماز ہے (یعنی تہجد)۔

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ ذَابُ الصَّالِحِينَ فَبَلَّكُمْ وَهُوَ فَرِيَّةٌ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ وَمَكْفُورَةٌ لِّلْسَيِّئَاتِ وَنَهْآةٌ عَنِ الْإِنْمِ .

ترجمہ: ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم ضرور پڑھا کرو تہجد، کیونکہ وہ تم سے پیچھے صالحین کا طریقہ اور شعار رہا ہے اور قرب الہی کا خاص وسیلہ ہے اور وہ گناہوں کے برے اثرات کو مٹانے والی اور معاصی سے روکنے والی چیز ہے۔

اس حدیث میں نماز تہجد کی چار خصوصیتیں ذکر فرمائی گئی ہیں اول یہ کہ وہ دور قدیم سے اللہ کے

نیک بندوں کا طریقہ اور شعار رہا ہے۔ دوسرے یہ کہ قریب الہی کا خاص وسیلہ اور ذریعہ ہے۔ تیسرے اور چوتھے یہ کہ اس میں گناہوں کا کفارہ بن کر ان کے اثرات و نمانے اور معاصی سے روکنے کی خاصیت ہے۔

حق یہ ہے کہ نماز تہجد عظیم ترین دولت ہے۔ حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں منقول ہے کہ ان کے وصال کے بعد حضرات نے ان کو خواب میں ایک توپوچھ کہ کیا نزاری اور آپ کے پروردگار نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ جواب میں فرمایا۔

وما بعدی الا موتی (یعنی تھاق و معارف کی جو اونچی اونچی باتیں ہم عبادت اور شہادت میں کیا کرتے تھے وہ سب وہاں ہوا ہوئیں اور بس وہ رفتیں کام آئیں جو رات میں ہم پڑھتے تھے۔)

۲۰۷ عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى تَوَرَّعْتَ لَدَى مَا هَ لِقَبِيلَ لَهُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا وَلَئِنْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَلِكَ وَمَا تَأْخُرُ قَالَ أَلَا أَلْحُونَ عَبْدًا شَكُورًا۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے اس قدر قیام فرمایا (یعنی رات کو نماز تہجد اتنی طویل پڑھی) کہ آپ کے قدم مبارک متورم ہو گئے، تو آپ سے عرض کیا گیا کہ آپ ایسا کیوں کرتے ہیں جب کہ آپ کی اگلی پچھلی ساری تقصیریں معاف ہو گئی ہیں (اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس کا اعلان فرما کے آپ کو اس بارے میں مطمئن بھی کر دیا ہے)؟ آپ نے ارشاد فرمایا تو کیا میں (اس کے احسان عظیم کا) زیادہ شکر کرنے والا بندہ نہ ہوں (اور اس شکر گزاری میں اس کی اور زیادہ عبادت نہ کروں)۔ (صحیح بخاری ج ۳ ص ۱۰۰)

تشریح رسول اللہ ﷺ بات کہ آپ کو ہم گناہوں کی طرح عبادت و ریاضت کی زیادہ ضرورت نہ تھی اور باوجود اس کے آپ کا چنانچہ نہ تھی کہ سونا بھی کارِ ثواب تھا، لیکن پھر بھی آپ راتوں میں اتنی طویل نماز پڑھتے تھے کہ قدم مبارک متورم ہو جاتے تھے۔ اس میں آپ کے ہم جیسے راحت طلب نام لیواؤں اور نیابت رسول کے مدعیوں کے لئے بڑا سبق ہے۔

### عقیدہ عصمت اور رسول اللہ ﷺ کے ذنوب کی مغفرت

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے ذنوب کی مغفرت کا ذکر ہے، اور ذنوب کے معنی عام طور سے گناہ کے لئے جاتے ہیں، اس لئے یہ سوال پیدا ہو جاتا ہے کہ جب عصمت انبیاء اہل حق کا مسلم عقیدہ ہے تو رسول اللہ ﷺ کے ذنوب کی مغفرت کا کیا مطلب ہے؟ اس کے جواب میں جو کچھ کہا گیا ہے اور کہا جاتا ہے اس میں سب سے زیادہ معقول اور دل لگتی بات اس عاجز کے نزدیک یہ ہے کہ آپ کے معصوم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آپ ان برائیوں سے محفوظ ہیں جو معصیت اور منکرات کے قید سے ہیں اور جو امت کے حق میں بھی گنہ ہیں، لیکن ایسی باتیں نہ تھیں اور آپ سے بھی صادر ہو سکتی ہیں جو اگرچہ معصیت اور گناہ نہ ہوں لیکن خلاف ولی آپ کی شانِ حالی کے نظر سے نامناسب ہوں۔ جیسا کہ مثلاً شہد کی تحریم کا واقعہ یا عبد اللہ



اس کے اہل ہوں، اور وہ بذاتِ خود بھی اس عظیم نعمت نماز تہجد کے قدر شناس اور شائق ہوں۔

۲۰۹ عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَامَ عَنْ حُزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ لَفَرَأَهُ فِيمَا بَيْنَ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَصَلَوةِ الظُّهْرِ حُجِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص رات کو سوتا رہ گیا اپنے مقبرہ پر دس یا اس کے کسی جز سے پھر اس نے اس کو پڑھ لیا نماز فجر اور نماز ظہر کے درمیان تو لکھا جائے گا اس کے حق میں جیسے کہ اس نے پڑھا ہے رات ہی میں۔

مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے رات کے لئے اپنا کوئی ورد متہرک کر لیا ہو مثلاً یہ کہ میں اتنی رکعتیں پڑھا کروں گا اور اس میں قرآن مجید اتنا پڑھوں گا، اور وہ کسی رات سوتا رہ جائے اور اس کا پورا ورد یا کوئی جز فوت ہو جائے، تو اگر وہ اسی دن نماز ظہر سے پہلے اس کو پڑھ لے تو حق تعالیٰ اس کے لئے رات کے پڑھنے کے برابر ثواب عطا فرمائیں گے۔

۲۱۰ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا فَاتَتْهُ الصَّلَوةُ مِنَ اللَّيْلِ مِنْ رَجْعٍ أَوْ غَيْرِهِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً (رواه مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب نہری وغیرہ کسی عذر کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کی نماز تہجد فوت ہو جاتی تو آپ دن کو اس کے بجائے بارہ رکعتیں پڑھتے تھے۔

۲۱۱ عَنْ عَائِشَةَ فَالْتِ كَانِ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مِنْهَا الْوُتْرُ وَرَكْعَتَا الْفَجْرِ (رواه مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات میں تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے جن میں وتر اور سنت فجر کی دو رکعتیں بھی شامل ہوتی تھیں۔

اس حدیث میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے تہجد کی رکعات کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا جو معمول بتلایا ہے وہ آپ کا اکثری معمول تھا ورنہ خود حضرت عائشہ ہی کی بعض دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی کبھی آپ اس سے بھی کم پڑھتے تھے۔

۲۱۲ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَوةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَسَبْعٌ وَاحِدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً مِوَعِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ

مسروق تابعی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی نماز تہجد کے بارے میں حضرت عائشہ



صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا (کہ آپ کتنی رکعتیں پڑھتے تھے) تو نبیوں نے فرمایا کہ - سات اور نو اور گیارہ، سنت فجر کی دو رکعتوں کے سوا۔ (صحیح)

حضرت عائشہ صدیقہ کے جواب کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ تہجد میں کبھی صرف سات رکعتیں پڑھتے تھے (یعنی چار رکعت تہجد اور تین رکعت وتر) اور کبھی صرف نو (یعنی چھ رکعت تہجد اور تین رکعت وتر) اور کبھی گیارہ (یعنی آٹھ رکعت تہجد اور تین رکعت وتر) یہ تفصیل خواہ حضرت صدیقہ کی اس حدیث مذکورہ جو وتر کے بیان میں سنن ابی داؤد کے حوالے سے نقل ہو چکی ہے۔

### رسول اللہ ﷺ کے تہجد کی بعض تفصیلات

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ لِيُصَلِّيَ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ بِرُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ . (رواہ مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب رات کو نماز تہجد کے لئے کھڑے ہوتے تھے تو پہلے ہلکی ہلکی دو رکعتیں پڑھتے تھے۔ (صحیح مسلم)

بعض شارحین نے لکھا ہے کہ ایسا غالباً اس لئے کرتے تھے کہ پہلے ہلکی دو رکعتیں پڑھ کے طبیعت میں نشاط پیدا ہو جائے تو اس کے بعد طویل قرأت کے ساتھ پڑھیں۔ واللہ اعلم۔ اور صحیح مسلم ہی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے رسول اللہ کا یہ ارشاد بھی مروی ہے کہ - (جب تم میں سے کوئی رات کو نماز کے لئے تھے تو پہلے ہلکی ہلکی دو رکعتیں پڑھ کے نماز شروع کرے)۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ اللَّهَ رَفَعَهُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَمْسَقَ قَبْضُكَ وَتَوَضَّأَ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْغَيْلِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتٍ لِأُولَى الْأَكْبَابِ فَقَرَأَ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ فَأَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سِتٍّ رُكْعَاتٍ كُلُّ ذَلِكَ يَسْتَاكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ ثُمَّ أَوْتَرَبَ ثَلَاثَ فَاذَكَ الْمَوْذِنَ فَخَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ وَهُوَ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِيْ لَبِّيْ نُورًا وَفِيْ لِسَانِيْ نُورًا وَاجْعَلْ فِيْ سَمْعِيْ نُورًا وَاجْعَلْ فِيْ بَصَرِيْ نُورًا وَاجْعَلْ مِنْ خَلْفِيْ نُورًا وَمِنْ أَمَامِيْ نُورًا وَاجْعَلْ مِنْ لَوْفِيْ نُورًا وَمِنْ تَحْتِيْ نُورًا اَللّٰهُمَّ اَعْطِنِيْ نُورًا . (رواہ مسلم)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ ایک رات کو رسول اللہ کے پاس سوئے، پس (وقت آجانے پر تہجد کے لئے) رسول اللہ اٹھے، اور آپ نے مسواک لی اور وضو فرمایا اور آپ اس وقت (سورۃ آل عمران کے آخر کی) یہ دعائیہ باتیں تلاوت فرماتے تھے -

رحمۃ اللہ علیہ۔۔۔ (ختم سورت تک) پھر آپ نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور سچے نے دو رکعتیں پڑھیں جن میں قیام اور رکوع مجدد بہت طویل کیا، پھر آپ بستر کی طرف واپس آئے اور (ذرا دیر کے لئے) یہاں تک کہ آپ کا سانس آواز کے ساتھ چلنے لگا، اس کے بعد آپ نے تین دفعہ ایسا ہی کیا (یعنی تین دفعہ ایسا کیا کہ ذرا دیر سونے کے بعد اٹھنے مسواک کی، وضو فرمایا اور طویل قیام اور طویل رکوع و سجود کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں) اس طرح آپ نے (پہلی دور کعتوں کے علاوہ) پھر رکعتیں پڑھیں اور ہر دفعہ اٹھ کر آپ مسواک کرتے اور وضو فرماتے اور آل عمران کے آخر کی وہ آیتیں پڑھتے تھے۔ پھر آپ نے تین رکعت نماز وتر پڑھی۔ پھر مؤذن نے فجر کی اذان دی تو آپ نماز فجر کے لئے تشریف لے گئے اور اس وقت آپ دعا فرما رہے تھے۔۔۔

فرما، اور میری صبح و بصر میں نور پیدا فرما اور میرے پیچھے اور میرے آگے نور رکھ دے اور میرے اوپر اور میرے نیچے نور کر دے، اے اللہ! مجھے نور عطا فرما دے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث صحیحین میں بھی اور دوسری کتابوں میں بھی کئی طریقوں سے روایت کی گئی ہے، اور بعض طرق میں اس سے زیادہ تفصیل ہے نیز بین اور ترتیب میں بھی پتہ فرق ہے۔ مثلاً یہ کہ دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ آل عمران کی آخری آیتیں آپ نے سونے کے اٹھ کرونیو فرمانے سے پہلے پڑھیں۔ اسی طرح بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا نوری۔

آپ نے اس صبح کی نماز میں کی تھی۔ اسی طرح کا ایک فرق یہ ہے کہ دو روایتیں پڑھنے درمیان میں ذرا دیر سے سوچے گا ذکر جو اس روایت میں کیا گیا ہے دوسری روایت اس سے خالی ہیں۔ اور یہ تو معصوم ہے کہ اس طرح ہر دو رکعت کے بعد سونا حضورؐ کی عام عادت مبارکہ نہیں تھی، اس رات آپؐ نے اتفاقاً ایسا کیا ہوگا۔

اس روایت میں دو خفیف رکتیں پڑھنے کا ذکر نہیں ہے، بظاہر ان کا ذکر راوی کے بیان سے رہ گیا، اور اس قریب یہ بھی ہے کہ اسی حدیث کی دوسری روایتوں میں صراحت تیرہ رکعت پڑھنے کا ذکر ہے، اور اس روایت کے مطابق کل رکتیں صرف سیارہ ہوتی ہیں، ان دونوں بیانیوں میں تطبیق اسی طرح دی جاسکتی ہے کہ یہ مان لیا جائے کہ اس کے راوی نے پہلی دو خفیف رکتوں کا ذکر نہیں کیا ہے اور غالباً ان کو نماز تہجد سے خارج تخریہ الوضو سمجھا ہے۔ والہ اعلم

دعا، نورانی جو اس روایت میں ذکر کی گئی ہے اس میں نودعا یہ کلمے ہیں، بعض دوسری روایت میں ان سے زیادہ کلمات نقل کئے گئے ہیں۔ بڑی مبارک اور نورانی دعا ہے۔ حاصل اس دعا کا یہ ہے کہ اے اللہ میرے قلب اور میرے قلب اور میری رُوح اور میرے جسم میں اور جسم کے ہر حصے میں اور میری رُگ اور ریشہ ریشہ میں جو پیدا نما دے اور مجھے از سر ناپا اور ہمارے، اور میرے گرد و پیش اور اوپر نیچے ہر طرف نورانی نور سے۔ قرآن مجید آیت ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس دعا کا مقصد یہ

ہو گا کہ میرا وجود اور گروہ پیش بس آپ کے نور سے منور ہو جائے اور میرا احباب و باطن اور پورا کونسل بھی بس آپ کے رنگ میں رنگ جائے۔

عَنْ حَدِيقَةَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَكَانَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَكَ دُو الْفَلَكَوْبِ وَالْجَبَرُوتِ وَالْكِبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ ثُمَّ اسْتَغْنَى فَقَرَأَ الْبَقْرَةَ ثُمَّ رَعَعَ فَكَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَكَانَ قِيَامُهُ نَحْوًا مِنْ رُكُوعِهِ يَقُولُ لِرَبِّي الْحَمْدُ ثُمَّ سَجَدَ فَكَانَ سُجُودُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَكَانَ يَقْعُدُ فِيمَا بَيْنَ السَّجْدَةِ تَبَيَّنَ نَحْوًا مِنْ سُجُودِهِ وَكَانَ يَقُولُ رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِيهِنَّ الْبَقْرَةَ وَالْإِسْرَاءَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ أَوْ الْإِنْعَامَ شَكَّ شُعْبَةً.

حضرت حدیقہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ کو ایک رات تہجد کی نماز پڑھتے دیکھا، آپ نے نماز شروع کرتے ہوئے کہا۔

لَحْرُوبٌ وَلَكْرُوبٌ (اللہ سب سے بڑا، اللہ سب سے بڑا، اللہ سب سے بڑا، بڑی بادشاہت والا، بڑے دبدبے والا، سب کی اور عظمت والا) اس کے بعد آپ نے نماز شروع کی، پھر (سورہ فاتحہ کے بعد) سورہ بقرہ پڑھی، پھر رکوع کیا، تو آپ کا رکوع قیام ہی کی طرح تھا (یعنی جس طرح قیام بہت طویل کیا کہ ایک رکت میں پوری سورہ بقرہ پڑھی، اسی طرح اس نماز میں آپ نے رکوع بھی بہت طویل کیا) اور اس رکوع میں آپ کی زبان پر یہی کلمہ جاری تھا

عَنْهُ "پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا تو رکوع ہی کی طرح بہت دیر تک کھڑے رہے اور اس قوم میں آپ کی زبان پر یہ کلمہ تھا (ساری حمد و ستائش بس میرے رب سے ہے) اس کے بعد آپ نے سجدہ کیا تو آپ کا سجدہ قیام ہی کی طرح طویل تھا اور آپ سجدے میں کہتے تھے۔

پھر آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا اور دونوں سجدوں کے درمیان آپ اپنے سجدے کی طرح یعنی قریب اس کے بتدریج بیٹھتے تھے اور اس درمیانی جگہ میں دعا کرتے تھے۔

(اے میرے رب میری مغفرت فرما! اے میرے مالک مجھے معاف کر دے) آپ نے اس وقت چار رکعتیں پڑھیں جن میں سورہ بقرہ، آل عمران، نساء اور مائدہ یا انہی پڑھیں۔ (امام ابو داؤد کے استاد الاستاذ شعبہ بن النجیح کو اس میں شبہ ہو گیا ہے کہ ان کے ساتھ عمر بن مرثد نے جو تھی رکعت میں سورہ مائدہ پڑھنے کا ذکر کیا تھا سورہ انعام پڑھنے کا۔

اس طرح طویل قرأت اور طویل رکوع و سجود کے ساتھ رسول اللہ کے تہجد پڑھنے کے واقعات حضرت حذیفہ کے علاوہ اور بھی متعدد صحابہ کرام سے مروی ہیں۔ چنانچہ حضرت عوف بن مالک اشجعی نے ایک رات کی آپ کی نماز تہجد کا ذکر کیا ہے جس میں آپ نے پہلی دو رکعتوں میں سورہ بقرہ اور سورہ

اَللّٰہُ اِن پڑھیں۔ اور اس کے بعد کی دو رکعتوں میں بھی اسی طرح دو بڑی بڑی سورتیں (غالباً نساء اور مائدہ) پڑھیں۔ اور یہ ساری سورتیں اس طرح پڑھیں کہ جہاں رحمت کی کوئی آیت آجاتی تو اثناء قرأت ہی میں ٹھہر کر رخصت کی دعا کرتے اور جہاں عذاب کی آیت آجاتی وہاں اسی طرح اس سے پناہ مانگتے۔  
 • نیت رہے کہ نماز تہجد میں اور اسی طرح دوسری نفل نمازوں میں قرأت کے درمیان ٹھہر کے دعا کرنا بالیقین جائز ہے۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصْبَحَ بِأَيَّةِ وَالْآيَةِ إِنَّ تَعَذِّبَهُمْ لِإِيْتِهِمْ عِبَادَكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ .

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک رات کی نماز میں رسول اللہ نے ایک ہی آیت پڑھتے پڑھتے صبح کر دی، اور وہ (سورہ مائدہ کے آخری رکوع کی) یہ آیت تھی

مطلب یہ ہے کہ ایک رات کو آپ نماز تہجد پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے تو کسی خاص حالت اور کیفیت میں اسی ایک آیت کو بار بار پڑھتے رہے، یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کے ایک پر جلال سوال کے جواب میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی معذرت اور عاجزانہ گزارش کا ایک جز ہے۔ سورہ مائدہ کے آخری رکوع میں بیان فرمایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن مسیحیوں پر رحمت قائم کرنے کے لئے حضرت عیسیٰؑ سے سوال کریں گے کہ کیا تم نے اپنی امت سے کہا تھا کہ اللہ کے علاوہ مجھے اور میری ماں مریم کو بھی معبود اور خدا بنالینا؟ حضرت عیسیٰؑ اس کے جواب میں ایسی بات اپنی قطعی برأت ظاہر کریں گے، اور عرض کریں گے کہ خداوند! آپ سے کوئی بات چھپی ہوئی نہیں ہے آپ عالم الغیوب ہیں آپ کو معلوم ہے کہ میں نے ان کو توحید ہی کی دعوت و تعلیم دی تھی، ان میں یہ شرک دنیا سے میرے جانے کے بعد آیا۔ اس کے بعد یہ آیت ہے اور یہی حضرت عیسیٰؑ کے جواب کا آخری جز ہے۔

خداوند اگر تو ان

کو (ان کے سنگین جرم کی وجہ سے) عذاب میں ڈالے تو یہ سب تیرے بندے ہیں (تجھے عذاب دینے کا پورا حق ہے) اور اگر تو ان کو معاف کر دے (تو یہ بھی تیرے بس میں ہے) بیشک تو غالب ہے حکمت والا ہے (تیرا جو فیصلہ بھی ہو گا وہ کسی کے دباؤ سے اور مجبوری سے نہیں ہو گا، بلکہ اپنے ذاتی ارادے سے اور حکمت کے تقاضے سے ہو گا)۔

رات کی نماز میں صبح تک اسی ایک آیت کو پڑھتے رہنے کی وجہ بیان کرتے ہوئے بعض شارحین نے لکھا ہے کہ اس آیت پر پہنچ کے غالباً آپ کو اپنی امت کا خیال آ گیا جس کے بارے میں آپ پر یہ بات مشکف ہو چکی تھی کہ اگلی امتوں کی طرح اس میں بھی عقیدہ اور عمل کا بہت کچھ فساد آئے گا، اور آپ اسی کی

نبی علیہ السلام کی یہ عاجزانہ اور درمندانہ گزارش اللہ تعالیٰ کے حضور دہراتے رہے۔ واللہ اعلم

۲۱۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ بِاللَّيْلِ يَرْفَعُ طَوْرًا وَيَخْفِضُ طَوْرًا. (رواہ ابو داؤد)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ رات کی نماز میں قرأت بھی بلند آواز سے کرتے تھے اور کبھی ہستہ پست آواز سے۔ (سنن بیہق)

۲۱۸ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ يُصَلِّيُ يَخْفِضُ مِنْ صَوْتِهِ وَمَرَّ بِعُمَرَ وَهُوَ يُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَهُ قَالَ لَلْمَا اجْتَمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّيُ تَخْفِضُ صَوْتَكَ قَالَ لَقَدْ أَسْمَعْتُ مَنْ تَأَجَّجْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَ لِعُمَرَ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْقِظَ اللُّسَنَانِ وَأَطْرُدَ الشَّيْطَانَ فَقَالَ النَّبِيُّ يَا أَبَا بَكْرٍ ارْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا وَقَالَ لِعُمَرَ اخْفِضْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا.

حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ باہر نکلے تو ابو بکرؓ کو دیکھ کر وہ بالکل آہستہ آہستہ نماز پڑھ رہے ہیں اور عمرؓ پر آپؐ کا مڑنا تو دیکھ کر وہ خوب بلند آواز سے نماز پڑھ رہے ہیں جب یہ دونوں حضرات (دوسرے کی وقت) آپؐ کی خدمت میں ایک ساتھ حاضر ہوئے تو آپؐ نے ابو بکرؓ سے فرمایا کہ میں رات تمہارے پاس سے گزرا تو دیکھا کہ تم بالکل آہستہ نماز پڑھ رہے تھے؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں جس کے حضور میں عرض معروض کر رہا تھا بس اس کو میں نے سن لیا اور اس نے میری سن لی (یعنی اللہ تعالیٰ نے) پھر اسی طرح آپؐ نے عمرؓ سے فرمایا کہ تمہارے پاس سے میں گزرا تو تم خوب بلند آواز سے نماز پڑھ رہے تھے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ (ﷺ) میں بلند آواز سے قرأت کر کے اونگھتے ہوؤں کو اونگھنا اور شیطان کو بھگانا چاہتا تھا۔ رسول اللہؐ نے فرمایا۔ اب ابو بکرؓ تم کسی قدر اونچی آواز سے پڑھا کرو اور عمرؓ سے فرمایا تم کسی قدر جلدی آواز سے پڑھا کرو۔

شرح: عام حالات میں یہی مناسب ہے کہ تہجد کی نماز میں قرأت معتدل آواز سے ہو نہ بالکل خفی نہ بہت زیادہ جبر سے، مندرجہ بالا حدیث کا منشاء یہی ہے، لیکن اگر کسی وقت خاص وجہ سے آہستہ پڑھنا زیادہ مناسب ہو تو وہی بہتر ہو گا اور اس کے برعکس کسی دوسرے وقت اگر بلند آواز سے پڑھنے میں کوئی مصلحت ہو تو اس وقت وہی افضل ہو گا۔

### حالتِ نماز کے دوران

جس طرح عشاء کے بعد سے کرب طلوع فجر تک کے طویل وقفہ میں کوئی نماز فرض نہیں کی گئی ہے لیکن اس درمیان میں تہجد کی کچھ رکعتیں پڑھنے کی ترغیب دی گئی ہے، اسی طرح فجر سے لے کر ظہر تک کے

طویل وقت میں بھی کوئی نماز فرض نہیں کی گئی ہے، مگر اس درمیان میں ... کے عنوان سے ہم سے تم دو اور زیادہ سے زیادہ جتنی ہو سکیں نفلی رکعتیں پڑھنے کی ترغیب دی گئی ہے، اگر یہ رکعتیں طلوع آفتاب کے تھوڑی سی دیر کے بعد پڑھی جائیں تو ان کو چاشت کہا جاتا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ نے ان کی حکمت بیان کرتے ہوئے جو چھ لکھ ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ۔

”دن (جو اہل عرب کے نزدیک صبح سے یعنی فجر کے وقت سے شروع ہو جاتا ہے اور جو چار چوتھائیوں میں تقسیم ہے جن کو چار پہر کہتے ہیں) حکمت الہی کا تقاضا ہوا کہ دن کے ان چار پہروں میں سے کوئی پہر بھی نماز سے خالی نہ رہے، اس لئے پہلے پہر کے شروع میں نماز فرض کی گئی اور تیسرا اور چوتھے پہر میں ظہر و عصر اور وہ نہ اپہر جو عوام انسان کی معاشی مشغولتوں کی رعایت سے فرض نماز سے خالی رکھا گیا تھا اس نفل اور مستحب کے طور پر یہ ...“ (نماز چاشت) مقرر کر دی گئی ہے، اور اس کے فضائل و برکات بیان کرتے ہوئے اس کی ترغیب دی گئی ہے کہ جو بندگان خدا اپنے مشاغل سے وقت نکال کر اس وقت میں چند رکعتیں پڑھ سکیں وہ یہ سعادت حاصل کریں۔ پھر یہ ... تم سے تم دو رکعت ہے اور اس سے زیادہ نفع بخش چار رکعت، اور اس سے بھی افضل تین رکعت۔“

اس تمہید کے بعد صلوٰۃ النفل سے متعلق چند حدیثیں ذیل میں پڑھی جائیں

۲۱۹ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَامٍ مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ لِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمَرُ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الصُّلَى - (رواہ مسلم)

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا۔ تم میں سے ہر شخص کے جوڑ جوڑ پر صبح کو صدقہ ہے (یعنی صبح کو جب آدمی اس حالت سے اٹھتا ہے کہ اس کے ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضاء اور ان کا ہر جوڑ صحیح سلامت ہے تو اللہ کی اس نعمت کے شکر یہ میں ہر جوڑ کی طرف سے اس کو صدقہ یعنی کوئی نیکی اور ثواب کا کام کرنا چاہئے اور ایسے کاموں کی فہرست بہت وسیع ہے) پس ایک دفعہ ... کہن بھی صدقہ ہے، اور ... کہن بھی صدقہ ہے اور ... کہن بھی صدقہ ہے، اس شکر کی ادائیگی کے لئے دو رکعتیں کافی ہیں جو آدمی چاشت کے وقت پڑھے۔

مطلب یہ ہے کہ آدمی کو اپنے ہر جوڑ کی طرف سے شکرانہ کا جو صدقہ ہر روز صبح کو ادا کرنا چاہئے چاشت کی دو رکعتیں پڑھنے سے وہ پوری طرح ادا ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس مختصر شکرانہ کو اس کے ہر جوڑ کی طرف سے قبول فرما لیتا ہے، اور غالباً اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ نماز ایسی عبادت ہے جس میں انسان کے سارے اعضاء اور اس کے تمام جوڑ اور اس کا ظاہر و باطن سب ہی شریک رہتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

۲۶۰ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَبِي ذَرٍّ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِنَّهُ قَالَ يَا بَنِي آدَمَ ارْجِعْ لِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ إِجْرَهُ .

حضرت ابو الدرداء اور حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ: اے فرزند آدم! تو دن کے ابتدا کی حصے میں چار رکعتیں میرے لئے پڑھا کر میں دن کے آخری حصے تک تجھے کفایت کروں گا۔

اللہ کا جو بندہ رب کریم کے اس وعدہ پر یقین رکھتے ہوئے صبح یا شراق یا چاشت کے وقت پورے اخلاص کے ساتھ چار رکعتیں اللہ تعالیٰ کے لئے پڑھے گا، انشاء اللہ اس حدیث قدسی کے مطابق وہ ضرور دیکھے گا کہ ملک الملک دن بھر کے اس کے مسائل کو کس طرح حل فرماتا ہے۔

۲۶۱ عَنْ مُعَاذَةَ ثَالِثَ سَأَلَتْ عَائِشَةَ عَمَّ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةَ الضُّحَى؟ ثَالِثٌ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ .

معاذہ عدویہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ رسول اللہ چاشت کی نماز کے (کتنی) رکعت پڑھا کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ چار رکعتیں، اور اس سے زیادہ جتنی اللہ چاہتا۔ (صحیح مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ جب چاشت کی نماز پڑھتے تھے تو اکثر چار رکعت پڑھتے تھے، اور کبھی کبھی اس سے زیادہ بھی پڑھتے تھے، لیکن خود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا معمول آٹھ رکعت پڑھنے کا تھا، اور ان کو یہ رکعتیں اتنی محبوب تھیں کہ فرماتی تھیں: (اگر میرے والدین یا جدین پھر سے دنیا میں بھیج دیئے جائیں تو ان کی زیارت و ملاقات کی پر مسرت مشغولیت میں بھی میں ان رکعتوں کو نہیں چھوڑوں گی)۔

۲۶۲ عَنْ أُمِّ عَالِيٍّ قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ فَاغْتَسَلَ وَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فَلَمْ أَرِ صَلَاةً لَهَا أَخَفَّ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يُنَمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَقَالَتْ لِي رَوَايَةُ أُخْرَى وَذَلِكَ ضُحَى . (رواه البخاری و مسلم)

حضرت ام ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ فتح مکہ کے دن ان کے گھر تشریف لائے اور وہاں آپ نے غسل فرمایا اور آٹھ رکعتیں پڑھیں (اور ایسی ہلکی اور مختصر پڑھیں کہ) میں نے کوئی نماز اس سے زیادہ ہلکی نہیں دیکھی، لیکن آپ رکوع سجدہ پوری طرح کرتے تھے۔ اور اسی حدیث کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ یہ وقت چاشت کا تھا۔

۲۶۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَافِظَ عَلَى ثُلُثَةِ الضُّحَى غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَ مِثْلَ زَيْدِ الْبَحْرِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جس نے دو گانہ چاشت کا اہتمام کیا اس کے سارے گنہ بخش دیئے جائیں گے۔ اگرچہ وہ کثرت میں سمندر کے جھاگوں کے برابر ہوں۔ (مسند احمد، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ)

عبادت یا دوسرے اعمال صالحہ کی برکت سے گنہوں کی بخشش کے بارے میں جو وضاحت پہلے کئی بار کی جا چکی ہے، وہ یہاں بھی ملحوظ رہنی چاہئے۔

۲۰۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثَ بِصِيَامٍ فَلْتَلِيَّ أَيَّامٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكْعَتِي الصُّحَى وَأَنْ أُؤْتِرَ قَبْلَ أَنْ أُرْفَدَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے محبوب نے مجھے تین باتوں کی خاص وصیت فرمائی ہے: ایک ہر مہینے تین دن کے روزے اور چاشت کی دو رکعتیں اور تیسرے یہ کہ میں سونے سے پہلے ہی وتر پڑھ لیا کروں۔

۲۰۵ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يُصَلِّي الصُّحَى حَتَّى نَقُولَ لَا يَدْعُهَا وَيَدْعُهَا حَتَّى نَقُولَ لَا يُصَلِّيَهَا . (رواہ الترمذی)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ (کبھی کبھی) چاشت کی نماز (اتنے اہتمام اور پابندی سے) پڑھتے تھے کہ ہم کہتے تھے کہ اب غالباً آپ کبھی نہیں چھوڑیں گے (اور برابر پڑھ ہی کریں گے) اور (کبھی کبھی) اس کو (اس طرح) چھوڑ دیتے تھے کہ ہم کہتے تھے کہ اب (غالباً) آپ اس کو نہیں پڑھیں گے۔ (جامع ترمذی)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ کے نماز چاشت نہ پڑھنے کی وجہ ہی بیان کرتے ہوئے ایک موقع پر فرمایا تھا کہ:-

”رسول اللہ بس اوقات ایسے اعمال بھی ترک فرما دیتے تھے جن کا کرنا آپ کو بہت محبوب ہوتا تھا، اس خطرے کی وجہ سے کہ آپ کو پابندی سے کرتا دیکھ کر آپ کی تقلید اور پیروی میں عام مسلمان بھی اسکو پابندی سے کرنے لگیں تو اس کی فرضیت کا حکم نہ آجائے“

اغرض اشراق اور چاشت جیسے نوافل بسا اوقات آپ اس مصلحت سے ترک کر دیتے تھے، اور ایسے مقصد سے ترک کرنے والے کو ترک کرنے کے زمانہ میں بھی عمل کا ثواب برابر ملتا رہتا ہے، اور ظاہر ہے کہ یہ مصلحت صرف آپ سے مخصوص تھی، کسی دوسرے کا یہ مقام نہیں ہے۔

... نوافل جن کا تعلق خاص حالات سے ہے

فرض نمازوں سے پہلے یا بعد میں پڑھے جانے والے نوافل اور اسی طرح تہجد اور اشراق و چاشت یہ سب وہ ہیں جن کے اوقات متعین ہیں، لیکن کچھ نوافل وہ ہیں جن کا تعلق خاص اوقات سے نہیں بلکہ



خاص حالت ہے۔ جیسے وہ کتا، ضو (جس کو عرف عام میں تحیۃ الوضو کہتے ہیں) یا تحیۃ المسجد، اسی طرح صلوٰۃ صحت، صلوٰۃ قوہ اور نماز، تحریک وغیرہ ظاہر ہے کہ ان میں سے کسی کا بھی کوئی وقت معین نہیں ہے، بلکہ بس وقت جی و حالات یا ضو یا پیش آئیں جن سے ان نوافل کا تحقق ہے، یہ اسی وقت پڑھے جاتے ہیں۔ ان میں سے تحیۃ الوضو سے متعلق حدیثیں وضو کے بیان میں ذکر کی جا چکی ہیں۔ اسی طرح تحیۃ المسجد سے متعلق احادیث بھی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ کے بیان میں مذکور ہو چکی ہیں۔ ان کے عدد وہ اس نوع کے باقی نوافل سے متعلق حدیثیں ذیل میں پڑھے۔

**Figure 6**

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ وَصَدَقَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يُذِيبُ دَنَابًا ثُمَّ يَقُومُ لِيُطَهِّرَهُ ثُمَّ يَصُلي ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا عَفَرَهُ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ "وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ"

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ سے ابو بکرؓ نے یوں فرمایا (جو بلاشبہ صادق و صدیق ہیں) کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ فرماتے تھے: جس شخص سے کوئی گناہ ہو جائے پھر وہ اچھڑو کرے، پھر نماز پڑھے، پھر اللہ سے مغفرت اور معافی طلب کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو معاف فرما ہی دیتا ہے۔ اس کے بعد آپؐ نے قرآن مجید کی یہ آیت تلاوت فرمائی: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ...﴾

یہ آیت جو رسول اللہ ﷺ نے گناہوں کی معفرت کے سلسلہ میں اس موقع پر تلاوت فرمائی سورہ آل عمران کی ہے، وپر اللہ کے ان متقی بندوں کا ذکر ہے جن کے لئے جنت خاص طور سے تیار کی گئی ہے۔ اس کے بعد یہ آیت ہے۔

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِلذَّنْبِ وَمِنْ يُغْفِرُ  
الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهَ وَلَمْ يَصِرُوا عَلَى مَافَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ - أُولَئِكَ جَزَاءُ هُم مَغْفِرَةٌ مِنْ  
رَبِّهِمْ وَجَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

(اور وہ بندے) (جن کا حال یہ ہے کہ) جب ان سے کوئی گندہ گندہ ہو جاتا ہے یا کوئی برا کام کرے وہ اپنے اوپر ظلم کر بیٹھتے ہیں، تو جلد ہی نہیں اندیدہ جاتا ہے۔ اور وہ اس سے اپنے گناہوں کی مغفرت اور معافی کے طالب ہوتے ہیں۔ اور اللہ کے سوا کون سے گناہوں کا معاف کرنے والا۔ اور وہ دیدہ و دانستہ اپنے کیے پر اصرار نہیں کرتے، ایسے لوگوں کی جزا بخشش اور معافی ہے ان کے رب کی طرف سے اور بخشش باغات جن کے نیچے نہریں جاری ہیں وہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے، کیا اچھا بدلہ ہے عمل کرنے والوں کا)

اس آیت میں ان کلمہ کارِ بدیہ کے لئے مغفرت اور جنت کی بشارت ہے جنہوں نے معصیت کو عادت اور

پیشہ نہیں بنایا ہے، بلکہ ان کا حال یہ ہے کہ جب ان سے کوئی بڑا یا چھوٹا منہ ہو جاتا ہے تو وہ اس پر ناموس ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر اس سے مغفرت اور معافی کے طالب ہوتے ہیں۔ رسول اللہ نے اس حدیث میں بتایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مغفرت اور معافی حاصل کرنے کا بہترین اور پینٹن طریقہ یہ ہے کہ بندہ وضو کر کے پچیس دور رکعت نماز پڑھے اس کے بعد اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی بخشش اور معافی طلب کرے، اگر وہ ایسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کی بخشش کا فیصلہ فرمائی دے گا۔

— — — — —

(۲۲۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى اللَّهِ أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِّنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحْسِنِ الْوُضُوءَ ثُمَّ لِيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ لِيُفْنِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلِيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ لِيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ . سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ نَكَلٍ إِنَّمَا لَأَتَدَعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا عَفْوَتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا لِرَجَّتِهِ وَلَا حَاجَةً هِيَ لَكَ رِضًا إِلَّا لِقَبُولِهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

جمہور حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا: جس شخص کو کوئی حاجت اور ضرورت ہو اللہ تعالیٰ سے متعلق یا کسی آدمی سے متعلق (یعنی خواہ وہ حاجت ایسی ہو جس کا تعلق براہ راست اللہ تعالیٰ ہی سے ہو کسی بندے سے اس کا وہ ربط ہی نہ ہو یا ایسا معاملہ ہو کہ بظاہر اس کا تعلق کسی بندے سے ہو، بہر صورت) اس کو چاہئے کہ وہ وضو کرے اور خوب اچھا وضو کرے، اس کے بعد دو رکعت نماز پڑھے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی پچیس حمد و ثناء کرے اور اس کے نبی (علیہ السلام) پر دو رکعت پڑھے، پھر اللہ کے حضور میں اس طرح عرض کرے۔

”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ نَحْبُكَ يَا نَحْبُكَ نَحْبُكَ“ (اللہ کے سوا کوئی مالک و معبود نہیں، وہ بڑے حلم والا اور بڑا کریم ہے، پاک اور مقدس ہے وہ اللہ جو عرش عظیم کا بھی رب اور مالک ہے، ساری حمد و ستائش اس اللہ کے لئے ہے جو سارے جہانوں کا رب ہے۔ اے اللہ! میں تجھ سے سوا کرتا ہوں ان اعمال اور ان اعتقاد و احوال کا جو تیری رحمت کا موجب اور وسیلہ اور تیری مغفرت اور بخشش کا پناہ دینے والی ہیں، اور تجھ سے طالب ہوں ہر نیکی سے فائدہ اٹھانے اور حصہ لینے کا اور جو تیرے لئے اور معصیت سے سلامتی اور حفاظت کا۔ خداوند! میرے سارے ہی گناہ بخش دے اور میری ہر قدر اور پریشانی دور کر دے اور میری ہر حاجت جس سے تو راضی ہو اس کو پورا فرما دے۔ اے ارحم الراحمین سب مہربانوں سے بڑے مہربان۔)۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ جس میں کسی مؤمن کے لئے کوئی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ مخلوقات کی ساری حاجتیں اور ضرورتیں اللہ کے اور صرف اللہ ہی کے ہاتھ میں ہیں، اور اہتمام جو کام بندوں کے

ہاتھوں سے ہوتے دکھائی دیتے ہیں دراصل وہ بھی اللہ ہی کے ہاتھ میں ہیں اور اسی کے حکم سے انجام پاتے ہیں۔ اور صلوٰۃ حاجت کا جو طریقہ رسول اللہ نے اس حدیث میں تعلیم فرمایا ہے وہ اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجتیں پوری کرانے کا بہترین اور معتد ترین طریقہ ہے، اور جن بندوں کو ان ایمانی حقیقتوں پر یقین نصیب ہے، ان کا یہی تجربہ ہے اور انہوں نے کوثر اثن البیہ کی بھی پایا ہے۔

رسول اللہ نے اس حدیث میں ان حاجتوں کے لئے بھی صلوٰۃ حاجت تعلیم فرمائی ہے جن کا تعلق بظہر کسی بندے سے ہو۔ اس کا ایک خاص فائدہ یہ بھی ہے کہ جب بندہ اپنی ایسی حاجت کے لئے بھی صلوٰۃ حاجت پڑھے کہ اللہ تعالیٰ سے اس طرح دعا کرے گا تو اس کا یہ عقیدہ اور یقین اور زیادہ مستحکم ہو جائے گا کہ کام کرنے اور بنانے والا دراصل وہ بندہ نہیں ہے، نہ اس کے کچھ اختیار میں ہے، بلکہ سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کے ہاتھ میں ہے اور وہ بندہ اللہ تعالیٰ کا صرف آلہ کار ہے، اس کے بعد جب وہ کسی بندے کے ہاتھ سے کام ہوتا ہو ابھی دیکھے گا تو اس کے توحیدی عقیدے میں کوئی فرق نہیں آئے گا۔

عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى .

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ کا مستقل معمول اور دستور تھا کہ جب کوئی فکر آپ کو لاحق ہوتی اور کوئی اہم معاملہ پیش آتا تو آپ نماز میں مشغول ہو جاتے۔

قرآن مجید میں بھی فرمایا گیا ہے: (مشکلات اور مہمات میں ہمت و برداشت اور نماز کے ذریعہ اللہ کی مدد حاصل کرو) اس خداوندی تعلیم و ہدایت کے مطابق رسول اللہ کا یہ معمول تھا کہ ہر مشکل اور مہم میں اللہ تعالیٰ کی مدد حاصل کرنے کے لئے آپ نماز میں مشغول ہو جاتے تھے اور امت کو اس کا تفصیلی طریقہ آپ نے وہ تعلیم فرمایا جو حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیٰ والی اوپر کی حدیث میں مذکور ہو۔

بندوں کا علم ناقص ہے بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ کوئی بندہ ایک کام کرنا چاہتا ہے اور اس کا انجام اس کے حق میں اچھا نہیں ہوتا۔ رسول اللہ نے اس کے لئے تعلیم فرمائی اور بتایا کہ جب کوئی خاص وراہم کام درپیش ہو تو دو رکعت نماز پڑھ کے اللہ تعالیٰ سے رہنمائی اور توفیق خیر کی دعا کر لیا کرو۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يُعَلِّمُنَا الْإِسْعَارَةَ فِي الْأُمُورِ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْجَعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلْ . اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِيْرُكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْتَسْلِكُ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ لَانَّكَ تَقْدِرُ وَلَا اَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ وَاَنْتَ عَلَامُ الْغُیُوبِ . اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِیْ (اَوْ قَالَ فِیْ عَاجِلِ أَمْرِیْ وَآجِلِهِ) فَلَا قُدْرَةَ لِّیْ وَیَسْرَةَ لِّیْ ثُمَّ

بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا لَا مَرَضَ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي (أَوْ قَالَ لِي عَاجِلُ أَمْرِي وَآجِلُهُ) فَأَصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ قَالَ وَيُسْقَى حَاجَتَهُ .  
(رواه البخاری)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ہم کو اپنے معاملات میں استخارہ کرنے کا طریقہ اسی اہتمام سے سکھاتے تھے جس اہتمام سے قرآن مجید کی سورتوں کی تعلیم فرماتے تھے۔ آپ ہم کو بتاتے تھے کہ جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے (اور اس کے انجام کے بارے میں فکر مند ہو تو اس کو اس طرح استخارہ کرنا چاہئے) پہلے وہ دو رکعت نفل پڑھے اس کے بعد اللہ کے حضور میں اس طرح عرض کرے: **اے میرے رب! میں تجھ سے تیری صفت تم کے وسیعہ سے خیر اور بھلائی کی رہنمائی چاہتا ہوں، اور تیری صفت قدرت کے ذریعہ تجھ سے قدرت کا طالب ہوں، اور تیرے عظیم فضل کی بھیک مانگتا ہوں، کیونکہ تو قادر مطلق ہے اور میں بالکل عاجز ہوں اور تو سب کچھ سے باخبر ہے، پس اے میرے رب! اگر تیرے علم میں یہ کام میرے لئے بہتر ہو، میرے دین، میری دنیا اور میری آخرت کے لحاظ سے تو اس کو میرے لئے مقدر کر دے اور آسمان بھی فرمادے اور پھر اس میں میرے لئے برکت بھی دے۔ اور اگر تیرے علم میں یہ کام میرے لئے برا ہے (اور اس کا نتیجہ خراب نکلنے والا ہے) میرے دین، میری دنیا اور میری آخرت کے لحاظ سے تو اس کام کو مجھ سے الگ رکھ اور مجھے اس سے روک دے اور میرے لئے خیر و بھلائی کو مقدر فرمادے، وہ جہاں اور جس کام میں ہو، پھر مجھے اس خیر والے کام کے ساتھ راضی اور مطمئن کر دے۔** راوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ نے یہ بھی فرمایا کہ:-

جس کام کے بارے میں استخارہ کرنے کی ضرورت ہو استخارہ کی دعا کرتے ہوئے صریحہً اس کا نام لے۔ (بخاری)

جیسا کہ اس دعا کے مضمون سے ظاہر ہے استخارہ کی حقیقت اور اس کی روح یہ ہے کہ بندہ اپنی عاجزی اور بے علمی کا احساس و اعتراف کرتے ہوئے اپنے علیم کل اور قادر مطلق مالک سے رہنمائی اور مدد چاہتا ہے اور اپنے معاملہ کو اس کے حوالے کر دیتا ہے کہ جو اس کے نزدیک بہتر ہو بس وہی کر دے، اس طرح گویا وہ اپنے مقصد کو اللہ کی مرضی میں فنی کر دیتا ہے، اور جب اس کی یہ دعا دل سے ہو جیسے کہ ہونا چاہئے تو ہو نہیں سکتا کہ اللہ تعالیٰ اپنے اس بندے کی رہنمائی اور مدد نہ فرمائے۔ حدیث میں اس کا کوئی اشارہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رہنمائی بندے کو کس طرح حاصل ہوگی، لیکن اللہ تعالیٰ کے بندوں کا تجربہ ہے کہ یہ رہنمائی بے اوقات خواب وغیرہ میں کسی غیبی اشارہ کے ذریعہ بھی ہوتی ہے، اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ آپ سے آپ اس کام کے کرنے کا جذبہ اور داعیہ دل میں بڑھ جاتا ہے، یا اس کے برعکس اس کی طرف سے دل بالکل ہٹ جاتا ہے، ایسی صورت میں ان دونوں کیفیتوں کو منجانب اللہ دھماکا نتیجہ سمجھنا چاہئے، اور اگر استخارہ

کے بعد تہذیب کی کیفیت رہے تو استخارہ بار بار کیا جائے اور جب تک کسی طرف رجحان نہ ہو جائے اقدام نہ کیا جائے۔

بہر حال یہ صلوٰۃ استغفار، صلوٰۃ حاجت اور صلوٰۃ استخارہ عظیم نعمتیں ہیں جو اس امت کو رسول اللہ کے ذریعہ ملی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم کو ان سے فائدہ اٹھانے کی توفیق دے۔

### صدۃ السبع

۲۳۰ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِبُعْثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّاهُ أَلَا أُعْطِيكَ أَلَا أَمْنُحُكَ أَلَا أُخْبِرُكَ أَلَا أَفْعَلُ بِكَ عَشْرَ خِصَالٍ إِذَا أَنْتَ فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ذَنْبَكَ أَوَّلُهُ وَآخِرُهُ وَلِدِينُهُ وَحَدِيثُهُ خَطَاؤُهُ وَعَمَدُهُ صَغِيرَةٌ وَكَبِيرَةٌ سِرٌّ وَعَلَانِيَةٌ أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ فَإِذَا قَرَعْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ قُلْتَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ تَرَكْتَ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَهْوِي سَاجِدًا فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا

لِذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَاذْكُرْ فَإِنَّ لَكَ تَفْعَلُ لَفِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنَّ لَكَ تَفْعَلُ لَفِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنَّ لَكَ تَفْعَلُ لَفِي عُمْرِكَ مَرَّةً.

۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵

پھر سجدے سے اٹھ کر جسہ میں یہی کلمہ دس دفعہ نہیں، پھر دوسرے سجدہ میں بھی یہی کلمہ دس دفعہ کہیں، پھر دوسرے سجدے کے بعد بھی (کھڑے ہونے سے پہلے) یہ کلمہ دس دفعہ کہیں، چاروں رکعتیں کسی طرح پڑھیں اور اس ترتیب سے ہر رکعت میں یہ کلمہ پچاس دفعہ کہیں۔ (میرے چچا) اگر آپ سے ہو سکے تو روزانہ یہ نماز پڑھ کر لیں، اور اگر روزانہ نہ پڑھ سکیں تو جمعہ کے دن پڑھ لیا کریں اور اگر آپ یہ بھی نہ کر سکیں تو اس میں ایک دفعہ پڑھ لیں، اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو کم از کم زندگی میں ایک دفعہ پڑھ لی ہیں۔

کتب حدیث میں صلوٰۃ التہجد کی تعلیم و تلقین رسول اللہ سے متعدد صحابہ کرام سے روایت کی گئی ہے۔ امام ترمذی نے رسول اللہ کے خود اور آزاد کردہ غلام حضرت یوسف کی روایت اپنی سند سے نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ان کے والدہ حضرت عبداللہ بن عباس و عبداللہ بن عمر و اور فضل بن عباس نے بھی اس کو روایت کیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے اپنی کتاب میں جو زی کا رد کرتے ہوئے اس کی روایت اور ابن کی سند کی حیثیت پر تفصیل سے کلام کیا ہے، وہ ابن کی بحث کا حاصل یہ ہے کہ یہ حدیث صحیحہ زعم ہے۔ یعنی صحت کے لحاظ سے دوم درجہ کی ضرور ہے، اور بعض تابعین اور تابع تابعین حضرات سے (جن میں عبداللہ بن مبارک جیسے جلیل القدر امام بھی شامل ہیں) صلوٰۃ التہجد کا پڑھنا اور اس کی فضیلت بیان کر کے وگوں کو اس کی ترغیب دینا بھی ثابت ہے اور یہ ان کا واضح ثبوت ہے کہ ان حضرات کے نزدیک بھی حدیث صحیحہ زعم کی تلقین و ترغیب کی حدیث رسول اللہ سے ثابت تھی، اور زعم و بعد میں تو یہ صلوٰۃ التہجد اکثر صالحین امت کا معمول رہا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ نے اس نماز کے بارے میں ایک خاص نکتہ لکھا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ سے نمازوں میں (خاص کر غنی نمازوں میں) بہت سے افکار و روحانیات ثابت ہیں۔ اللہ کے جو بندے ان افکار اور دعاؤں پر ایسے قابو یافتہ نہیں ہیں کہ اپنی نمازوں میں ان کو پوری طرح شامل کر سکیں وراں وہ اسے ان افکار و دعوات والی کامل ترین نماز سے وہ بے نصیب رہتے ہیں کہ ان کے لئے یہی صلوٰۃ التہجد اس کامل ترین نماز کے قائم مقام ہو جاتی ہے، کیونکہ اس میں اللہ کے ذکر و تعلق و تمجید بہت بڑی مقدار میں شامل کر دی گئی ہے، اور چونکہ ایک ہی کلمہ بار بار پڑھا جاتا ہے اس لئے عوام کے لئے بھی اس نماز کا پڑھنا مشکل نہیں ہے۔ صلوٰۃ التہجد کا جو طریقہ اور اس کی جو ترتیب امام ترمذی وغیرہ نے حضرت عبداللہ بن مبارک سے روایت کی ہے اس میں دوسری امام نمازوں کی طرح قرأت سے پہلے ثناء یعنی

اور رکوع میں سبحان ربی عظیم و سجدہ میں سبحان ربی عظیم پڑھنے کا بھی ذکر ہے، ہر رکعت کے قیام میں قرأت سے پہلے کلمہ سبحان ربی عظیم پندرہ دفعہ، اور

عالم بن جازی جن کا تہذیب و معرفت کے بارے میں مشہور و معروف ہے، وہ جو بہت سی ایسی حدیثوں کو بھی موضوع بحث دیتے ہیں جو دوسرے محدثین کے نزدیک ثابت ہیں۔ انہوں نے ان کی ترغیب اور تلقین والی اس حدیث کو موضوع بحث کیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے اپنی کتاب میں اس حدیث کی تفصیل سے اس کا رد کیا ہے۔ ۱۲

قرأت کے بعد رکوع میں جانے سے پہلے یہی کلمہ دس دفعہ پڑھنے کا ذکر بھی ہے، یہی طرح ہر رکعت کے قیام میں یہ کلمہ چھپیس دفعہ ہو جائے گا اور اس طریقہ میں دوسرے بعد کے بعد یہ کلمہ کسی رکعت میں بھی نہیں پڑھ جائے گا، اس طرح اس طریقے کی ہر رکعت میں بھی اس کلمہ کی مجموعی تعداد چونتیس اور چار رکعتوں کی مجموعی تعداد تین سو بی ہوگی۔ بہر حال صلوٰۃ تہنیک کے یہ دونوں ہی طریقے مفتوح اور معمول ہیں۔ پڑھنے والے کے لئے گنجائش ہے جس طرح چاہے۔

نماز کے ذریعہ غائبوں کے معاف ہونے اور معصیت کے گندے اثرات کے زائل ہونے کا ذکر تو اصولی طور پر قرآن مجید میں بھی فرمایا گیا ہے۔

اقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ

لیکن اس تاثر میں ..... کا جو خاص مقام اور درجہ ہے وہ حضرت عہد مد بن عباس کی مندرجہ بالا حدیث میں پوری صراحت کے ساتھ ذکر کر دیا گیا ہے، یعنی یہ اس کی برکت سے بندہ کے اسلئے، بچنے، پرانے، نئے، دانستہ، نادانستہ، سفید، کبیرہ، پوشیدہ، علانیہ، سارے ہی گنہگاروں کو معاف فرمادیتا ہے۔ اور سنن ابن ابی شیبہ روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ایک صحابی (عہد مد بن عمرو) کو "صدقہ" کی تعین کرنے کے بعد ان سے فرمایا:

"فَإِنَّكَ لَوْ كُنْتَ أَعْظَمَ أَهْلِ الْأَرْضِ ذُنْبًا غُفِرَ لَكَ بِذَلِكَ"

"تم اگر بالکل دنیا کے سب سے بڑا گناہگار ہو سکتے تو بھی اسکی برکت سے بندہ حق تمہاری مغفرت فرما دے گا"

اللہ تعالیٰ محرومی سے حفاظت فرمائے اور اپنے ان خوش نصیب بندوں میں سے ہر ایک کو رحمت و مغفرت کے ایسے اعلاات کو سن کر ان سے فائدہ اٹھاتے اور ان کا حق ادا کرتے ہیں۔

صوۃ تہنیک پر نفل نمازوں کا بیان ختم ہو چکا، اس ختمہ پر ذیل کی ایک حدیث اور پڑھ لی جاے۔

۲۳۱) عَنْ حُرَيْثِ بْنِ قَبِيصَةَ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَقُلْتُ اَللّٰهُمَّ بَسِّرْ لِيْ جَلِيْسًا صَالِحًا فَجَلَسْتُ اِلَى اَبِيْ هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ اِنِّیْ سَاَلْتُ اللّٰهَ اَنْ یَّرْزُقَنِیْ جَلِيْسًا صَالِحًا فَجَدَدَنِیْ بِحَدِیْثِ سَمِعْتُهُ مِنْ رَّسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ لَمَّا لَمَّ اللّٰهُ اَنْ یُنْفَعَنِیْ بِهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَّسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ یَقُوْلُ اِنَّ اَوَّلَ مَا یُحَاسَبُ بِهٖ الْعَبْدُ یَوْمَ الْقِیَمَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَوةٌ اِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ اَفْلَحَ وَاِنْ رَجَحَ وَاِنْ لَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ لَآ اِنْ اَنْقَضَ مِنْ الْفَرِیْضَةِ شَیْءًا قَالَ الرَّبُّ تَعَالٰی اَنْظُرُوْا هٰذَا لِعَبْدِیْ مِنْ تَطَوُّعٍ لِّیْکُمْ لَمَّا اَنْقَضَ مِنْ الْفَرِیْضَةِ ثُمَّ یُکُوْنُ سَائِرُ اَعْمَالِهِ عَلٰی ذٰلِكَ

ترجمہ: یا رب تعالیٰ

حدیث بن قبیصہ تابعی بیان کرتے ہیں کہ میں مدینہ طیبہ آیا تو میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اے اللہ! مجھے اپنے کسی صالح بندے کی صحبت میسر فرما؟ پھر میں حضرت ابو ہریرہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے ان سے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی تھی کہ مجھے کسی صالح بندے کی صحبت نصیب فرما (اور میں اب آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں) آپ مجھے کوئی ایسی حدیث سنائیں جو آپ نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنی ہو، مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو میرے لئے نفع مند بنائے گا، تو حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ حدیث سنائی۔ فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ یہ حدیث سنائی گئی تھی کہ قیامت کے دن بندے کے اعمال میں سے سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا اور اس کی نماز جو پکی جائے گی، پس اگر وہ ٹھیک لگی تو بندہ فداغ یاب اور کامیاب ہو جائیگا اور اگر وہ خراب لگی تو بندہ ناکام و نمرود رہ جائے گا پھر اگر اس کے فرائض میں کمی کسر ہوئی تو رب کریم فرمائے گا کہ دیکھو یہ میرے بندے کے ذخیرہ اعمال میں فرائض کے علاوہ کچھ نیکیاں (سنائیں یا نوافل) ہیں؟ تاکہ ان سے اس کے فرائض کی کمی پوری ہو سکے۔ پھر نماز کے علاوہ باقی اعمال کا حساب بھی اسی طرح ہوگا۔ (بخاری)

سنن و نوافل کی افادیت اور اہمیت کے لئے تمہاری حدیث کافی ہے۔

## نوافل کی نمازیں جو امت مسلمہ کا تہذیبی سرمایہ ہیں

### معد و عیدین

دن رات کی پانچوں فرض نمازیں جن کے باہر عت پڑھنے کا حکم ہے، ورنہ ان کے علاوہ وہ سنن و نوافل جو انفرادی طور پر ہی پڑھنے جاتے ہیں ان سب کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے ارشادات و معمولات سابق میں ذکر کئے جا چکے۔ ان کے علاوہ چند نمازیں اور ہیں جو صرف اجتماعی طور پر ہی ادا کی جاتی ہیں اور وہ اپنی مخصوص نوعیت اور امتیازی شان کی وجہ سے اس امت کا گویا شعار ہیں، ان میں سے ایک نماز جمعہ ہے جو ہفتہ ورہ اور عید الاضحیٰ و عید الفطر کی نمازیں ہیں جو سہ ماہی میں ایک دفعہ ادا کی جاتی ہیں۔ فرائض پنجگانہ کے جماعت سے ادا کرنے میں جو مصالح اور منافع ہیں (جن کا ذکر اپنے موقع پر کیا جا چکا ہے) وہ سب کے سب وسیع تر پہلو پر جمعہ اور عیدین کی نمازوں سے بھی حاصل ہوتے ہیں اور ان کے علاوہ کچھ اور حکمتیں اور مصلحتیں بھی ہیں، جو صرف ان ہفتہ وار اور سالانہ اجتماعی نمازوں ہی سے وابستہ ہیں، پہلے جمعہ کے بارے میں چند اشارات کیے جاتے ہیں، امید ہے کہ اس باب کی حدیث کا مقصد و منشاء سمجھنے میں، اللہ ان اشارات سے ناظرین کو خاص رہنمائی حاصل ہوگی۔

روزانہ پانچوں وقت کی جماعت میں ایک محدود حقتہ یعنی ایک محدہ ہی کے مسلمان جمع ہو سکتے ہیں اس لئے ہفتہ میں ایک دن ایسا رکھ دیا گیا۔ جس میں پورے شہر اور مختلف محلوں کے مسلمان ایک خاص نماز کے



کئے شہر کی ایک بڑی مسجد میں جمع ہو جایا کریں اور ایسے اجتماع کے لئے انہم ہی کا وقت زیادہ موزوں ہو سکتا تھا اس لئے وہی وقت رکھا گیا اور ظہر کی چار رکعت کے بجائے جمعہ کی نماز صرف دو رکعت رکھی گئی، اور اس اجتماع کو تعمیری و ترقیاتی لحاظ سے زیادہ مفید اور مؤثر بنانے کے لئے تخفیف شدہ اور رحمتوں کے بجائے خطبہ رازی کر دیا گیا۔ اور اس کیسے جمعہ ہی کا دن اس واسطے مقرر کیا گیا کہ ہفتہ کے سات دنوں میں سے وہی دن زیادہ با عظمت و برکت ہے۔ جس طرح روزانہ اخیر شب کی گھڑیوں میں اللہ تعالیٰ کی رحمت و عنایت بندوں کی طرف زیادہ متوجہ ہوتی ہے اور جس صحت سہا کی رگوں میں سے یہ رات (شب قدر) خاص ان خاص درجہ میں برکتوں و رحمتوں والی ہے اسی طرح ہفتہ کے سات دنوں میں سے جمعہ کا دن اللہ تعالیٰ سے خاص الطاف و عنایت کا دن ہے اور اسی لئے اس میں بڑے بڑے ائمہ و اہل حق اللہ تعالیٰ کی طرف سے واقع ہوئے ہیں اور واقع ہونے والے ہیں (جیسا کہ آگے درج ہونے والی حدیثوں سے معلوم ہو گا) بہر حال جمعہ کی انہی خصوصیات کی وجہ سے اس ہم و شامہ ہفتہ و اجتماعی نماز کے ساتھ بعد کا دن مقرر کیا گیا۔ اور اس میں شرارت و خدائی کی سخت تاکید کی گئی، اور نماز سے پہلے غسل کرنے، اچھے صاف کپڑے پہننے، پائے پینے اور میسر ہو تو خوشبو بھی لگانے کی ترغیب بلکہ ایک درجے میں تاکید کی گئی، تاکہ مسلمانوں کا یہ مندرستہ واری جماعتی قوجہ لی اللہ اور ذکر و دعا کی باطنی و روحانی برکات کے علاوہ ظاہری حیثیت سے بھی پائیدار و نوق منظر، بار و بار اور پرہیز ہو، اور مجمع کو ملائکہ کے پاک و صاف مجمع کے ساتھ زیادہ زیادہ مشابہت اور مناسبت ہو۔ اس تمہید کے بعد جمعہ و نماز جمعہ کے متعلق ان حدیثوں میں پڑتے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ

خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلَا تَقْرَأُ السَّاعَةَ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سارے دنوں میں جن میں کہ آفتاب نکلتا ہے (یعنی ہفتہ کے سات دنوں میں) سب سے بہتر و برتر جمعہ کا دن ہے۔ جمعہ ہی کے دن آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اور جمعہ ہی کے دن وہ جنت میں داخل کئے گئے، اور جمعہ ہی کے دن وہ جنت سے باہر کر کے اس دنیا میں بھیجے گئے (جہاں ان سے مسلسل تسبیح کا سلسلہ شروع ہوا) اور قیمتی صحت بھی خاص جمعہ ہی کے دن قائم ہوئی۔

۱۱ شریعت میں جمعہ کی جو خاص اہمیت رکھی گئی ہے اور عہد نبوی ﷺ میں اس کا پورا پورا اہتمام کیا گیا تھا جس سے ثابت ہو جاتا ہے کہ یہ ایک تہوار و عید ملی ہے جس میں اللہ تعالیٰ کا خاص فیضان ہوتا ہے۔ ہر آدمی کو چاہئے کہ اس دن کو کوئی مسجد موجود نہ ہو جس میں شہر و جنتی کے سارے نمازی تہنیت و تہنیت سے شہر کی اور بھی مناسبت و تہنیت کے ساتھ تہنیت پڑھ سکتا ہے۔ لیکن اس میں بھی جاننا چاہئے کہ شہر کے ایک حصہ میں جمعہ ایک ہی مسجد میں ہوتا ہے کہ جس کی تمام مسجدوں میں ایک ایک جمعہ دو تین شریعت کے علاوہ ہفتہ کے خلاف ہے۔

### جمعہ کے دن کا سموسا و طیفہ

۱۶۷۷ عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَ فِيهِ لَبِثَ وَ فِيهِ النُّفُثَةُ وَ فِيهِ الصُّعْقَةُ فَاسْكَبُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَى قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ كَيْفَ تُعْرَضُ صَلَاتُنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرِمْتَ ؟ قَالَ يَقُولُونَ بَلَيْتُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ .

• امام داؤد و السنائی و ابن ماجہ و ترمذی و سیفی فی

حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے - جمعہ کا دن افضل ترین دنوں میں سے ہے، اسی میں آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی، اسی میں ان کی وفات ہوئی۔ اسی میں قیامت کا در پہنچا جائے گا، اور اسی میں موت اور فتنے کی پیشوائی اور جب کسی سرکاری حکومت پر فتنے کی ہوں۔ ہذا جمعہ کو جمعہ کے دن جمعہ پر درود کی نشت کیا کرو، کیونکہ تمہارے درود مجھ پر پیش نہ تھے اور پیش نہ تھے کہ تمہارے جس طرح میں پیدا ہوئے (آپ کے وفات فرماتے کے بعد) تمہارا درود آپ پر پیش نہ تھا، آپ کا جسد اطہر قہر میں ریزہ ریزہ ہو چکا ہوگا؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ - یہ حدیث نے خلیفہ میں نے جسوں وزمین پر حرام کر دیا ہے (یعنی موت کے بعد جی ان کے جسد قبروں میں پائل تخت یا مرستہ ہیں زمین میں کوئی خلیفہ پیدا نہیں کر سکتی)۔

۱۶۷۸ اس پر وہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ نے بھی حدیث میں بھی جمعہ کے دن میں واقع ہونے والے امور اور خیر معنوں، واقعات کا ذکر کرنے کے بعد فی بیت و فضیلت بیان کی ہے ہے ورمز یہ یہ فرمایا ہے کہ اس مبارک ورمز میں میں درود کیا دینا چاہتے ہیں، وہ جس طرح رمضان مبارک کا دن اس وظیفہ کا وقت قرآن پڑھنا اور اس کو رمضان المبارک کے دن میں منسوب ہے اور جس طرح اس کا دن اس وظیفہ کا ہے، یہ حدیث میں ہے کہ اس طرح جمعہ کے دن کا دن اس وظیفہ اس حدیث کی روایت درود شریف ہے، یہ حدیث کے دن خصوصیت سے اس کی نشت کر لی جاتی ہے۔

• امام داؤد و السنائی و ابن ماجہ و ترمذی و سیفی فی

درود شریف کی نشت کا حکم دیتے ہوئے اس حدیث میں شخص نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کا اتنا ہے کہ امت کا درود میرے پاس پہنچا جائے اور میرے ساتھ پیش کیا جاتا ہے اور یہ ختم میں نہایت میرے جانے کے بعد بھی اسی طرح قہر کرے گا (یعنی دوسری حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ درود آپ کے پاس فرشتے پہنچاتے ہیں)۔ اس پر بعض صحابہ کرام کے اس میں یہ سوال پیدا ہوا کہ اس وقت تک جب کہ آپ ﷺ اس میں رفق افزہ ہیں آپ کے پاس نہ نیکہ کا آنا اور درود خیر پہنچانا اور پیش کرنا معلوم ہے اور سمجھ میں آتا ہے، لیکن آپ کی وفات کے بعد جب آپ قبر میں دفن

کر دیئے جائیں گے اور عام طبعی قانون کے مطابق آپ کا جسم مبارک زمین کے اثر سے ریزہ ریزہ ہو جائے گا تو پھر درود شریف آپ کی خدمت میں کیسے پیش کیا جاسکتا ہے؟ انہوں نے یہ سوال آپ کی خدمت میں عرض کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ۔ اللہ تعالیٰ کے خاص حکم سے پیغمبروں کے اجسام ان کی وفات کے بعد قبروں میں جوں کے توں محفوظ رہتے ہیں، زمین ان پر عام طبعی عمل نہیں کر سکتی، یعنی جس طرح دنیا میں خاص تدبیروں و درواؤں سے موت کے بعد بھی جسم کو محفوظ رکھا جاسکتا ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص قدرت اور خاص حکم سے پیغمبروں کی وفات کے بعد ان کے جسموں کو ہمیشہ کے لئے قبروں میں محفوظ کر دیا ہے اور وہاں کو ایک خاص قسم کی حیات حاصل رہے گی (جو سہ ماہ کے قوانین کے مطابق ہوگی) اس لئے درود کے پختہ اور پیش کئے جانے کا سلسلہ اسی طرح جاری رہے گا۔

۲۳۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ۔ جمعہ کے دن میں ایک گھڑی ایسی ہوتی ہے کہ اگر کسی مسلمان بندے کو حسن تعلق سے خاص سگھڑی میں خیر اور بھلائی کی کوئی چیز اللہ تعالیٰ سے مانگے گی تو فیصلہ مل جائے گا اللہ تعالیٰ اسکو عطا ہی فرمادیتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جس طرح پورے سال میں رحمت و قبولیت کی ایک خاص رات (شب قدر) رکھی گئی ہے جس میں کسی بندے کو گمراہی و توبہ و استغفار و روع نصیب ہو جائے تو اس کی بڑی خوش نصیبی ہے اور اللہ تعالیٰ سے قبولیت کی خاص توقع ہے۔ اسی طرح ہر ہفتے میں بھی جمعہ کے دن رحمت و قبولیت کی ایک خاص گھڑی ہوتی ہے اس میں بندے کو اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا اور گمن نصیب ہو جائے تو اللہ تعالیٰ کے کرم سے قبولیت ہی کی امید ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن سلام اور شعب احبار دونوں نے نقل کیا ہے کہ ۔ جمعہ کے دن کی اس ساعت حاجت کا ذکر قورت میں ناجی ہے۔ اور معمول ہے کہ یہ دونوں حضرات قورات اور کتب سابقہ کے بہت بڑے عالم تھے۔

جمعہ کے دن کی اس ساعت حاجت کے وقت کی تمہین و تخصیص میں شارحین حدیث نے بہت سے اقوال نقل کئے ہیں، ان میں سے دو ایسے ہیں جن کا صریح یا اشارۃً بعض حدیث میں بھی ذکر ہے، صرف وہی یہاں ذکر کئے جاتے ہیں۔

۱ ایک یہ کہ جس وقت امام خطبہ کے لئے مہر پر جائے اس وقت سے سہ ماہ نماز کے ختم ہونے تک جو وقت ہوتا ہے بس یہی وہ ساعت حاجت ہے۔ اس کا حاصل یہ ہو کہ خطبہ اور نماز کا وقت ہی قبولیت کی دعا کا خاص وقت ہے۔

۲ دوسرے قول یہ ہے کہ وہ ساعت عصر کے بعد سے سہ ماہ غروب آفتاب تک کا وقت ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے میں یہ دونوں قول ذکر فرمائے کہ پانچ خیال یہ خاص فرمایا

ہے۔

”ان دونوں باتوں کا مقصد بھی حتمی تعین نہیں ہے، بلکہ منشاء صرف یہ ہے کہ خطبہ اور نماز کا وقت چونکہ بندگان خدا کی توجہ ان اللہ اور عبادت و دعا کا خاص وقت ہے اس لئے اس کی امید کی جاسکتی ہے کہ وہ ساعت اسی وقت میں ہو۔ اور اسی طرح چونکہ عصر کے بعد غروب تک کا وقت نزول قضا کا وقت ہے، اور وہ پورے دن کا گویا نچوڑ ہے اس لئے اس وقت بھی توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ ساعت غالباً اس مبارک وقت میں ہو۔“

بعض حضرات نے کہا ہے کہ۔ ”جمعہ کے دن کی اس خاص ساعت کو اسی طرح اور اسی مصیحت سے مبہم رکھا گیا ہے جس طرح اور جس مصیحت سے شب قدر کو مبہم رکھا گیا ہے، پھر جس طرح رمضان مبارک کے عشرہ غیر کی حق راتوں و رخصتوں کی طرف شب قدر کے بارے میں کچھ اشارات بعض حدیثوں میں کئے گئے ہیں اسی طرح جمعہ کے دن کی اس ساعت اجابت کے لئے نماز و خطبہ کے وقت اور عصر سے مغرب تک کے وقفہ کے لئے بھی احادیث میں اشارات کئے گئے ہیں تاکہ اللہ کے بندے کم زور، کمزور و وقوتوں میں توجہ الی اللہ اور دعا کا خصوصیت سے اہتمام کریں۔“

اس چیز نے اپنے بعض اکابر کو دیکھا ہے کہ وہ جمعہ کے دن ان دونوں وقتوں میں وگوں سے مناجات اور بات چیت کرنا پسند نہیں کرتے، بلکہ نماز یا ذکر و دعا اور توجہ الی اللہ ہی میں مصروف رہنا چاہتے ہیں۔

ماہنامہ اسلامیہ - تالیفات و کتب

۲۳۵) عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا عَلَى أَرْبَعَةٍ عَبْدٍ مَمْلُوكٍ أَوْ امْرَأَةٍ أَوْ صَبِيٍّ أَوْ مَرِيضٍ .

طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جمعہ کی نماز جماعت کے ساتھ دائرہ مہمات پر لازم و واجب ہے۔ اس وجہ سے چار قسم کے آدمی مستثنیٰ ہیں ایک غلام جو بیچارہ کسی کا مملوک ہو، دوسرے عورت، تیسرے بچہ یا بیمار ہو، چوتھے بیمار۔

۲۳۶) عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُمَا قَالَ سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: عَلَى أَعْوَادٍ مِنْبَرِهِ لِيَتَتَبِعُنِ الْقَوَامَ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لِيَخْتَمَرَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لِيَكُونَنَّ مِنَ الْعَافِينَ . (رواہ مسلم)

حضرت عبد اللہ بن عمر اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپؐ ہر سر منبر فرما رہے تھے کہ: جمعہ چھوڑنے والے لوگ یہ تو اپنی اس حرکت سے باز آئیں یہ ہو گا کہ ان کے اس گناہ کی سزا میں اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا، پھر وہ ان لوگوں ہی میں سے ہو جائیں گے (اور اصداغ کی توفیق سے محروم ہو جائیں گے)۔

۲۳۷) عَنْ أَبِي الْجَعْدِ الضَّمَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ تَرَكَ ذَلِكَ جُمُعَ تَهَاوُنًا بِهَا طَعَنَ اللَّهُ

عَلَى قُلُوبِهِ

ابو جعفر شمری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی با عذر تین بعد اترام و سبیل انگاری کی وجہ سے چھوڑ دے گا کہ بدعتیں اس کے لیے مہر کا (بچہ و نیک عمل کی قیوتی سے محروم ہی رہے گا)۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ كُتِبَ مُنَافِقًا فِي كِتَابِ  
يُحْيَى. وَلَا يُبْدَلُ وَلِي بَعْضُ الرِّوَايَاتِ ثَلَاثًا.

حضرت ہدایت بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص بغیر کسی مجبوری کے بعد کی نماز پڑھے گا وہ پانچ سو سال کی عمر میں جس میں وہ بیمار ہو نہیں سکتا اور فقیر نہ ہو گا۔ اور ان روایات میں تین دفعہ پتھر نہ کاڑھے۔

[illegible]

عَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ وَيُدْهِنُ مِنْ دُهْنِهِ أَوْ يَمْسُ مِنْ طِبِّ بَيْتِهِ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ التَّيْنِ ثُمَّ يَصَلِّي مَا حَاجِبٌ لَهُ ثُمَّ يَنْصُتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ إِلَّا غَفَرَتْ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایشیا فرمایا۔ جو ان کی جموع کے ان غنم کرے اور جس تک جوئے صلیبی پائپ کی کا بقیہ کرے اور جو قیل خوشبو اس کے کہ جو وہ بکائے۔ چہ وہ کہہ سے نماز کے ہے اور مسجد میں پہنچ کر اس کی احتیاط کرے کہ جو وہ اس کی پہنچے سے ساتھ ٹیٹھے ہوں ان کے نکلے نہ ٹیٹھے، پھر جو نماز یعنی سنن و فرائض کی جتنی رعایتیں اس نے اپنے مقتدر رجوں و دپر تھے۔ پھر جب عام خطبہ اسے قوجہ اور خاموشی کے ساتھ اس وقت، اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس جموع اور دوسرے جموع کے درمیان کی اس کی ساری خطا میں نہ اور معاف فرمائی جائیں گی۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَبَسَ مِنْ حَسَنِ ثِيَابِهِ وَمَسَّ مِنْ طِيبٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَلَمْ يَتَخَطَّ أَغْنَاكَ النَّاسَ ثُمَّ

صَلَّى مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ انْصَتَ إِذَا خَرَجَ إِمَامُهُ حَتَّى يَقْرَعَ مِنْ صَلَاتِهِ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الَّتِي قَبْلَهَا . (رواہ ابو داؤد)

حضرت ابو سعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما دونوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا۔ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اچھے کپڑے اتارے میرے ساتھ وہ پہنہ وہ شہو اس کے پاس تھی تو وہ بھی لگا کر پھر وہ نماز جمعہ کے لئے حاضر ہوا اور اس کی احتیاط کی کہ پہلے سے بیٹھنے ہوئے لوگوں کی گردنوں کے اوپر سے بچھا نہ لگتا ہوا نہیں گیا پھر سنتوں اور نفلوں کی جتنی رکعتوں کی اللہ تعالیٰ نے توفیق دی وہ پڑھیں، پھر جب امام خطبہ دینے کے لئے آیا تو ادب اور نیک موشی سے اس کی طرف متوجہ ہو کر خطبہ سنا، یہاں تک کہ نماز پڑھ کر فارغ ہوا تو اس بندے کی نماز میں جمعہ اور اس سے پہلے والے جمعہ کے درمیان کے گناہوں خطاؤں کے لئے کفارہ ہو جائے گی۔

شریعت میں غسل جمعہ کا جو درجہ ہے اور اس کا جو نفع مقصد و منشاء ہے اس کا بیان تفصیل کے ساتھ اس کے عنوان سے پہلے کیا جا چکا ہے۔ مندرجہ بالا دونوں حدیثوں میں غسل کے بعد وہ چند اور اعمال کا بھی ذکر ہے۔ بقدر امکان ہر قسم کی پائیزوں اور فضائل کا اہتمام، اچھے لباس کا اہتمام، خوشبو کا استعمال، مسجد میں ہر اس چیز سے احتیاط اور اجتناب جس سے لوگوں کو ایذا پہنچنے اور باہمی تعذبات خراب ہونے کا اندیشہ ہو، جیسے پہلے سے ساتھ بیٹھنے والے دو آدمیوں کے بیچ میں گھس کے بیٹھنا یا دو گروں کے اوپر سے بچھ گئے کے جانا وغیرہ، پھر وہاں حسب توفیق نوافل پڑھنا اور خطبہ کے وقت ادب و توجہ کے ساتھ اس کو سننا، پھر نماز پڑھنا۔ جمعہ کی جو نماز اس اہتمام اور ادب کے ساتھ پڑھی جائے اس کو ان دونوں حدیثوں میں چارے ہفتے کے گناہوں کا کفارہ اور بخشش و معافی کا وسیع فرمایا گیا ہے۔ یوں بھی غور کر کے سمجھنا چاہئے کہ یہ سب اعمال جب صحیح ذہن کے ساتھ کئے جائیں گے تو بندوں کے دلوں و رن کی رونوں کی یہ کیفیت ہوں گی اور ان کی زندگی پر اس نماز کے یہ اثرات پڑیں گے اور پھر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور شہنشاہ مغفرت کا ان کے ساتھ کیا معاملہ ہوگا۔

عَنْ عُثَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي جُمُعَةٍ مِنَ الْجُمُعِ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيْدًا فَاغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَيْبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ .

عُبَید بن السباق تابعی سے مرسل روایت ہے کہ ایک جمعہ کو خطاب فرماتے ہوئے رسول اللہ نے فرمایا۔ مسلمانو! اللہ تعالیٰ نے جمعہ کے اس دن کو عید بنایا ہے لہذا اس دن غسل کرو اور جس کے پاس خوشبو ہو اس کے لئے کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ خوشبو لگائے، اور مسواک اس دن ضرور کیا کرو۔







یہاں تک کہ جمعہ کی نماز میں آپؐ کو عین کی ساری قسمیں پڑھتے تھے۔

۲۴۷. عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَطَبَ إِحْمَرَتْ عَيْنَاهُ وَعَلَا صَوْتُهُ وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَانَهُ مُنْذِرُ جَيْشٍ يَقُولُ صَبَحَكُمْ وَمَسَاكُمْ وَيَقُولُ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ وَيَقْرَأُ بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ السَّبَابَةَ وَالْوُسْطَى .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب خطبہ دیتے تھے تو آپؐ کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں، آواز بلند ہو جاتی تھی اور سخت غصہ اور جوش کی کیفیت پیدا ہو جاتی تھی، یہاں تک کہ آپؐ کی حالت اس شخص کی ہو جاتی تھی جو دشمن کے لشکر کو خود کچل کر مارتا ہو اور اپنی قوم و بچہ پر آمادہ کرنے کے لئے اس سے کہتا ہو کہ دشمن کا لشکر قریب ہی پہنچا ہے (اپنی پوری تہا کاریوں کے ساتھ) پس اللہ تم پر تمہارے پرانے وارث ہے۔ آپؐ یہ بھی فرماتے تھے کہ میری بعثت اور قیامت کی آمد ان دو انگلیوں کی طرح (قریب ہی قریب) ہیں، اور آپؐ (تنبیہ اور تمہید کے لئے) اپنی دو انگلیوں یعنی کھنڈوں اور مس سے پر ہر دو انگلیوں کو دھارتے تھے۔

مطلب یہ ہے کہ آپؐ کا تنبیہ پر جوش و ہریرا ہوا خطبہ ہوتا تھا، اور آپؐ کا حق قول کے باطل مطابق ہوتا تھا خصوصیت کے ساتھ آپؐ خطبہ میں قیامت کے قرب اور اس کی ہولناکیوں کا ذکر و بعثت فرماتے تھے اور ظہور انہی اور اس کے چلنے والی ہولناکی کا ہر دم ذکر و تکرار فرماتے تھے کہ جس طرح یہ دونوں قریب قریب ہیں اسی طرح تمہیں کہ میری بعثت کے بعد قیامت بھی قریب ہی ہے، اب درمیان میں کوئی اور نہی بھی آئیگا، نہیں ہے، میرے ہی دور میں قیامت آنے والا ہے اس لئے اس کی تیاری کرو۔

### نماز جمعہ سے پہلے اور بعد کی سنتیں

۲۴۸. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْكُعُ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَيَعْدُهَا أَرْبَعًا .

(ابن القطرانی فی مشکوٰۃ)

حضرت عبد بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے اور جمعہ کے بعد چار رکعت۔

۲۴۹. عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ سُلَيْكُ الْفُطَفَانِيُّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَاعِدٌ عَلَى الْمِنْبَرِ لَقَعَدَ سُلَيْكُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ لَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَرَكُنْتَ رَكْعَتَيْنِ قَالَ لَا قَالَ لَمْ فَأَرَكُنَهُمَا .

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سلیک فطفانی ایک دفعہ جمعہ کے دن یہاں پہنچا تو نبی کریم ﷺ نے حدیث لقمہ لقمہ میں یہ خبر دی کہ آپؐ نے نماز کی دو رکعتیں پڑھ لی ہیں اور اس کے بعد نماز میں آکر پڑھیں گے کہ یہ حدیث صحیحہ اور اس کے حقیق سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے اور اس کے ساتھ میں یہ ضعیف نہیں ہے بلکہ حقیق ہے اس کی تائید یہ ہے کہ

وقت مسجد میں آئے کہ رسول اللہ ﷺ منبر پر بیٹھ گئے تھے (یعنی خطبہ شروع کرنے کے لئے منبر پر تشریف لے چکے تھے اور ابھی بیٹھے ہوئے تھے) تو مسجد اسی حالت میں سر بیٹھ گئے قبل اس کے کہ نماز پڑھتے (یعنی منبروں نے مسجد میں داخل ہو کر نماز نہیں پڑھی بلکہ یہ دیکھ کر کہ حضور ﷺ خطبہ کے لئے منبر پر جا چکے ہیں خود بھی بیٹھ گئے) رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: کیا تم نے دو رکعتیں پڑھی ہیں؟ انہوں نے عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا۔ انہوں اور پہلے دو رکعتیں پڑھو۔

اس حدیث کی بناء پر ہمارا مشافعی اور امام احمد و ربیع و ابن ابی شیبہ و امام مالک و امام شافعی و امام حنفی کے جو شخص مسجد میں آئے اس کے لئے اس وقت تک تحیۃ المسجد واجب ہے اور اگر ہمارا خطبہ شروع کر چکا ہو جب بھی یہ آئے والے دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھیں۔ لیکن امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی و امام مالک و امام حنفی ان حدیث کی بناء پر جن میں خطبہ کے وقت کی موش رہنے اور توجہ کے ساتھ اس کو سننے کی تاکید کی گئی ہے اور ترغیب دی گئی ہے، اور اسی کے مطابق اکثر صحابہ و اکابر تابعین نے عمل و فقہ کی بناء پر خطبہ کے وقت نماز پڑھنے کی جازت نہیں دیتے، اور مسجد غطفانی کے اس واقعہ کی مختلف وجوہات فرماتے ہیں۔ اس مسئلہ میں دونوں طرف کے دلائل بہت مزیں ہیں<sup>(۱)</sup> اس لئے عقیدہ کا تقاضا یہ ہے کہ جمعہ دن مسجد میں ایسے وقت پہنچ جائے کہ خطبے سے پہلے کم از کم دو رکعتیں ضرور پڑھ لے۔

۲۵۰. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَصِلْ بَعْدَهَا آرْبَعًا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی جمعہ کی نماز پڑھے تو چاہئے کہ اس کے بعد چار رکعت اور پڑھے۔ (صحیح مسلم)

۲۵۱. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ لِيُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز جمعہ کے بعد کوئی نماز نہیں پڑھتے یہاں تک کہ مسجد سے کھڑے تشریف لے جاتے تھے پھر گھر میں دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

کتاب حدیث میں نماز جمعہ کے بعد کی سنتوں کے بارے میں جو روایات ہیں ان میں دو رکعت کا بھی ذکر ہے، چار کا بھی اور چھ کا بھی۔ امام ترمذی نے خود حضرت عبداللہ بن عمر کے بارے میں نقل کیا ہے کہ وہ جمعہ کے بعد دو رکعت اور اس کے بعد چار رکعت، گویا کل چھ رکعت بھی پڑھتے تھے۔ اس لئے امام

(۱) حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے "فتح مہذب" میں بیان کیا ہے کہ اس مسئلہ سے متعلق فقہین کا نقطہ نظر اور ان کے دلائل پوری تفصیل سے ذکر کرنے کے بعد یہاں پر

مجتہدین کے رجحانات بھی اس بارے میں مختلف ہیں۔ بعض حضرات دو کو ترجیح دیتے ہیں بعض چار رکعت کو اور بعض چھ رکعت کو۔

## پہلا - طر و عید الاثنی

ہر قوم کے کچھ خاص تہوار اور جشن کے دن ہوتے ہیں جن میں اس قوم کے لوگ اپنی اپنی حیثیت اور سطح کے مطابق اچھا بوس پہنتے اور عمدہ کھانے پکاتے کھاتے ہیں، اور دوسرے طریقوں سے بھی اپنی ندرونی مسرت و خوشی کا اظہار کرتے ہیں، یہ گویا انسانی فطرت کا تقاضا ہے۔ اسی لئے انسانوں کا کوئی طبقہ اور فرقہ ایسا نہیں ہے جس کے ہاں تہوار اور جشن کے کچھ خاص دن نہ ہوں۔

اسلام میں بھی ایسے دو دن رکھے گئے ہیں، ایک عید الفطر اور دوسرے عید الاثنی بس یہی مسلمانوں کے اصلی مذہبی و ملی تہوار ہیں۔ ان کے علاوہ مسلمان جو تہوار مناتے ہیں ان کی کوئی مذہبی حیثیت اور بنیاد نہیں ہے، بلکہ اسلامی نقطہ نظر سے ان میں سے اکثر خرافات ہیں۔

مسلمانوں کی اجتماعی زندگی اس وقت سے شروع ہوتی ہے جب کہ رسول اللہ ہجرت فرما کر مدینہ طیبہ آئے۔ عید الفطر اور عید الاثنی ان دونوں تہواروں کا سلسلہ بھی اسی وقت سے شروع ہوا ہے۔

جیسا کہ معلوم ہے عید الفطر رمضان المبارک کے ختم ہونے پر یکم شوال کو منائی جاتی ہے اور عید الاثنی ۱۰ ذی الحجہ کو۔ رمضان المبارک دینی و روحانی حیثیت سے سال کے بارہ مہینوں میں سب سے مبارک مہینہ ہے۔ اسی مہینہ میں قرآن مجید نازل ہونا شروع ہوا، اسی پورے مہینے کے روزے امت مسلمہ پر فرض کئے گئے، اس کی راتوں میں ایک مستقل پابجہ امت نماز کا اضافہ کیا گیا ہے اور ہر طرح کی نیکیوں میں اضافہ کی ترغیب دی گئی۔ غرض یہ پورا مہینہ خوشبختی کی قربانی اور عبادہ کا اور ہر طرح کی عبادت و عبادت کی کثرت کا مہینہ قرار دیا گیا۔ تاہم یہ کہ اس مہینہ کے خاتمہ پر جو دن ۱۱ ذی الحجہ اور روحانی برکتوں کے لحاظ سے وہی سب سے زیادہ اس کا مستحق ہے کہ اس کو اس امت کے جشن و مسرت کا دن اور تہوار بنایا جائے، چنانچہ اسی دن کو عید الفطر قرار دیا گیا۔ اور ۱۰ ذی الحجہ وہ مبارک تاریخی دن ہے جس میں امت مسلمہ کے موسس و مورث علی سیدنا حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی دانست میں اللہ تعالیٰ کا حکم و اشارہ پا کر اپنے لخت جگر سیدنا اسماعیل علیہ السلام کو نئی قربانی سے قربانی کے لئے اللہ کے حضور میں پیش کر کے اور ان کے گلے پہ پھری رکھ کر اپنی بچی و وفاداری و رکاب تسلیم و رضا کا ثبوت دیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے عشق و محبت و قربانی کے اس امتحان میں ان کو کامیاب قرار دے کر حضرت اسماعیل کو زندہ و سلامت رکھ کر ان کی جگہ ایک جانور کی قربانی قبول فرمائی تھی، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سر پر

کاتان رکھ دیا تھا، اور ان کی اس دلی غل کو قیامت تک کے لئے ان کو قرار دے دیا تھا، پس اگر کوئی دن کسی عظیم تاریخی واقعہ کی یادگار کی حیثیت سے تہوار قرار دیا جاسکتا ہے تو اس امت مسلمہ کے

نئے جو مت ابراہیمی کی ورث اور اسوہ خلیفہ کی نمائندہ ہے۔ اذی الحجہ کے دن کے مقابلے میں کوئی دوسرا دن اس کا مستحق نہیں ہو سکتا، اس لئے دوسری عید • اذی حجہ کو قرار دیا گیا۔ جس وادی غیر ذی زرع میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کا یہ واقعہ پیش آیا تھا اسی وادی میں چارے عام سدومی کاٹ کا سامنا تھا اور اس کے مناسک قربانی وغیرہ اس واقعہ کی اصل و رول درجے کی یادگار ہے۔ ورنہ سدومی شہر اور بستی میں عید الاضحیٰ کی تقریبات نماز اور قربانی وغیرہ بھی اسی کی گویا نقل اور دوم درجہ کی یادگار ہے۔ بہر حال ان دونوں (نیم شش اور • اذی الحجہ) کی ان خصوصیات کی وجہ سے ان کو یوم العید اور امت مسلمہ کا تہوار قرار دیا گیا۔

اس تمہید کے بعد ان دونوں عیدوں کے متعلق رسوں اللہ کی حدتیں ذیل میں پڑے۔ اصل مقصد تو یہ ہے کہ عیدین کی نماز کا بیان ہے، لیکن ضمن و سبب ان دونوں عیدوں سے متعلق دوسرے اعمال و احکام کی حدتیں بھی یہیں درج کی جائیں گی، جیسا کہ حضرت محدثین کا مہر بقدرت ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۲۵۲ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ لَدِيمِ النَّبِيِّ الْمَدِينَةِ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ؟ قَالُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَكُمْ اللَّهُ بِهِمَا خَيْرٌ مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ . . .

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو اہل مدینہ (جن کی کافی تعداد پہلے ہی سے اسلام قبول کر چکی تھی) تہوار منایا کرتے تھے، اور ان میں کھیل تماشے کیا کرتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے پوچھا کہ یہ دو دن جو تم مناتے ہو ان کی کیا حقیقت اور حیثیت ہے؟ (یعنی تمہارے ان تہواروں کی کیا صلیت اور تاریخ ہے؟) انہوں نے عرض کیا کہ ہم جاہلیت میں (یعنی) اسلام سے پہلے یہ تہوار کی طرح منایا کرتے تھے (اس وہی رواج ہے جو اب تک چل رہا ہے) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ان دو تہواروں کے بدلے میں ان سے بہتر دو دن تمہارے لئے مقرر کر دیئے ہیں (اب وہی تمہارے قومی اور مذہبی تہوار ہیں) یوم عید الفطر و یوم عید الاضحیٰ۔

قوموں کے تہوار دراصل ان کے عقائد و تصورات اور ان کی تاریخ و روایت کے ترجمان اور ان کے قومی مزاج کے سمیٹے دار ہوتے ہیں، اس لئے ظاہر ہے کہ اسلام سے پہلے اپنی جاہلیت کے دور میں اہل مدینہ جو دو تہوار مناتے تھے وہ جاہلی مزاج و تصورات اور جاہلی روایت ہی کے نتیجہ و اہوار ہوں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے بلکہ حدیث کے صریح الفاظ کے مطابق خود اللہ تعالیٰ نے ان قدیمی تہواروں کو ختم کرا کے ان کی جگہ عید فطر اور عید الاضحیٰ دو تہوار اس امت کے لئے مقرر فرما دیے جو اس کے وحیدی مزاج اور اصول و حیات کے عین مطابق اور اس کی تاریخ و روایت اور عقائد و تصورات کے پوری حیرت آئینہ دار ہیں۔ کاش اگر

مسلم ان اپنے ان تہواروں ہی کو صحیح طور پر در رسول اللہ کی ہدایت و تعلیم کے مطابق من میں تو اسل میں روح اور اس کے پیغم کو سمجھنے سمجھنے کے لئے صرف یہ دو تہوار ہی کافی ہو سکتے ہیں۔

بہارِ نبویؐ

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَفْعَلُهُ بِهِنَّ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ فَيُعْطُهُمْ وَيُوصِيهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ وَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعَثًا لَقَطَعَهُ أَوْ يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ. (رواه البخاري ومسلم)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر اور عید الضحیٰ کے دن عید گاہ تشریف لے جاتے تھے۔ سب سے پہلے آپ نماز پڑھتے تھے، پھر نماز سے فارغ ہو کر لوگوں کی طرف رخ کر کے خطبہ کے لئے کھڑے ہوتے تھے اور لوگ بدستور صفوں میں بیٹھ رہتے تھے، پھر آپ ان کو خطبہ اور وعظ و نصیحت فرماتے تھے اور حکام دیتے تھے اور سچ کا ارادہ کوئی شکر دیتا تھا تیار کر کے کسی طرف روانہ کرنے کا ہوتا تو آپ (عیدین کی نماز و خطبہ کے بعد) اس کو بھی روانہ فرماتے تھے یہ کسی خاص چیز کے بارے میں آپ کو کوئی حکم دینا ہوتا تو اسی موقع پر وہ بھی دیتے تھے، پھر (ان سارے مہمت سے فارغ ہو کر) آپ عید گاہ سے واپس ہوتے تھے۔

جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا رسول اللہ ﷺ کا معمول یہی تھا کہ عیدین کی نماز آپ مدینہ طیبہ کی آبادی سے باہر اس میدان میں پڑھتے تھے جس کو آپ نے اس کام کے لئے منتخب فرمایا تھا اور گویا (عید گاہ) قرار دے دیا تھا اس وقت اس کے گرد کوئی چہر دیواری بھی نہیں تھی۔ اس صحرائی میدان تھا۔ لوگوں نے کہا ہے کہ مسجد نبوی سے قریب ایک بڑا قدم کے فاصلے پر تھا۔ آپ نے عید کی نماز ایک مرتبہ ہر ش کی مجبوری سے مسجد شریف میں بھی پڑھی ہے، جیسا کہ آگے ایک حدیث میں اس کا ذکر آئے گا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عید کے دن نماز و خطبہ کے بعد عید گاہ ہی میں اثناء کلماتِ حق کے لئے عیدین کے شکر اور دستے بھی منظم کئے جاتے تھے اور وہیں سے ان کو روانہ اور رخصت کیا جاتا تھا۔

بہارِ نبویؐ

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بغيرِ أَذَانٍ وَلَا أَقَامَةٍ. (رواه مسلم)

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عیدین کی

نماز ایک یا دو دفعہ ہی نہیں بلکہ بہت دفعہ پڑھی ہے۔ ہمیشہ بغیر اذان اور بغیر اقامت کے۔

(۲۵۵) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي يَوْمٍ عِيدٍ لَبَّاءَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَامَ مُكِنًّا عَلَى بِلَالٍ لِحَمْدِ اللَّهِ وَأَتَى عَلَيْهِ وَوَعظَ النَّاسَ وَذَكَرَهُمْ وَحَثَّهِمْ عَلَى طَاعَتِهِ وَمَضَى إِلَى النَّسَاءِ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَأَمَرَ هُنَّ بِتَقْوَى اللَّهِ وَوَعظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ .

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، کہتے ہیں کہ میں عید کے دن نماز کے لئے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عید گاہ میں نہ ہوا تو آپ نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھی بغیر اذان اور اقامت کے، پھر جب آپ نماز پڑھ چکے تو بدن پر سہارا لگا کر آپ خطبہ کے لئے کھڑے ہوئے، پہلے اللہ کی حمد و ثناء کی، اور لوگوں کو پند و نصیحت فرمائی اور اللہ کی فرمانبرداری کی ان کو ترغیب دی۔ پھر آپ خواتین کے مجمع کی طرف گئے اور بیل آپ کے ساتھ ہی تھے وہاں پہنچ کر آپ نے ان کو اللہ سے ڈرنے اور تقویٰ والی زندگی گزارنے کے لئے فرمایا اور ان کو پند و نصیحت فرمائی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں عید کے خطبہ میں مردوں کو خطاب فرمانے کے بعد خواتین کو مستقل خطاب فرمانے کا ذکر ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عباس کی ایک حدیث جو صحیح مسلم میں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آپ نے اس لئے کیا تھا کہ آپ کے خیال میں خواتین آپ کا خطبہ سن نہیں سکتی تھیں۔ واللہ اعلم

فی حدیث رسول اللہ ﷺ کے عید مبارک میں عیدین کی نماز میں خواتین بھی عام طور شریک ہوتی تھیں بلکہ ان کے لئے یہ آپ کا حکم تھا، لیکن زمانہ بعد میں مسموم معاشرے میں فساد آ گیا تو جس طرح امت کے فقہاء اور علماء نے جمعہ اور ہجرت نماز کے لئے خواتین کا مسجدوں میں آنا منسب نہیں سمجھا، اسی طرح عید کے لئے ان کا عید گاہ جانا بھی منسب نہیں سمجھا۔

**عیدین کی نماز — پت اور بعد میں کوئی نفی نماز نہیں ہے**

(۲۵۶) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكَعَتَيْنِ لَمْ يَصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا

(رواہ البخاری و مسلم)

ترجمہ... حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر کے دن دو رکعت نماز پڑھی، اور اس سے پہلے یا بعد آپ نے کوئی نفی نماز نہیں پڑھی۔

**عیدین کی نماز کا وقت**

(۲۵۷) عَنْ يَزِيدَ بْنِ حُجْمٍ الرُّحَبِيِّ قَالَ خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَعَ النَّاسِ

فِي يَوْمِ عِيدِ فِطْرٍ أَوْ أَضْحَىٰ فَأَنْكَرَ ابْطَاءَ الْإِمَامِ فَقَالَ إِنَّا كُنَّا لَذَكَرُغْنَا سَاعَةً هَذِهِ وَذَلِكَ جِئِنَ التَّسْبِيحِ .

یزید بن تمیم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ کے صحابی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے دن نماز عید پڑھنے کے بعد لوگوں کے ساتھ عید کا خوشی کا وقت (مہمانے آئے میں دیر ہوئی) تو آپ نے امام کی اس تائید و تکریم (اور اس کی مذمت کی) اور فرمایا کہ اس وقت تو تم (رسول اللہ کے ساتھ) نماز پڑھو، فطریٰ و جہیزہ سے تے (روٹی کھاتے ہیں) اور یہ نوافل کا وقت تھا (نوافل سے مراد عید کا وقت ہے)۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے شام میں سُنوتِ مختیر پڑھ کر تھی اور وہیں (۱۱) میں ان کا انتقال ہوا۔ عید کا یہ واقعہ ہے کہ نماز عید میں امام کی تائید پر آپ نے کئی فرمائی اور بتایا کہ رسول اللہ کے زمانے میں ہم کو نماز عید سورہ بقرہ اور فراعین پڑھنا ہوتا تھا۔ رسول اللہ کی عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز کے وقت کے بارے میں سب سے زیادہ واضح حدیث وہ ہے جو حافظ بن حجر نے میں احمد بن حسن الباقی کی کتاب الضحیٰ کے حوالے سے رسول اللہ کے صحابی جناب رضی اللہ عنہ کی روایت سے ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے۔

”كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي بِنَا يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَىٰ عَلَى قَيْدٍ رُمَحٍ“ .

”رسول اللہ عید الفطر کی نماز ہم لوگوں کو ایسے وقت پڑھاتے تھے کہ آفتاب بتدریج اُٹھتا ہے۔“

ہمارے زمانے میں بہت سے مقامات پر عیدین کی نماز بہت تائید سے پڑھی جاتی ہے یہ بدشہ خراف سنت ہے۔

۲۵۶ عَنْ أَبِي عُمَيْرٍ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمُومَةٍ لَهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ رَكْبًا جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَشْهَدُونَ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَيْلَالَ بِالْأَمْسِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَفْطُرُوا أَوْ إِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَغْدُوا إِلَى مَضَلَّتِهِمْ . (رواه ابوداؤد و الترمذی)

حضرت انس رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ابو عمیر سے روایت ہے کہ اپنے متعدد بچوں سے نقل کرتے ہیں جو رسول اللہ کے اصحاب کرام میں سے تھے کہ ایک دفعہ ایک قافلہ (انسان ہونے) رسول اللہ کے پاس آیا اور انہوں نے شہادت دی کہ کل (رات میں) انہوں نے پاندہ میں سے رسول اللہ کے لوگوں کو عید کیا کہ وہ رات کو سوئیں اور کل جب صبح نماز عید پڑھنے کے لیے عید گاہ پہنچیں۔

مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ کے زمانے میں ایک دفعہ رمضان ۲۵ھ میں پاندہ نماز نہیں

آپ تو عہد کے مطابق اگلے دن سب لوگوں نے روزہ رکھ لیکن دن ہی میں سے کسی وقت باہر کا کوئی قافلہ مدینہ طیبہ پہنچا اور ان لوگوں نے گواہی دی کہ ہم نے کل شرمپا نہ دیکھی تھی تو آپ نے ان لوگوں کی گواہی قبول فرما کر لوگوں کو روزے کھولنے کا حکم دے دیا اور نماز عید کے لئے فریاد کہ کل صبح پڑھی جائے گی۔  
 بعد میں یہ قافلہ دن کو مدینہ پہنچا تھا اور نماز کا وقت نکل چکا تھا۔ شرعی مسئلہ بھی یہی ہے کہ اگرچاند کی رویت ایسے وقت محسوس ہو کہ نماز عید اپنے وقت پر نہ پڑھی جاسکتی ہو تو پھر اگلے دن صبح ہی کو پڑھی جائے گی۔

۳۵۳ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَقْدٍ اللَّيْثِيَّ مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بَقِيَّ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ وَافْتَرَبَتِ السَّاعَةُ۔

جید بن عبد اللہ بن عبد بن حبہ بن مسعود تابعی سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ابو واقد لیثی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ عید صبحی اور عید اشعر کی نماز میں کون سی سورتیں پڑھا کرتے تھے، انہوں نے فرمایا کہ۔

یہ بات جید از قیس سے ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو مدینہ میں رسول اللہ کی قرأت کے بارے میں خود یاد نہ رہا اور اس وجہ سے انہوں نے ابو واقد لیثی سے پوچھا۔ بظاہر حضرت عمر کا یہ سوال یا تو ابو واقد لیثی کے علم و حافظہ کا اندازہ کرنے کے لئے تھا یا اپنے مزید حمیمین کے لئے۔ واللہ اعلم

۳۶۰ عَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ "بِسْمِ اللَّهِ اسْمُ رَبِّكَ الْأَعْلَى" وَ"هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاصِيَةِ" قَالَ وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَوَتَيْنِ۔

حضرت ثعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ عیدین اور جمعہ کی نماز میں عید اور جمعہ ایک ہی دن پڑھا تو ابھی دونوں نمازوں میں یہی دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔

ابو واقد لیثی اور ثعمان بن بشیر رضی اللہ عنہما کے ان دونوں بیابوں میں کوئی منکرات نہیں ہے۔ عیدین کی نماز میں رسول اللہ کبھی سورہ بقرہ اور سورہ قمر پڑھتے تھے، اور کبھی سورہ اعراف اور سورہ ناعشہ۔

۳۶۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ صَلَوةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ۔ (رواه ابوداؤد وابن ماجہ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ عید کے دن بارش ہوئی تو رسول اللہ نے جمعہ کو عید کی نماز مسجد نبوی صبحی میں پڑھائی۔



تشریح عیدین میں "اور کوئی ات" ہونے کی جو شان ہے اس کا تقاضا یہی ہے کہ دنیا کی قوموں کے جشنوں اور میوں کی طرح ہمارا عیدین کی نماز والہ اجتماع بھی کہیں کھلے میدان میں ہو، اور جیسا کہ اوپر معصوم ہو چکا رسول اللہ ﷺ کا عام معمول وہ دستور بھی یہی تھا اور اس نے عبادت میں یہی سنت ہے۔ لیکن حضرت ابوہریرہؓ کی اس حدیث سے معلوم ہو کہ اگر ہر شخص کی حالت ہو (یہی سہی کوئی اور سبب ہو) تو عید کی نماز بھی مسجد میں پڑھی جاسکتی ہے۔

عیدین کی نماز کا زمانہ اور طریقہ

(۲۶۲) عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمُ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ. (رواہ ابومعدی و ابن ماجہ والدارمی)

معصومہ... حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول یہ تھا کہ پہلے عید الفطر کی نماز کے لئے کچھ کھ لے جاتے تھے اور عید الاضحیٰ کے دن نماز پڑھنے تک کچھ نہیں کھاتے تھے۔

تشریح صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے یہ بھی مروی ہے کہ عید الفطر کے دن نماز کو تشریف لے جانے سے پہلے آپ چند کھجوریں تناول فرماتے تھے اور حق عدد میں تناول فرماتے تھے۔ عید الاضحیٰ کے دن نماز کے بعد کھانے کی وجہ غائبہ ہوئی کہ اس دن سب سے پہلے قربانی ہی کا گوشت منہ میں جائے، جو ایک طرح سے نذوق کی ضیافت ہے۔ اور عید الفطر میں علی الصبح نماز سے پہلے ہی پیٹھ کھالینا غائب اس لئے ہوتا تھا کہ جس اللہ کے حکم سے رمضان پورے مہینہ دن میں کھانا پینا بالکل بند رہا، آج جب اس کی طرف سے دن میں کھانے پینے کا دن ملا، اور کسی میں اس کی رضا و خوشنودی معصوم ہوئی تو طالب و محتاج بندہ کی طرح صبح ہی اس کی ان نعمتوں سے نذرت اندوز ہونے لگے۔ بندگی کا مہر یہی ہے۔

گر طمع خواہد ز من سلطان دین خاک بر فرق قناعت بعد ازیں

عید گاہ کی آمد و رفت میں راستہ کی تہذیب

(۲۶۳) عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمَ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ. (رواہ ابومعدی)

معصومہ... حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید کے دن راستہ بدل دیتے تھے۔

تشریح مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید کی نماز کے لئے جس راستہ سے عید گاہ تشریف لے جاتے تھے، واپسی میں اس کو چھوڑ کر دوسرے راستہ سے تشریف لاتے تھے۔ عامیوں نے اس کی مختلف حکمتیں بیان کی ہیں۔ اس عاجز کے نزدیک ان میں سے زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ سبب یہ اس لئے کرتے تھے کہ اس طرف شیعہ مسلمانوں اور مسلمانوں کی اجتماعیت و شوکت کا زیادہ سے زیادہ اظہار و اعلان ہو۔ نیز عید میں جشن اور آفرین

کا جو پہلو ہے اس کے لئے بھی یہی زیادہ مناسب ہے، کہ مختلف راستوں اور بستی کے مختلف حصوں سے گزر جائے۔ واللہ اعلم۔

### صدقہ فطر — ایک صدقہ فطر کی مدت

(۲۶۴) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَرَهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ.

(بخاری و مسلم)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ نے مسلمانوں میں سے ہر غلام اور آزاد پر اور ہر مرد و عورت پر اور ہر بچہ اور بڑے پر صدقہ فطر لازم کیا ہے، ایک صاع کھجور یا ایک صاع جوہر اور حکم دیا ہے کہ یہ صدقہ فطر نماز عید کے سنے جانے سے پہلے ادا کر دیا جائے۔

زکوٰۃ کی طرح صدقہ فطر بھی انبیاء (دو تہندوں) ہی پر واجب ہے، چونکہ یہ بات محدثین خود سمجھ سکتے تھے اس لئے اس حدیث میں اس کی وضاحت نہیں کی گئی، رہی بات یہ کہ غنیاء، کون ہیں اور اسلام میں دولت مندی کا معیار کیا ہے؟ اس کی وضاحت اور تفصیل انشاء اللہ زکوٰۃ کے بیان میں کی جا سکے گی۔ اس حدیث میں ہر نافر کی طرف سے ایک صاع کھجور یا ایک صاع جوہر صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ لیکن دو چیزیں اس زمانہ میں مدینہ و اس کے ارد گردوں میں عام طور سے مستعمل ہوتی تھیں اس لئے اس حدیث میں انہی دو کا ذکر کیا گیا ہے۔ بعض حضرات نے لکھا ہے کہ اس زمانہ میں ایک چھوٹے کھانے کی خد کے لئے ایک صاع کھجوریں یا ایک صاع جوہر کافی ہوتے تھے، اس حساب سے ہر دو تہندہ گھرنے کے ہر چھوٹے بڑے فرد کی جانب سے عید الفطر کے دن اتنا صدقہ ادا کرنا ضروری قرار دیا گیا، جس سے ایک معمولی گھرانے کے ایک دن کے کھانے کا خرچ چل سکے۔ ہندوستان کے کثیر حصہ کی تحقیق کے مطابق رائج اوقات سیر کے حساب سے ایک صاع قریباً ساڑھے تین سیر کا ہوتا تھا۔

(۲۶۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهُرًا لِلصَّيَامِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّقَبِ وَطَعْمَةً لِلْمَسْكِينِ.

(رواہ ابوداؤد)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے روزوں کو فضوں و لائی و ریش پاتوں کے اثرات سے پاک صاف کرنے کے لئے اور مسکینوں محتاجوں کے کھانے کا بندوبست کرنے کے لئے صدقہ فطر واجب قرار دیا۔

اس حدیث میں صدقہ فطر کی دو حکمتوں اور اس کے دو خاص فیئدوں کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے۔ ایک یہ کہ مسلمانوں کے جشن و مسرت کے اس دن میں صدقہ فطر کے ذریعہ محتاجوں مسکینوں کی بھی

ظہر میری ورتا سودی کا انتہائی مزاج کا۔ اور اس سے یہ کہ زبان کی بے احتیائیوں اور بے باقیوں سے روزے پر جو بڑے اثرات پڑے ہوں گے یہ صدقہ فطر ان کا بھی آثار و اثر ہے یہ نہ جانے گا۔

۲۶۵

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَاعْمَلُ ابْنِ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النُّحْرِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ وَأَنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِقُرُولِهَا وَأَضْعَافِهَا وَأَظْلَافِهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقْعُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ بِالْأَرْضِ فُطِيبُهَا نَفْسًا.

حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ۔ اسی لمحہ کی ساری تاریخیں عید اسی کے دن فرزند آدم کا کوئی مثل امداد و قربانی سے زیادہ محبوب نہیں اور قربانی کا جو رقیہ مت کے دن اپنے سینوں اور ہاتھوں اور انگوٹھوں کے ساتھ (زندہ ہو کر) آئے گا اور قربانی کا خون زمین پر رننے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی رضا اور مقبولیت کے مقام پر پہنچتی جاتا ہے جس کے خدا کے بندوں کی پرانی خوشی سے قربانیوں یا مرو۔

۲۶۶

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا هَذِهِ الْأَضَاجِي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ سُنَّةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا لِمَا لَنَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٍ قَالُوا فَالْصَّوْفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ مِنَ الصَّوْفِ حَسَنَةٌ

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پیشِ صاحبِ عرض کیا۔ یہ رسول اللہ (ﷺ) ان قربانیوں کی حقیقت اور کیا تاثر ہے؟ آپ نے فرمایا یہ تمہارے (روحانی اور مادی) مورث حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے (یعنی آپ سے پہلے ان والدہ تعالیٰ کی طرف سے جو حکم دیا گیا اور کیا کرنے تھے ان کی اس سنت اور قربانی کے اس عمل کی پیروی کا حکم مجھ کو اور میری امت کو بھی دیا گیا ہے) ان صحابہ نے عرض کیا۔ چہ ہمارے سے یہ رسول اللہ (ﷺ) ان قربانیوں میں کیا جڑ ہے؟ آپ نے فرمایا قربانی کے جانور کے جسم میں سے گوش ایک نیکی۔ انہوں نے عرض کیا۔ تو کیا ان کا بھی یہ رسول اللہ (ﷺ) انہیں حساب ہے؟ اس سوال کا مطلب تھا کہ بخیر، دین، مینڈھا، اونٹ جیسے جانور جن کی کھان پر جائے، نیس یا بیری کی شے کے بال نہیں ہوتے بلکہ اون ہوتا ہے، اور یقیناً ان میں سے ایک ایک جانور کی کھان پر انہوں یا کروڑوں بال ہوتے ہیں، تو کیا ان اون والے جانوروں کی قربانی کا ثواب بھی ہم پر ہے؟ گوش ایک نیکی کی شرح سے ہے (۹۰) آپ نے فرمایا۔ ہاں ان والے جانور کی قربانی کا اجر بھی اسی شرح اور اسی حساب سے ہے گا کہ اس کے بھی ہم پر ہے گوش ایک نیکی۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سَبْعِينَ يَصْحَى.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (ہجرت کے بعد) مدینہ حید میں دس سال قیام فرمایا اور آپ برابر (ہر سال) قربانی کرتے تھے۔

۲۶۹ عَنْ حَنْشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا يُضَحِّي بِكَبْشَيْنِ فَلَقْتُ لَهُ مَا هَذَا؟ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَوْصَانِي أَنْ أُضَحِّيَ عَنْهُ فَأَنَا أُضَحِّي عَنْهُ.

ترجمہ: حنش بن عبداللہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو دو مینڈھوں کی قربانی کرتے دیکھا تو میں نے ان سے عرض کیا کہ یہ کیا ہے (یعنی آپ ایک کی بجائے دو مینڈھوں کی قربانی کیوں کرتے ہیں؟) انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے وصیت فرمائی تھی کہ میں آپ کی طرف سے بھی قربانی کیا کروں، تو ایک قربانی میں آپ کی جانب سے کرتا ہوں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث سے معلوم ہوا تھا کہ مدینہ طیبہ میں قیام فرمانے کے بعد رسول اللہ ﷺ پابندی کے ساتھ ہر سال قربانی فرماتے رہے اور حضرت علی مرتضیٰ رحمہ اللہ وہی اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ بعد کے لئے آپ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو وصیت فرما گئے تھے کہ آپ کی طرف سے قربانی کیا کریں، چنانچہ اس وصیت کے مطابق حضرت علی مرتضیٰ رحمہ اللہ وجہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے برابر قربانی کرتے تھے۔

فہم یذبحون

۲۷۰ عَنْ أَنَسٍ قَالَ ضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَفْرَنَيْنِ ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ وَسَمَّى وَكَبَّرَ قَالَ رَأَيْتُهُ وَاضِعًا لَذْمَهُ عَلَى صَفَاحِهَا وَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سیاہی و سفیدی کا مل رنگ کے سینوں والے دو مینڈھوں کی قربانی کی، اپنے دست مبارک سے ان کو ذبح کیا اور ان کرتے وقت اللہ کے نام پڑھا۔ میں نے دیکھا کہ اس وقت آپ اپنی پاؤں اٹکے پہلو پر رکھے ہوتے تھے اور زبان سے اللہ کے نام کہتے جاتے تھے۔

۲۷۱ عَنْ جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الذَّنْحِ كَبْشَيْنِ أَفْرَنَيْنِ أَمْلَحَيْنِ مَوْجُوتَيْنِ فَلَمَّا وَجَّهَهُمَا قَالَ "إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلدِّينِ فَطَرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّيهِ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَمْ ذَبَحَ -

وفی روایتہ لا حمد و ابی داؤد و الترمذی ذَبَحَ بِيَدِهِ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يُضَحَّ مِنْ أُمَّتِي -

بعد حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قربانی کے دن یعنی عید قربان کے دن رسول اللہ ﷺ نے سیسی و سفیدی مائل سینوں والے دو خسی میزخوں کی قربانی کی۔ جب آپ نے ان کا ریشہ کھینچ کر ان کی طرف کریمہ تو یہ دم پڑ گئی۔ (صحیح بخاری، ج ۱، ص ۱۸۸) (میں نے اپنا ریشہ اس اندک طرف کر لیا جس سے زمین و آسمان کو پیاد کیا ہے طریقے پر برائیم کے ہر طرف سے کیسو جو کر و ر میں شرک و دوس میں سے نہیں ہوں، میری نماز و عبادت اور میری قربانی و رمیر جین و مرمانہد رب احببتین کے لئے ہے۔ اس کا کوئی شریک ساقی نہیں اور مجھے اسی کا حکم ہے اور میں حکم ماننے والوں میں ہوں۔ اے اللہ! یہ قربانی تیری ہی طرف سے و تیری ہی توفیق سے ہے اور تیرے ہی واسطے ہے، تیرے بند محمد کی اس کی موت کی جانب سے ہم بند و مد کبر) یہ دعا پڑھ کر آپ نے میزخوں پر چھری چھری اور اس کو ذبح کیا۔

اور مسند احمد و سنن ابن دؤود و جامع ترمذی کی ان حدیث کی ایک اور سی روایت میں آخری حصہ اس طرح ہے کہ آپ نے **اللہ اکبر** کہنے کے بعد اپنے ہاتھ سے ذبح کیا و زبان سے کہا: **سبحان اللہ**۔ (ابن ماجہ، ج ۱، ص ۱۸۸) اے اللہ! یہ میری جانب سے و میرے ان امتوں کی جانب سے جنہوں نے قربانی نہ کی ہو۔

قربانی کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھوں سے یہ عرض کرنا کہ: "میری جانب سے اور میری امت کی جانب سے، یہ میرے ان امتوں کی جانب سے جنہوں نے قربانی نہیں کی" صحابہ سے کہ یہ امت کے ساتھ رسول اللہ کی انتہائی شفقت و رؤفیت ہے۔ لیکن خوب صورت ہے کہ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ نے سر کی طرف سے یا قربانی نہ کرنے والے امتوں کی طرف سے قربانی کر دی اور سب کی طرف سے اور ہوئی بلکہ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ اے اللہ! اس کے ثواب میں میرے ساتھ میرے امتوں کو بھی شریک فرما، ثواب میں شرکت و چیز ہے اور قربانی کا دواؤ چاندور کی چیز ہے۔

بَابُ مَا بَعَثَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي يَوْمِ النَّحْرِ

(۲۷۲) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَبَّلَ مَا ذَا يُتَّقَى مِنَ الضَّحَايَا فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَقَالَ أَرْبَعًا أَلْعَرَجَاءُ الْبَيْنُ طَلْعَهَا وَالْعَوْرَاءُ الْبَيْنُ عَوْرَتُهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيْنُ مَرَضُهَا وَالْعَجْفَاءُ الَّتِي لَا تُتَّقَى - (رواه مالك و احمد و الترمذی و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجه و الدارمی)

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ قربانی میں کیسے جانوروں سے پرہیز کیا جائے (یعنی وہ کیا عیوب اور خرابیاں ہیں جن کی وجہ سے جانور قربانی کے قابل نہیں رہتا)۔ آپ نے ہاتھ سے اشارہ فرمایا اور بتایا کہ چار (یعنی چار عیوب اور نقائص ایسے ہیں کہ ان میں سے کوئی عیب و نقص جانور میں پایا جائے تو قربانی کے قابل نہیں رہتا)۔ ایک یہ

لنگڑا جانور جس کا لنگڑا پن بہت اہل ہوا ہو (کہ اس کی وجہ سے اس کو چن بھی مشکل ہو)۔ دوسرے وہ جس کی ایک آنکھ خراب ہو گئی ہو، اور وہ خرابی بالکل نمایاں ہو۔ تیسرے وہ جو بہت بیمار ہو۔ چوتھے وہ جو ایسا کمزور اور لاغر ہو کہ اس کی ہڈیوں میں گودا بھی نہ رہا ہو۔

(ابن ماجہ، مسند احمد، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد)

(۲۷۳) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُضْحَى بِأَعْصَبِ الْقَرْنِ وَالْأُذُنِ .  
حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ہم کو ایسے جانور کی قربانی سے منع فرمایا جس کا سینٹ ٹوٹا ہو یا کان کاٹا ہو یا ہوا۔ (سنن ابن ماجہ)

**ترشح**... قربانی دراصل بندہ کی طرف سے اللہ تعالیٰ کے حضور میں نذر ہے، اس لئے ضروری ہے کہ اپنی استطاعت کی حد تک اچھے جانور کا انتخاب کیا جائے۔ یہ بات بہت غلط ہے کہ ٹٹڑا، اندھا، کاننا، بیمار، مرل، سینٹ ٹوٹا، کان کن جانور اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیش کیا جائے۔ قرآن مجید میں اصول کے طور پر فرمایا گیا ہے کہ:

”لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ“

تم کو نیکی کا مقام اس وقت تک ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا، جب تک کہ وہ چیزیں اللہ کی راہ میں خرچ نہ کرو جو تمہیں مرغوب و محبوب ہوں۔

بہر حال قربانی کے بارے میں رسول اللہ کی ان ہدایت کی روئے اور ان کا خاص مقصد یہی ہے۔

**بڑے جانور میں سے جسے**

(۲۷۴) عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ (رواہ مسلم و ابوداؤد و اللفظ لہ)  
ج... حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ کائے یا تیل کی قربانی سات آدمیوں کی طرف سے اور اسی طرح اونٹ کی قربانی سات آدمیوں کی طرف سے ہو سکتی ہے۔

**ترشح**... بھینس اہل عرب کے نزدیک گویا گائے ہی کی ایک قسم ہے جو عرب میں نہیں ہوتی اس لئے اس کا اس حدیث میں الگ ذکر نہیں کیا گیا، اس کی قربانی بھی سات آدمیوں کی طرف سے ہو سکتی ہے۔

**قربانی کا وقت عید میں نماز سے پہلے**

(۲۷۵) عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا بَدَأَ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ تُصَلِّيَ ثُمَّ تَرْجِعَ فَتَنْحَرُ لِمَنْ لَمْ يَذْكَ لَكَ لَقَدْ أَصَابَ سُتْمًا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ تُصَلِّيَ فَإِنَّمَا هُوَ شَاةٌ لِحِمِّ عَجَلَةٍ لَا يَدْخُلُ لَيْسَ مِنَ النَّسِكِ فِي حَقِّهِ .  
رواہ مسلم

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے عید قربان کے دن خطبہ



کا پہلا عشرہ شروع ہو جائے (یعنی ذی الحجہ کا چاند دیکھ لیا جائے) اور تمہارے کسی کارواہ قربانی کا ہو تو اس کو چاہئے کہ اب قربانی کرنے تک اپنے بال یا خن بالکل نہ تراشے۔

**شرع**۔۔۔ دراصل یہ عشرہ حج کا ہے، اور ان ایام کا خاص اثر اس عمل حج ہے۔ لیکن حج مکہ معظمہ پر کرنی ہو سکتا ہے، اس لئے وہ عمر میں صرف ایک دفعہ اور وہ بھی اہل استطاعت پر فرض کیا گیا ہے، اس کی خاص برکات وہی بندے حاصل کر سکتے ہیں جو وہاں حاضر ہو کر حج کریں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے سارے اہل ایمان کو اس کا موقع دیا ہے کہ جب حج کے یہ ایام آئیں تو وہ اپنی اپنی جگہ رہتے ہوئے بھی حج اور حج سے ایک نسبت پیدا کر لیں اور ان کے کچھ اعمال میں شریک ہو جائیں، عید الفصحی کی قربانی کا خاص راز یہی ہے۔

حجۃ دسویں ذی الحجہ کو منیٰ میں اللہ کے حضور میں اپنی قربانیاں پیش کرتے ہیں، دنیا بھر کے مسلمان جو حج میں شریک نہیں ہو سکے ان کو حکم ہے کہ وہ اپنی اپنی جگہ خلیفہ کی یا اللہ کے حضور میں اپنی قربانیاں نذر کریں، اور جس طرح حاجی احرام باندھنے کے بعد بال یا خن نہیں تراشتا، اسی طرح یہ مسلمان جو قربانی کرنے کا روادہ رکھتے ہیں ذی الحجہ کا چاند نظر آنے کے بعد بال یا خن نہ تراشیں اور اس عمریت سے بھی حج سے ایک مناسبت اور مشابہت پیدا کریں۔

اس قدر مبارک ہدایت ہے جس پر چل کر مشرق و مغرب کے مسلمان حج کے انوار و برکات میں حصہ لے سکتے ہیں۔

واقعہ رہے کہ یہاں قربانی اور اس سے پہلے صدقہ فطر سے متعلق احادیث، نماز عید کی احادیث کے ساتھ ساتھ، سرکاری بنی ہیں، اور نہ یہ ہے۔ لیکن آئمہ محدثین نے یہاں کیا ہے کہ صدقہ فطر اور قربانی سے متعلق احادیث بھی انہوں نے صوفیہ عیدین کے ساتھ ہی درج کی ہیں۔ نبی کی پیروی میں اس کتاب میں ہمیں یہی طریقہ اختیار کیا ہے۔

### سورۃ النور اور سورۃ النبی

بعد از عیدین و نمازیں (جن سے متعلق احادیث سنائی ہیں) میں رقی بنی ہیں (اور جنہاں نمازیں ہیں، جن کا، نہ تارن مقرر اور معصوم ہے، ان کے ساتھ وہ نمازیں اور بھی ہیں جو انتہائی طور پر ادا کی جاتی ہیں، لیکن نہ ان کا دن مقرر ہے نہ تاریخ۔ ان میں ایک سورۃ ہے، جو سورۃ کے جن میں آجائے وقت پر ہی جاتی ہے، اور دوسری سورۃ است جو کسی علاقہ میں سو گھر پر لے جانی پڑا نہ ہونے کی صورت میں پڑائی جاتی ہے۔

### سورۃ النور

سورۃ النور کا گہن میں آجائے اللہ تعالیٰ کی قدرت قہارہ اس کے جس وجہ و مت کی ایک نشانیوں میں سے ہے جن کا کبھی کبھی ظہور ہوتا ہے اور جن کا حق ہے کہ جب ان کا ظہور ہو تو اللہ کے بندے عاجزی کے



ساتھ اس قدر وقار کی عظمت و جلال کے سامنے جھک جائیں اور اس سے رُم و رُم کی بھیک مانگیں۔ رسول اللہؐ کی حیات طیبہ میں ٹھیک اس دن جس دن آپؐ کے شیر خوار صاحبزادے ابراہیم (علیہ السلام) کا قریب فیض سہ کی عمر میں انتقال ہوا تھا المورن کو بہن لگا۔ عربوں میں زمانہ جاہلیت کے توہمت میں سے ایک یہ خیال بھی تھا کہ بڑے آدمیوں کی موت پر سورج کو گھن مگتا ہے، اور گویا وہ اس کے ہاتھ پر سیاہ چادر اوڑھ لیتا ہے۔ حضرت ابراہیمؑ کی وفات کے دن سورج کے گھن میں آجانبے سے اس توہم پرستی اور غلط عقیدہ کو تنقید کرتے ہوئے سختی سے ہمہ جہت روایت میں ہے کہ کچھ لوگوں کی زبانوں پر یہی بات آئی۔ رسول اللہؐ نے اس وقت غیہ معنوں خشیت اور انتہائی فکر مندئی کے ساتھ اللہ کے حضور میں جماعت سے دو رعت نماز پڑھی۔ یہ نماز بھی غیہ معنوں قسم کی تھی، آپؐ نے اس میں بہت طویل قرأت کی اور قرأت کے دوران آپؐ ہر بار اللہ کے حضور جھک جاتے تھے (گویا رکوع میں چھ جہت تھے) اور پھر کھڑے ہو کر قرأت کرنے لگتے تھے۔ اسی طرح اس نماز میں آپؐ نے رکوع اور سجدے بھی بہت طویل کئے اور اثناء نماز میں دعا بھی بہت اہتمام اور اہتال کے ساتھ کی، اس کے بعد آپؐ نے خطبہ دیا اور اس میں خاص طور سے اس غلط خیال کی تردید کی کہ سورج یا چاند کو گھن کسی بڑے آدمی کی موت کی وجہ سے مگتا ہے، آپؐ نے فرمایا کہ یہ محض جاہلہ توہم پرستی ہے جس کی اصل بنیاد کوئی نہیں، یہ تو دراصل اللہ کی قدرت و عظمت اور اس کے جلال و جبروت کی نشانی ہے، جب ایک کسی نشانی کا ظہور ہو تو عاجزی کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہونا چاہئے۔ اس کی عبادت اور اس سے دعا کرنی چاہئے۔ اس تمہید کے بعد اس سے متعلق چند احادیث ذیل میں پڑھئے:

۲۷۹، عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ فَقَالَ النَّاسُ كَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَاذْأَارَيْتُمْ فَاصْلَوْا وَادْعُوا اللَّهَ.

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ کے زمانہ میں خاص اس دن جس دن آپؐ کے صاحبزادے ابراہیم کا انتقال ہوا سورج کو گھن لگا تو جنس لوگوں نے کہا کہ سورج کو یہ گھن ابراہیم کے انتقال فرمانے کی وجہ سے لگا ہے تو رسول اللہؐ نے فرمایا کہ سورج اور چاند کو گھن کسی کی موت و حیات کی وجہ سے نہیں مگتا (بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و جبروت کی نشانیوں میں سے ہے) پس جب تم یہ یاد دہینو تو اللہ تعالیٰ کے حضور میں نماز پڑھو اور اس سے خوب دعا کرو۔

محدثین میں یہ قریباً متفق ہیں کہ صاحبزادے ابراہیم کا انتقال ابراہیمؑ میں ہوا۔ بعض حضرات نے تفریق اس کا مہینہ بھی لکھا ہے۔ مہینہ ذی الحجہ صدی کے مابین قنات محمود پاشا مرقوم نے اپنے ایک کتاب میں جو انہوں نے فرمایا، انہیں زبان میں ملتا تھا اور جبکہ عربی ترجمہ بعد میں ۱۲۳۵ھ میں (مصر) سے شائع ہوا تھا پہلے فنی عرب سے اس سو فی تاریخ ۱۲۳۹ھ سنائی دیتی تھی کہ ہے وردن دو شنبہ و وقت نماز صبح گھر سے نکلے گا کہ ہے اللہ صبح

حضرت مغیرہ بن شعبہ کی ایک حدیث میں بہت اختصار ہے، یہاں تک کہ آپ کی نماز پڑھنے کا بھی ذکر نہیں ہے۔ دوسری روایت میں آپ کی نماز اور اس کی خاص کیفیت کا ذکر تفصیل سے کیا گیا ہے۔

۲۸۰ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ لِقَامِ النَّبِيِّ ﷺ فَرَعَا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ فَاتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ لَا تَكُونُ لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَوَاتِهِ وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ لِإِذَارِائِهِمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَأَفْرَعُوا إِلَى ذِكْرِهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتِغْفَارِهِ .

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (ایک دن) سورج بہن میں آگیا تو رسول اللہ ﷺ ایسے خوفزدہ اور گھبرائے ہوئے تھے جیسے کہ آپ کو مار ہو۔ اب قیامت ہو جائے گی، پھر آپ مسجد آئے اور آپ نے نہایت طویل قیام اور یہی طویل رکوع و سجود کے ساتھ نماز پڑھائی۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ (اللہ کی قدرت قہر کی) یہ نشانیوں جن کو اللہ تعالیٰ ظاہر کرتا ہے یہ کسی کی موت و حیات کی وجہ سے واقع نہیں ہوتیں بلکہ بندوں کے دلوں میں یہ اللہ کا خوف پیدا کرنے کے لئے ظاہر ہوتی ہیں۔ جب تم ایسی کوئی چیز دیکھو تو خوف اور فکر کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہو جاؤ، اس کو یاد کرو اور اس سے دعا و استغفار کرو۔

۲۸۱ عَنْ قُبَيْصَةَ الْهَلَالِيِّ قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَخَرَجَ فَرَعَا يَجْرُو بُؤْبُؤَةً وَأَنَا مَعَهُ يَوْمَئِذٍ بِالْمَدِينَةِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فَأَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَانْجَلَتْ فَقَالَ إِنَّمَا هَذِهِ الْآيَاتُ يُخَوِّفُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ بِهَا لِإِذَارِائِهِمْ فَصَلُّوا حَتَّى تَكُنْ صَلَوةٌ صَلَّيْتُمُوهَا مِنَ الْمَكْتُوبَةِ .

(رواہ ابوداؤد و الترمذی)

حضرت قبیسۃ ہلالی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج کو زمین کا تو رسول اللہ ﷺ گھبرائے ہوئے باہر تشریف لائے (اور اس گھبراہٹ کی وجہ سے آپ کا حال یہ تھا کہ اپنی چادر مہرک اچھی طرح اوڑھ بھی نہیں سکتے تھے بلکہ) آپ کی چادر زمین پر گھسٹ رہی تھی، میں اس دن مدینہ میں آپ کے ساتھ تھا، آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور اس میں بہت طویل قیام کیا، پھر آپ نماز سے فارغ ہوئے اور تقابس شام میں جمعوں کے مطابق روشن ہو گیا تھا تو آپ نے (لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے) فرمایا ان نشانیوں کا مقصد یہ ہے کہ لوگوں کے دلوں میں اللہ کا خوف پیدا ہو (اور وہ معصی سے بچیں) لہذا جب تم ایسی نشانیوں دیکھو تو اس طرح نماز پڑھو جیسی فرض نماز تم نے ابھی تھوڑی دیر پہلے پڑھی تھی (یعنی فجر کی نماز کی طرح دو رکعت نماز کو صرف کے وقت بھی پڑھو)۔

۲۸۲ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كُنْتُ أَرْكَبُ بِأَسْهُمٍ لِي بِالْمَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

اِذْ حَسَفَتِ الشَّمْسُ قَبْدَتْهَا فَلَقْتُ وَاللَّهِ لَا نَظْرُنْ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ قَالَ فَاتَّبَعْتُهُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يُسَبِّحُ وَيُهَيَّلُ وَيَكْبِّرُ وَيَعْمَدُ وَيَدْعُو حَتَّى حَبِرَ عَنْهَا فَلَمَّا حَبِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ -

حضرت مہر حسن بن احمدؒ روایت ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں یہاں رسول اللہ ﷺ کی حیات طیبہ میں اپنے تئیں اس سے تیرا ہوا کرتا تھا کہ آپ صبح سے دوپہر تک قیام میں آتے، میں نے اپنے تئیں وہیں بیٹھ کر اپنے پیچھے میں کیا کہ میں اپنی چل کر بیٹھوں تاکہ سورۃ النہل سے اس وقت رسول اللہ ﷺ پر کیا نئی وراثت ہوئی اور آپ نے کیا کیا عمل کیا۔ میں آپ کے پاس یہ آپ اس وقت کھڑے نماز پڑھتے رہتے (یعنی نماز شروع ہو چکی تھی) ہی حال میں آپ نے وہاں پہنچے اہل (جس طرح دعا میں اٹھ جاتے ہیں) اور دیر تک حد کی تسبیح، تہلیل اور تہلیل و تہلیل سے اس سے دعا کرتے رہتے، یہاں تک کہ قیام میں آپ نے نماز شروع کر دی اور دعا کا سلسلہ اس وقت تک جاری رہا جب تک کہ آفتاب کا آئینہ ختم ہوا اور وہ معمول کے مطابق رہا۔ یہ آپ نے اس نماز میں دوسو رکعتیں اور دوا رکعتیں پڑھیں۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ حَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ قِيَامًا فَأَطَاعَ الْقِيَامَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَاعَ الرُّكُوعَ ثُمَّ قَامَ فَأَطَاعَ الْقِيَامَ وَهُوَ ذُوْنُ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَاعَ الرُّكُوعَ وَهُوَ ذُوْنُ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَاعَ السُّجُودَ ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخَرَى مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الْأَوَّلَى ثُمَّ انْصَرَفَ وَلَمَّا تَحَلَّتِ الشَّمْسُ لَحَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْخَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ فادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ إِنْ مِنْ أَحَدٍ غَيْرٍ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزِلَّ عَبْدُهُ أَوْ تَزِلَّ أُمَّتُهُ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَصَحَّحْتُمْ قُلُوبَكُمْ وَلَكِنْ كُنْتُمْ كَجِبْرِ الْأَهْلِ بَلَّغْتُ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں قیام و رکعت کا وہ رسول اللہ ﷺ نے عموماً نماز پڑھائی، اس نماز میں آپ نے بہت طویل قیام فرمایا، پھر آپ رکعت میں گئے اور بہت طویل رکعت فرمایا پھر آپ کھڑے ہو گئے اور پھر بہت طویل قیام فرمایا، لیکن قیام پہلے قیام کی بہ نسبت چھوٹا طویل تھا، اس کے بعد پھر آپ رکعت میں گئے اور آپ نے طویل رکعت کیا، لیکن پہلے رکعت کی بہ نسبت یہ رکعت چھوٹا طویل تھا، پھر آپ سجدہ میں گئے اور سجدہ بھی آپ نے بہت طویل کیا، پھر آپ نے دوسری رکعت میں بھی پہلے اسی طرح کیا جس طرح پہلی رکعت میں کیا تھا۔ اس کے بعد (قعود کے مطابق قعود خیرہ اور سجدہ کے بعد) آپ نے نماز ختم کر دی اور قیام میں آئے اور قیام میں آئے اور (معمول کے مطابق) رہن ہو گیا، پھر آپ نے خطبہ دیا اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد اس میں فرمایا

کہ - سورج و چاند اللہ تعالیٰ کی قدرت و صنعت کی نشانیوں میں سے ہیں، ان کی موت و حیات سے ان کو بہن نہیں گنتا (ہندو زمین و آسمان کی، سری مخلوقات کی طرح ان پر بھی اللہ کا ظہر چلتا ہے) اور ان کی روشنی اور تاریکی اسی ایک ملک و مملکت کے متعلق ہے (ہندو اس بات پر ایمان کو بہن لگاتے دیکھو تو اللہ سے دعا کرو اور اس کی سہیلی بین کرو اور اس کے حضور میں نماز پڑھو اور صدقہ کرو۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا - اے امت محمدیہ! کسی عداوت یا بغاوت کی بدکاری سے کسی کو تعلق نہ کرو گی نہیں ملتی جتنی ناگواری اللہ تعالیٰ کو اپنے کسی بندے یا بندگی کی بدکاری سے ہوتی ہے (اس سے اس کے قہر و جل سے ڈرو اور ہر قسم کی بدکاری و معصیت سے بچو) - اے امت محمدیہ! قسم ہے اللہ کی اُمّ (اللہ کے قہر و جل کے بارے میں) تم وہ ہانتے جو میں ہانتا ہوں تو تم بہت کم ہنتے اور بہت زیادہ روتے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا - خدو دار! میں نے بات چوری طرح پہنچا دی (اور پناہ فرما لی) کر دیا کہ

نماز کسوف کا واقعہ چونکہ غیر معمولی قسم کا واقعہ تھا اور آپ نے یہ نماز بھی غیر معمولی طرح پڑھی اس لئے بہت سے صحابہؓ نے اس کو روایت کیا ہے، یہاں صرف پانچ صحابیوں کی روایتیں نقل کی گئی ہیں کتب حدیث میں بیس سے زیادہ صحابیوں کے مجموعی تفصیل بیانات اس واقعہ کے بارے میں ملتے ہیں۔ امام بخاری نے صحیح بخاری کے کسوف کے متعلق باب میں اس واقعہ سے متعلق نو صحابیوں کی حدیثیں روایت کی ہیں، ان سب حدیثوں سے واقعہ کی پوری تفصیلات معلوم ہو جاتی ہیں۔

ایک بات جو ان میں سے اکثر حدیثوں سے مشترک طور پر معلوم ہوتی ہے یہ ہے کہ صحابہؓ کے لئے یہ نماز غنی سی بات تھی اور انہوں نے اس سے پہلے بھی سموۃ کسوف نہیں پڑھی تھی، اور یہ بات بھی روایات میں صراحتہ موجود ہے کہ یہ کسوف سی دن ہو جس دن آپؐ کے شہر خوار صبا جہادہ پر عظیم کا انتقال ہوا تھا، اور محدثین کا اس پر قریب قریب اتفاق ہے کہ ان کا انتقال ۱۱ھ میں ہوا یعنی رسول اللہؐ کی وفات سے چند ہی مہینے پہلے، اس طرح یہ بات متعین ہو جاتی ہے کہ رسول اللہؐ نے کسوف کی نماز بس ایک ہی دفعہ پڑھی ہے جس کا ان احادیث میں ذکر ہے - چاند زمین کے وقت بھی نماز پڑھنے کا حکم ان احادیث میں صاف موجود ہے لیکن کسی صحیح حدیث سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ رسول اللہؐ نے کبھی چاند زمین کے وقت بھی نماز پڑھی، تاہم یہی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس نماز کا حکم آپؐ کو اس کسوف ہی کے موقع پر ملا، اور اسکے بعد جو چند مہینے آپؐ سانیہ میں رونق افروز رہے ان میں چاند زمین کی فوت ہی نہیں گئی۔ یہ اللہ اعلم یہ نماز آپؐ نے بہت غیر معمولی کیفیت کے ساتھ پڑھی (حاکمہ ہدایت کے ساتھ اتنی حوصلہ نماز پڑھنا آپؐ کی عادت مبارکہ نہ تھی بلکہ آپؐ نے اس سے منع فرمایا ہے)۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک روایت میں ہے کہ میرا اللہ زبانتہ کہ آپؐ نے اس نماز کی ایک رعت میں سو روبرہ پڑھی، اور وہ یہ کہ میں اس نماز میں نہ رکت پڑھتا تھا نہ بیٹھتا تھا نہ کھڑا ہوتا تھا نہ نماز میں نہ

نہیں رہ سکے بعد گھر پرے۔ اور بعض روایات میں ہے کہ اس نماز میں بہت سے لوگ بیہوش ہو گئے اور ان کے سروں پر پانی ڈالا گیا۔

اسی طرح کی ایک نئی بات اس نماز میں یہ تھی کہ آپ نے قیام کے دوران ہاتھ اٹھ کے اللہ کی تسبیح و تہلیل اور تحمید و تکبیر کے ساتھ دیر تک دعا بھی کی۔ اسی طرح ایک دوسری نئی اور عجیب بات یہ بھی ہوئی کہ آپ قیام کے دوران اللہ تعالیٰ کے حضور میں جھک گئے اور دیر تک رکوع میں رہنے کے بعد پھر کھڑے ہو کر آپ نے قرأت کی اور اس کے بعد رکوع اور سجدہ کیا اور بعض روایات کے مطابق قیام کے دوران میں صرف ایک دفعہ نہیں بلکہ آپ نے کئی دفعہ اسی طرح رکوع میں گئے۔ بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ آپ اس نماز کے دوران ایک دفعہ پیچھے کی جانب بنے اور پھر آگے بڑھے، اور آپ نے ایک دفعہ ہاتھ آگے بڑھایا جس طرح کسی چیز کو لینے اور پکڑنے کیسے ہاتھ بڑھاتے ہیں۔ اور پھر خطبہ میں آپ نے بتایا کہ اس وقت آپ کے سامنے عالم غیب کے بہت سے حقائق منکشف کئے گئے آپ نے جنت و دوزخ کو اپنے سامنے دیکھا، اور دوزخ میں عذاب کے نہایت ہیبت ناک و دردناک فیض منظر دیکھے اور وہ دیکھ جو کبھی پہلے نہیں دیکھا تھا۔

یہ بات بہت قریب قیاس ہے کہ اس نماز میں جو غیر معمولی باتیں آپ سے ظہور میں آئیں۔ مثلاً آپ کا دوران نماز ہاتھ اٹھ کر دیر تک دعا کرنا، دوران قیام و قرأت میں بار بار اللہ کے حضور میں جھک جانا بھی پیچھے بن کبھی آگے بڑھنا اور کبھی اپنا ہاتھ آگے بڑھانا، یہ سب ان ٹیپی مشاہدات کی وجہ سے ہوا۔

نہایت ٹھیک آپ کے صاحبزادے کی وفات کے دن سورج کو گھن گنا اور آپ کا خطبہ میں پورے زور و قوت کے ساتھ یہ اعلان فرمانا کہ ”میں کامیرے گھر کے اس حادثہ سے کوئی تعلق نہیں اور ایسا سمجھنا غلط فہمی اور توہم پرستی ہے۔ رسول اللہ کی صداقت اور بے غی کی ایسی دلیل ہے جو بڑے سے بڑے منکر کو متاثر کرتی ہے بشرطیکہ اس کا دل بالکل ہی مردہ نہ ہو۔“

### نماز استسقاء

بارش عام انسانوں کی بلکہ اکثر حیوانات کی بھی ان ضروریات میں سے ہے جن پر زندگی کا گویا انحصار ہے، اس لئے کسی علاقہ میں قحط اور سوکھا پڑ جانا وہاں کی عمومی مصیبت بلکہ ایک گونہ عذاب ہے۔ رسول اللہ نے جس طرح شخصی اور انفرادی حاجتوں اور پریشانیوں کو نئے نئے ”اصول و احکام“ عظیم فرمائی جس کا بیان پہلے صفحات میں اپنے موقع پر گزر چکا ہے۔ اسی طرح اس عمومی مصیبت اور پریشانی کے دفعہ کے لئے بھی آپ نے ایک اجتماعی نماز اور دعا کی عظیم فرمائی جس کی منظم اور مکمل شکل ”صودہ استسقاء“ ہے۔ استسقاء کے لغوی معنی پانی مانگنے اور سیرابی حسب کرنے کے ہیں۔

رسول اللہ کے زمانہ میں ایک دفعہ قحط پڑا تو آپ نے صودہ استسقاء پڑھی اور اللہ کے حکم سے اسی وقت بارش ہوئی۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مندرجہ ذیل حدیث میں اس واقعہ کی تفصیل پڑھئے۔

۲۸۴ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ شَكََا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِقُحُوطِ الْمَطَرِ فَأَمَرَ بِمِنْبَرٍ فَوُضِعَ لَهُ فِي الْمُصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يَخْرُجُونَ فِيهِ ، قَالَتْ عَائِشَةُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جِئْنَا بِذَا حَاجِبِ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَكَبَّرَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَذْبَ دِيَارِكُمْ وَاسْتَحْأَزَ الْمَطَرُ عَنْ إِبْهَانِ زَمَانِهِ عَنْكُمْ وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تَدْعُوهُ وَوَعَدَكُمْ أَنْ يُسْتَجِيبَ لَكُمْ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . مَا لِكِ يَوْمَ الدِّينِ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ أَلَلَّهُمْ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَلَنْحُنَّ الْفُقَرَاءُ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حَرِيٍّ ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمْ يَتْرِكْ الرُّفْعَ حَتَّى بَدَأَ بِبَاطِلٍ يُطْبِقُهُ ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَقَلْبَ أَرْحَولٍ رِذَاءً وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ فَأَنشَأَ اللَّهُ سَحَابَةً فَرَعَدَتْ وَبَرَقَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ بِأَذْنِ اللَّهِ فَلَمْ يَأْتِ مَسْجِدَهُ حَتَّى سَأَلَتْ السُّيُوفُ فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْكِبَرِ ضَجَّكَ حَتَّى بَدَتْ تَوَاجِدُهُ فَقَالَ أَخْشِدْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَلَقِيَ عَبْدُ اللَّهِ رَسُولَهُ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ لوگوں نے رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہو کر بارش نہ ہونے اور سوکھا پڑ جانے کی تکلیف بیان کی، آپ نے (مدینہ کی آبادی سے باہر) اس جگہ جہاں عیدین کی نماز پڑھی جاتی تھی نماز استسنا پڑھنے کا فیصلہ فرمایا، اور لوگوں کو ایک دن متعین کر کے بتلایا کہ اس دن سب لوگ آپ کے ساتھ چل کر نماز استسنا پڑھیں، اور حکم دیا کہ آپ کا منہ اس دن وہاں لے جا کر رکھا جائے، چنانچہ منہ وہاں پھینچا دیا۔ آگے حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ جب وہ دن آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قریب قریب ہوتے ہی وہاں تشریف لے گئے، آپ کا منہ پر تشریف فرما ہوئے، پھر اللہ کی بیانی اور ہدایت میں کی۔ پھر فرمایا کہ تم لوگوں نے اپنے حاجات میں وقت پر بارش نہ ہونے اور سوکھا پڑ جانے کی شکایت کی ہے، اور اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ اپنی حاجات میں تم اس سے دعا کرو اور اس کا وعدہ ہے کہ وہ قبول فرمائے گا۔ اس کے بعد آپ نے اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کیا۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . مَا لِكِ يَوْمَ الدِّينِ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ أَلَلَّهُمْ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَلَنْحُنَّ الْفُقَرَاءُ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حَرِيٍّ

ساری حمد و ستائش اللہ رب العالمین کے لئے ہے وہ نہایت رحمت والا، و بڑا مہربان ہے، یوم جزاکا، ایک دن فرما کر دے گا، اللہ کے سوا کوئی الٰہ و معبود نہیں، اس کی یہ شان ہے کہ جو چاہے کر ڈالے۔ خداوند توبی اللہ ہے، تیرے سوا کوئی الٰہ نہیں، تو غنی ہے اور ہم سب تیرے محتاج بندے ہیں، ہم پر بارش نازل فرما اور جو بارش تو بھیجے اس کو ہمارے لئے تقویت کا ذریعہ اور ایک مدت تک کفایت کا وسیلہ بن۔

پھر آپ نے دونوں ہاتھ اوپر اٹھائے (حالیہ مطلب یہ ہے کہ اس دعا میں آپ نے ہاتھ جتنے اٹھائے

ہوئے تھے اس سے اور اوپر اٹھائے) اور بہت دیر تک اسی طرح ہاتھ اٹھائے دعا کرتے رہے اور ہاتھ اٹھتے اوپر اٹھائے کہ (ہر جودیکہ آپ چدرمبارک اوڑھے ہوئے تھے لیکن) آپ کی بغل کے اندرونی حصے کی سپیدی بھی نظر نہ گئی۔ پھر آپ نے اپنا رخ قبلہ کی طرف کیا اور پشت وگوں کی طرف کر لی، اور جو چدر آپ اوڑھے ہوئے تھے اس کو آپ نے پٹن اور دعا میں آپ کے ہاتھ اب تک اٹھے ہوئے رہے۔ پھر آپ نے پٹن لوگوں کی طرف کر لیا اور منبر سے نیچے تر دور رعت نماز پڑھائی۔ اندھنوں کے حکم سے اسی وقت ایک بدن اٹھی جس میں رن ورجک بھی تھی، پھر وہ اللہ کے حکم سے خوب برسی (اور یہی بھرپور بارش ہوئی کہ ابھی آپ اپنی مسجد تک واپس نہیں پہنچے تھے کہ پانی سے رستے وراٹے بھر کے بہنے لگے، پھر جب آپ نے یہ منظر دیکھا۔ لوٹ (جو خطہ اور سوکھی شکایت کر رہے تھے) بارش سے پناہ لینے کے لئے سانپان یا چھچھ کی طرف دوڑ رہے ہیں تو آپ کو انکی گئی یہاں تک کہ آپ کے دندان مبارک ٹھہر ہو گئے اور آپ نے فرمایا: میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کو ہر چیز پر قدرت ہے، اور میں اس کا بندہ اور رسول ہوں۔)

۲۸۵ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ إِلَى الْمُصَلَّى يَنْتَسِقِي فَمِنْهُمْ رَكْعَتَيْنِ جَهَرَ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَحَوْلَ رِدَاءِهِ حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ. (رواه البخاري ومسلم)

ترجمہ... حضرت عبد اللہ بن زید سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز مستقیم کے لئے وگوں کو ساتھ لے کر عید گاہ تشریف لے گئے۔ آپ نے اس نماز میں دو رکعتیں پڑھیں اور قرات باخبر کی اور قبلہ رو ہو کر اور ہاتھ اٹھ کر دعا کی اور جس وقت آپ نے قبلہ کی طرف پٹن کیا، اس وقت اپنی چادر کو پیٹ کر اڑھا۔

۲۸۶ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَّبِعُهُ فِي الْإِسْتِغْنَاءِ مُتَبِعٌ لَا مَتَوَاضِعًا مُتَخَشِعًا مُتَضَرِّعًا. (رواه احمد بن حنبل و ابو داؤد والسنن وابن ماجہ)

ترجمہ... حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز مستقیم کے لئے چلے تو آپ بہت معمولی اور محاشیت لباس پہنے ہوئے تھے، اور آپ کا انداز نیکو ساری اور مسکینی اور عاجزی کا تھا۔

ترجمہ... جیسا کہ ابھی عرض کیا گیا صلوٰۃ استسقاء قیام کی عمومی اور جماعتی منیبت کے، فیجہ سینے جتہ کی نماز اور دعا ہے۔ مندرجہ بالا حدیثوں سے اس نماز کے بارے میں چند باتیں معلوم ہوئیں۔

اول... یہ کہ یہ نماز بادی اور بہتی سے باہر صبح اور جنگل میں برہ راست زمین پر ہونی چاہئے، بارش ٹپنی کے لئے صبح اور جنگل ہی بہت زیادہ موزوں جگہ ہے اور اس میں چلی ہے، ہاتھ کا انکھار بھی زیادہ ہوتا ہے۔

دوسرے... یہ جحد عید کی نماز کی صورت اس نماز کے لئے نہایت دھونے اور چھٹے پہنے پہننے کا اہتمام نہ کیا

جائے بلکہ اس کے برعکس بالکل معصوم اور تم حیثیت سے ہو، مسکینوں و یتیموں کی صورت میں اللہ تعالیٰ کے حضور میں حاضری ہو، مسائل کے لئے فقیہانہ صورت اور پختے جان مسکینوں کی سی حالت ہی زیادہ مناسب ہے۔

تیسرے..... یہ کہ وہ بہت اجتناب اور احتیاط کے ساتھ کی جائے، ورنہ غرض سے ہاتھ آسمان کی طرف زیادہ اونچے اٹھائے جائیں۔

پہلی دونوں حدیثوں میں..... کا بھی ذکر ہے یعنی یہ کہ آپؐ نے قیام و رہو کو اپنی چادر مبارک پیٹ کر اوڑھی۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ اے اللہ! جس طرح میں نے اس چادر کو پیٹ دیا اسی طرح تو بارش نازل فرما کر صورت حال بالکل پیٹ دے، گویا ہاتھ اٹھانے کی طرح یہ عمل بھی دعا کی ایک جز تھی۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پہلی حدیث میں مذکور ہے کہ جس وقت آپؐ نے نماز استسقاء پڑھی اسی وقت ایک بدن انگھی اور بھرچور بارش ہوئی۔ دوسرے بعض صحابہ کرام کی روایت میں بھی اس کا ذکر ہے۔ لہذا یہ امت کا بھی عام تجربہ ہے۔ اس کا جزو عاصی کو بھی پٹی عمر میں تین دفعہ نماز استسقاء پڑھنے کا اتفاق ہوا ہے۔ پہلی دفعہ اپنے بالکل بچپن میں اپنے اصل وطن سنہل میں، دوسری دفعہ اب سے قریب پندرہ سال پہلے مائتو میں اور تیسری دفعہ ۱۹۵۱ء میں مدینہ طیبہ میں اور یہ تینوں دفعہ کی نماز کے ساتھ ہی اللہ تعالیٰ نے بارش نازل فرمائی۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ جب نماز وردہ کے نتیجہ میں بارش ہوئی اور بھرچور ہوئی تو رسول اللہؐ نے فرمایا۔

أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَإِنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کی قدرت رکھتا ہے اور میں تو اس کا بندہ اور رسول ہوں۔

یہ کمال عبادت ہے کہ آپؐ کی نماز اور دعا کے نتیجہ میں جب معجزہ نہ طور پر بارش نازل ہوئی تو آپؐ نے اس حقیقت کا اعتراف و اعلان ضروری سمجھا کہ یہ جو کچھ ہو اللہ تعالیٰ کی قدرت و مشیت سے ہوا لہذا وہی حمد و شکر کا مستحق ہے اور میں تو بس اس اللہ کا ایک بندہ اور پیغمبر ہوں۔

## نماز جنازہ اور اس کے قبل و بعد

محدثین کا دستور ہے کہ وہ کتاب الصلوٰۃ کے آخر میں کتاب الجنائز کے تحت موت، مرض اموت بلکہ مطلق مرض و دیگر مصائب و میت اور ان حوادث کے وقت کے طرز عمل، پھر غسل میت، تجہیز و تکفین، نماز جنازہ، دفن، تعزیت، یہاں تک کہ زیارت قبور ان سب ہی امور کے متعلق حدیثیں درج کرتے ہیں۔ اس دستور کی پیروی میں یہاں بھی ان تمام امور سے متعلق رسول اللہؐ کے ارشادات اور معمولات



اسی طرح ذکر کئے جائیں گے۔ ان حدیثوں سے جو کچھ معلوم ہو گا ان کا حاصل اور خلاصہ یہ ہے کہ موت چونکہ یقیناً آنے والی ہے، اور اس کا کوئی وقت معلوم نہیں ہے، اس لئے مسلمان کو چاہئے کہ کسی وقت بھی اس سے غافل نہ ہو، ہمیشہ اس کو یاد رکھے اور آخرت نے اس سفر کی تیاری کرتا رہے۔ خصوصاً جب بیمار ہو تو اپنی دینی و ایمانی حالت کو درست کرنے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنے تعلق کو صحیح کرنے کی زیادہ فکر کرے، دوسرے بھائی اس کی خدمت و ہمدردی اور اس کا غم بھانپنے اور جی بھانپنے کی کوشش کریں، اور اس کے سامنے اجر و ثواب کی باتیں اور اللہ تعالیٰ کی شان رحمت کے خوش آئند تذکرے کریں۔ خصوصاً جب محسوس ہو کہ مریض بظاہر اچھا ہونے والا نہیں اور سفر آخرت کے قریب ہے تو اس کے دل کو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کرنے کی اور کلمہ ایمان کی یاد دہانی کی مناسب طریقے پر کوشش کریں۔ پھر جب موت وارد ہو جائے تو اس کے اقارب صبر سے کام لیں، طبعی اور فطری رنج و غم کے باوجود موت کو اللہ تعالیٰ کا فیصلہ سمجھ کر وفادار بندے کی طرح اس کے سامنے سر تسلیم خم کر دیں، اور اس کے رخصت ہونے پر اجر و ثواب کی امید رکھیں اور اس کی دعائیں کریں۔ پھر میت کو غسل دیا جائے، پھر اس کو جتنے صاف ستھرے لباس میں لگایا جائے، اور خورق تہو کا استعمال کیا جائے، پھر اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے جس میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء، اور اللہ تعالیٰ کی عظمت و بزرگوئی کا اعتراف و اقرار ہو، اللہ کے نبی و رسول حضرت محمد ﷺ کے لئے دعا۔ رحمت ہو جن سے اس میت کو اور نماز پڑھنے والوں کو ہدایت ملی، اس سب کے بعد مرنے والے بھائی کے لئے اللہ تعالیٰ سے بخشش و رحم و کرم کی دعا اور التجا ہو، پھر پورا اعزاز و احترام کے ساتھ اس کو اس زمین کے سپرد کر دیا جائے اور اس کی گود میں دے دیا جائے جس کے اجزاء سے اس کا جسم بنا اور پڑا تھا، اور جو ایک طرح سے گویا اس کی ماں تھی۔ پھر لوگ زبانی اور عملی طور پر میت کے اقارب اور گھر والوں کی غنغوری اور ہمدردی کریں اور ان کی تسلی و تشفی اور غم بھانپنے کی کوشش کریں۔

ان میں سے ہر بات کی حکمت اور مصیحت بالکل ظاہر ہے اور یہ واقعہ اور تجربہ ہے کہ مرض و موت اور دوسری مصیبتوں میں رسول اللہ ﷺ کی ان ہدایات پر عمل کرنے سے قلب و روح کو بڑا سکون نصیب ہوتا ہے، اور اس سلسلہ کی آپ کی ہر تعلیم و ہدایت ال کے رُخ کا مرض و ہمدردی اور صدمہ کی دوا بن جاتی ہے، اور موت تو لقاء الہی کا وسیلہ ہونے کی حیثیت سے محبوب و مطلوب ہو جاتی ہے۔

یہ تو ان ہدایت کے دینی اور نقد برکات ہیں، اور آخرت میں انشاء اللہ وہ سب سامنے آئے گا۔ ہے۔ جس کا وعدہ آگے آنے والی حدیثوں میں کیا گیا ہے۔

اس تمہید کے بعد اس سلسلہ کی حدیثیں پڑھئے۔

### موت فی یاد اور اس کا شوق

۲۸۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اُخْبِرُوا ذِكْرَهَا دِمَ اللِّذَاتِ الْمَوْتِ —

.. حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "وَلَوْ اَمُوتَ كَوَيْدٍ كَرُوْرٍ يَدْرُكُ جُودِيَاكَ لَذَلَّوْنَ كُوْخْتُمْ كَرُوْرِيْنَ وَالِيْ هَـ" (جامع ترمذی، تہذیب سنن، ج ۱)

(۲۸۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْكِبِيْ فَقَالَ كُنْ لِيْ الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيْبٌ أَوْ غَارِبٌ سَبِيلٍ وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو يَقُولُ إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصُّبْحَ وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ مِنْ صَاحِبِكَ لِمَرَضِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ ..

.. حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ میرا مونڈھا پکڑا اور مجھ سے فرمایا: "دنیا میں اس طرح رہ بیٹے کہ تو پردہ کی اور راستہ چلتا مسافر ہے، اور (رسول اللہ ﷺ کی اس ہدایت و حکیم کا اثر تھا کہ اپنے نفس کو یہ دوسروں کو بھی مخاطب کر کے) ابن عمرؓ نصیحت فرمادیتے تھے کہ جب شام آئے تو صبح کا انتظار نہ کر (معموم نہیں کہ صبح تک تو رہے گا نہیں) اور جب صبح ہو تو شام کا انتظار نہ کر (نہیں معموم کہ شام تک تو زندہ رہے گا نہیں) اور تندرستی کی حالت میں بیماری کے لئے اور زندگی میں موت کے لئے کچھ کمائی کر لے۔

(۲۸۹) عَنْ عَبَّادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ ..

.. حضرت عبیدہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جس کو اللہ سے ملنے اور اس کے حضور میں حاضر ہونا محبوب ہو اللہ کو اس سے ملنا محبوب ہے، اور جس کو اللہ سے ملنا ناگوار ہو، اللہ کو اس سے ملنا ناگوار ہے۔" (بخاری، مسند، ج ۱)

ترجمہ: .. حضرت عبیدہ بن صامت کی اسی روایت میں آئے یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب یہ بات ارشاد فرمائی تو اہل المؤمنین حضرات کثرت صدیقہ رضی اللہ عنہما، یا الزواق مضہرات میں سے کسی نے عرض کیا: "حضرت (ﷺ) اہل راحل تو یہ ہے کہ۔"

إِنَّا نَكْرَهُ الْمَوْتَ "ہم موت سے گھبراتے ہیں و موت ہم کو محبوب اور ناگوار نہیں ہے"

آپ ﷺ نے اس کے جواب میں جو کچھ فرمایا اس کا اصل یہ ہے کہ میرا مطلب یہ نہیں کہ آدمی کو خود موت محبوب ہونی چاہئے، موت کا محبوب نہ ہونا ایک طبعی اور فطری سی بات ہے، بلکہ میرا مطلب یہ ہے کہ موت کے بعد اللہ تعالیٰ کی جوارض اور اس کا جو فضل و کرم مؤمن پر ہونے والے ہیں جو موت کے وقت اس پر منشفہ کر دیا جاتا ہے وہ آدمی کو محبوب اور اس کا شوق ہونا چاہئے اور جس بندے کا یہ حال ہو اللہ تعالیٰ اس سے محبت کرتا ہے اور اس سے ملنا اللہ تعالیٰ کو محبوب ہوتا ہے، و اس کے برعکس جو بندہ اپنی بد عملی اور بد بختی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے غضب اور عذاب کا مستحق ہوتا ہے، موت کے وقت اس کے اس برے انجام پر اس کو مطلق کر دیا جاتا ہے، اس لئے وہ اللہ کے حضور میں جانا نہیں چاہتا اور اس کو اپنے حق میں سخت

مصیبت سمجھتے تو ایسے شخص سے اللہ تعالیٰ بھی منانے لیا چاہتا اور اس سے غرت کرتا ہے۔  
 رسول اللہ ﷺ کی اس تشنگی کی بناء پر بقاء اللہ سے مراد یہاں موت نہیں ہے بلکہ موت کے بعد اللہ  
 تعالیٰ کا جو معامہ بندے کے ساتھ ہوتا ہے وہ مر دہے، چنانچہ اسی مضمون کی جو حدیث خود حضرت  
 عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے اس کے آخر میں رسول اللہ کی یہ تصریح ہے کہ -  
 (یعنی موت لقاء اللہ سے پہلے ہے۔)

حضرت شہدوں اللہ نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا ہے کہ جب اس دنیا سے دوسرے عالم کی طرف  
 منتقل ہونے کا وقت بالکل قریب آتا ہے تو بیکسیت اور مادیت کے غیظ پر دے چاک ہونے لگتے ہیں، ورنہ  
 کے لئے عالم سکوت کا ظہور ہونے لگتا ہے، اس وقت عالم غیب اور عالم آخرت کی وہ حقیقتیں عیاں مشاہدے میں  
 آنے لگتی ہیں جن کی حدیث انبیاء علیہم السلام نے دی ہے، اس وقت اس صاحب ایمان بندے کی رونمائی جس  
 نے ہمیشہ کبھی قصوں کو دیکھا، وہ کئی صفات کو عیب کرنے کی کوشش کی، اللہ تعالیٰ کی عنایت اور اس کے  
 عفو و کرم کے نقوش کا مشاہدہ کر کے اس کی مستحق ہو جاتی ہے اور اس کا اعیانہ اور شوق یہ ہوتا ہے کہ جہد  
 سے جہد، اسی عالم میں وہ اللہ تعالیٰ کے آغوش رحمت میں پہنچ جائے اور اس کے برعکس جو منکر یا  
 خدافراموش و رخص پرست بندہ ہمیشہ اپنے کبھی قصوں میں غرق اور دنیاوی لذتوں میں مست رہا، اس کی  
 رونمائی موت کے وقت جب اپنے مستقبل کے مہیب نقشے دیکھتی ہے تو کسی طرح دنیا سے ہٹانے نہیں پاتی۔  
 شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ نہیں دونوں حالتوں کو ..... اور ..... سے تفتیش کیا  
 ہے، اور آگے ..... اور ..... کا مطلب اس اللہ تعالیٰ کی رضا اور نافرمانی اور انعام و  
 غضب و ثواب و عذاب ہے۔

۲۹۰. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَحَفُّةُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ ..

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مؤمن کا  
 تحفہ موت ہے۔

جیسا کہ اوپر ذکر کیا جا چکا ہے موت تعلیمی طور پر کسی کے لئے بھی خوشگوار نہیں ہوتی، لیکن اللہ  
 کے جن بندوں کو ایمان و یقین کی دولت نصیب ہے، موت کے بعد کے اللہ تعالیٰ کے انعامات و مرقبات  
 خصوصی و بذات دیدار پر نظر رکھتے ہوئے حقیقی طور پر موت کے مشتاق ہوتے ہیں، بالکل اس طرح جس  
 طرح کہ آنکھ میں شہ سوئے ضعیفی طور پر کسی کو بھی مر غوب اور آوارا نہیں ہو سکتا لیکن اس میدان پر کہ آپریشن  
 سے آنکھ میں روشنی آجائی، حقیقی طور پر وہ محبوب و مطلوب ہوتا ہے، وہ آئینہ کو فیس دے کر آنکھ میں شہ  
 گویا جاتا ہے۔ اس فرق اتنا ہے کہ آپریشن کے نتیجہ میں آنکھ کا روشن ہو جانا قطعاً و یقیناً نہیں ہے،  
 آپریشن کا کامیاب بھی ہو جاتا ہے، لیکن صاحب ایمان و یقین بندے کے لئے اللہ تعالیٰ کے انعامات اور اس کا

قرب اور لذت و دیدارِ باکل یقینی ہے، اسی لحاظ سے اصحابِ ایمان و یقین کے لئے موت محبوب ترین تھمہ ہے۔ سمجھنے کے لئے بلا تشبیہ اس کی دوسری ایک مثال یہ ہے کہ ہر شریک کے لئے شادی اور ماں باپ کے گھر سے رخصت ہو کر شوہر کے گھر جانا اس حیثیت سے بڑے رنج و رصدمہ کی بات ہوتی ہے کہ ماں باپ کی شفقت اور گھر کا دل، اس سے چھوٹ جائے گا اور اس کی آئندہ زندگی ایک نئے گھر و رشتے خانہ میں گزرے گی، لیکن شادی سے مستقبل کے بارے میں جو خاص توقعات ہوتی ہیں جن کے لئے شادی کی جاتی ہے ان کی وجہ سے بلاشبہ شادی کا شوق و ارمان بھی ہوتا ہے۔ اس اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ساتھ صحیح یقینی تعلق رکھنے والے بندوں کا معاملہ ہے۔ موت کے بعد اللہ تعالیٰ کی جن اطاق و عنایت و رحمت کی طرح قربِ خصوصی کی ان کو توقع ہوتی ہے اس کی وجہ سے ان کو موت کا شوق اور ارمان ہوتا ہے!

### موت کی تمنا و دعا کرنے کی ممانعت

بہت سے دنیوی تمنائیں اور پریشانیوں سے جبراً مر موت کی ترزا و دروازہ کرنے جاتے ہیں، یہ بڑی بد نصیبی، احمقیت اور بے صبری کی بات اور ایمان کی کمزوری کی علامت ہے، اس میں اللہ نے اس سے منع فرمایا ہے۔

(۲۹۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ أَمَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزِدَّادَ خَيْرًا وَأَمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعِيبَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی موت کی تمنا نہ کرے، مگر وہ نیوکار ہے تو امید ہے کہ جب تک وہ زندہ رہے گا نیکیوں کے اس کے ذخیرے میں اضافہ ہوتا رہے گا اور اگر اس کے عمل خراب ہیں تو ہو سکتا ہے کہ آئندہ زندگی میں وہ توبہ و غیرہ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کو راضی کرے۔

صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کے الفاظ یہی ہیں جو یہ درج کئے گئے ہیں لیکن صحیح مسلم کی روایت میں خفیف سا لغتی فرق ہے اور اس میں موت کی تمنا کے ساتھ اس کی دعا کرنے سے بھی منع فرمایا ہے۔

(۲۹۲) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ مِنْ ضَرِّ آصَابِهِ لِإِنْ كَانَ لَا بُدَّ لَاعِلًا فَلْيَقُلْ اَللّٰهُمَّ اٰخِرِيْ مَا كَانَتْ الْحَيٰوةُ خَيْرًا لِّىْ وَتَوَلَّيْنِ اِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِّىْ .

(رواہ البخاری و مسلم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی کسی دھارے، تکلیف کی وجہ سے موت کی تمنا (اور دعا) نہ کرے اگر (اندر کے دعوے سے) بالکل ہی بچا رہو، تو یہ دعا کہ اب اللہ! میرے لئے جب تک زندگی بہتر ہو اس وقت تک مجھے زندہ

رکھ اور جب میرے لئے موت بہتر ہو اس وقت تو مجھے دینا سے شام۔

یہودی نبیوں کے لئے موت بہتر ہو جانا نہیں ہے بلکہ ایک دوسری

زندگی کا آغاز اور ایک دوسرے عالم کی طرف منتقل ہو جانا ہے جو اللہ کے ایمان والے بندوں کے لئے نہایت ہی خوشگوار ہوگا۔ اور اس لحاظ سے وہ موت مؤمن کا تحفہ ہے۔ اسی طرح آپ نے بتایا کہ یہودی بھی صرف دکھ و مصیبت نہیں ہے بلکہ ایک پہلو سے دوسرے رحمت ہے اور اس سے گناہوں کی صفائی ہوتی ہے، اور اللہ کے سعادت مند بندوں کو چاہئے کہ یہودی اور دوسری تکلیفوں و مصیبتوں کو خدائی تہیہ سمجھتے ہوئے اپنی صبر کی فکر اور خوشش میں مل جائیں۔ ذیل کی حدیثوں میں یہی تعلیم اور ہدایت دی گئی ہے۔

(۲۹۳) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا هَمٍّ وَلَا حُزْنٍ وَلَا أَذًى وَلَا غَمٍّ حَتَّى الشُّوْكَةُ يُشَاكَّهَا إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ. (رواه البخاری و مسلم)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ رسول اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ سچے مومن کو جو بھی دکھ یا غم یا بے چاری اور جو بھی پریشانی اور جو بھی رنج و غم و رنجش یا بے چاری پہنچتی ہے، یہاں تک کہ کانٹا بھی اُس کے لئے ہے تو اللہ تعالیٰ ان چیزوں کے ذریعہ اُس کے گناہوں کی صفائی کر دیتا ہے۔

(۲۹۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى مِنْ مَرَضٍ لَمَّْا سِوَاهُ إِلَّا حَطَّ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ سَيِّئَاتِهِ كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقُهَا. (رواه البخاری و مسلم)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ کسی مومن کو جو بھی تکلیف پہنچتی ہے مگر مرض سے یا اس کے علاوہ، اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ اُس کے گناہوں کو اس طرح جھڑا دیتا ہے جس طرح خزان رسید درخت اپنے پتے جھڑا دیتا ہے۔

(۲۹۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَزَالُ الْبَلَاءُ بِالْمُؤْمِنِ أَوْ الْمُؤْمِنَةِ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ حَتَّى يُلْقَى اللَّهُ تَعَالَى وَمَا عَلَيْهِ مِنْ خَطِيئَةٍ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ، اللہ تعالیٰ کے بعض ایمان والے بندوں یا ایمان والی بندویں پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے مصائب اور حوادث آتے رہتے ہیں۔ بھی اس کی جان پر بھی اس سے بھی اس کی مال پر (اور اس کے نتیجہ میں اس کے گناہ جھڑتے رہتے ہیں) یہاں تک کہ مرے بعد وہ بند کے حضور میں اس حال میں پہنچتا ہے کہ اس کا ایک گناہ بھی باقی نہیں رہتا۔

۲۹۶ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا الْعَبْدُ إِذَا سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَنْزِلَةٌ لَمْ يَبْلُغْهَا بِعَمَلِهِ إِبْتِلَاءُ اللَّهِ فِي جَسَدِهِ أَوَّلَى مَالِهِ أَوَّلَى وَلَدِهِ ثُمَّ صَبْرُهُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى يُبْلَغَهُ الْمَنْزِلَةُ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ .

محمد بن خالد سلمی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں اور وہ ان کے دادا سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی بندہ مؤمن کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسا بندہ مقدم ہے جو جاتا ہے جس کو وہ اپنے عمل سے نہیں پاسکتا، تو اللہ تعالیٰ اس کو کسی جسمانی یا مالی تکلیف میں یا اولاد کی طرف سے کسی صدمہ اور پریشانی میں مبتلا کر دیتا ہے، پھر اس کو صبر کی توفیق دے دیتا ہے، یہاں تک کہ (ان مصائب و تکلیف اور ان پر صبر کرنے کی وجہ سے) اس بندہ مقدم پر پہنچ دیتا ہے جو اس کے لئے پہلے سے طے ہو چکا تھا۔

اللہ تعالیٰ مالک الملک اور احکم الحاکمین ہے، وہ اگرچہ تو بغیر کسی عمل اور استحقاق کے بھی اپنے کسی بندے کو بلند سے بلند درجہ عطا فرما سکتا ہے، لیکن اس کی حکمت، برصفت عدالت کا تقاضا یہ ہے کہ جو بندے اپنے اعمال اور احوال کی وجہ سے جس درجہ کے مستحق ہوں ان کو اسی درجہ پر رکھا جائے، اس لئے اللہ تعالیٰ کا یہ دستور اور معاملہ ہے کہ جب وہ کسی بندے کے لئے اس کی کوئی ادا پسند کرے یا خود اس کی یا اس کے حق میں کسی دوسرے بندے کی دعا قبول کرے اس کو ایسا بلند درجہ عطا فرمانے کا فیصلہ کرتا ہے جس کا وہ اپنے اعمال کی وجہ سے مستحق نہیں ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی مصائب و حوادث اور صبر کی توفیق سے چوڑا کر دیتا ہے۔ واللہ اعلم

۲۹۷ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمُ الْعَالِيَةِ يَوْمُ الْقِيَمَةِ حِينَ يُعْطَى أَهْلُ الْبَلَاءِ الْقَوَابِلُ لَوْ أَنَّ جُلُودَهُمْ كَانَتْ قُرِصَتْ لِي الدُّنْيَا بِالْمَقَارِئِضِ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن جب ان بندوں کو جو دنیا میں مبتلائے مصائب رہے، ان مصائب کے عوض اجر، ثواب دیا جائے گا تو وہ لوگ جو دنیا میں ہمیشہ آرام و چین سے رہے حسرت کریں گے کہ کاش دنیا میں ہماری کتابیں قینچیوں سے کاٹی گئی ہوتیں۔

۲۹۸ عَنْ غَامِرِ الرَّامِ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْأَسْقَامَ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَصَابَهُ السَّقَمُ ثُمَّ عَالَاهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ مِنْهُ كَانَ كَقَمَارَةٍ لِمَا مَضَى مِنْ دُنُوهِ وَمَوْعِظَةٍ لَهُ لِيَمَّا يَسْتَقْبِلُ وَإِنَّ الْمُنَافِقَ إِذَا مَرَضَ ثُمَّ أَغْفِيَ كَانَ كَالْبَعِيرِ عَقْلُهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أُرْسِلُوهُ فَلَمْ يَنْزِلْ لَمْ عَقْلُوهُ وَلَمْ أُرْسِلُوهُ . (رواہ ابو داؤد)

عامر رمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دفعہ بیمار یوں کے سلسلہ میں چچو ارشاد فرمایا (یعنی بیماری کی حکمتیں اور اس میں جو نیچے کا پہلو ہے اس کا تذکرہ فرمایا) اس سلسلہ میں آپ نے فرمایا کہ جب مرد مؤمن بیمار میں مبتلا ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اس کو صحت و عافیت دیتا ہے تو یہ بیماری اس کے پیچھے گناہوں کا کٹھارہ ہو جاتی ہے اور مستقبل کی نیک نصیبی کا کام کرتی ہے اور (خدا تعالیٰ کی رحمت سے

خاص و بڑا ہو) منفق آدمی جب بیمار پڑتا ہے اور اس کے بعد اچھا ہو جاتا ہے (تو وہ اس سے کوئی سبق نہیں لیتا اور کوئی نفع نہیں اٹھاتا) اس کی مثال اس اونٹ کی سی ہے جس کو کس کے مک نے پانڈھ دیا، پھر کھو دیا۔ لیکن اس کو کوئی احساس نہیں کیوں اس کو پانڈھا دیکھو کیوں کھو لے۔

رسول اللہ کے ان سب ارشادات کا خاص سبق اور پیغام یہی ہے کہ بیمار یوں اور دوسری تکلیفوں اور پریشانیوں کو (جو اس دنیوی زندگی کا گویا زخمہ ہیں) صرف مصیبت اور اللہ تعالیٰ کے غضب اور قہر کا ظہور ہی نہ سمجھنا چاہئے۔ اللہ سے صحیح تعلق رکھنے والے بندوں سے اتنا میں بھی بڑا خیر اور رحمت کا بڑا سامن ہے، ان کے ذریعہ نعمتوں کی صفائی اور تنظیر ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ کی خاص عنایت اور بندہ رحمت کا مستحق حاصل ہوتا ہے عمل کی کمی کو چھوڑی ہوتی ہے۔ اور ان کے ذریعہ سعادت مند بندوں کی تربیت ہوتی ہے۔

رسول اللہ کی اس تعلیم کی یہ مکتی تعلیم برکت ہے کہ جن بندوں کو ان حقیقتوں کا یقین ہے وہ بڑی سے بڑی بیماری اور مصیبت کو بھی اللہ تعالیٰ کی عنایت و رحمت کی ایک صورت سمجھتے ہیں۔ اپنے جن بندوں کو اللہ تعالیٰ نے یہ دولت نصیب فرمائی ہے اس وہی جانتے ہیں کہ یہ مکتی تعلیم نعمت ہے اور اس سے بیماری اور مصیبت کے حل میں جلدی اور رات و ناتی تنویر حاصل ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق اور محبت میں مکتی ترقی اور اس قدر اضافہ ہوتا ہے۔

یہ وہی بات ہے کہ تندرستی سے عمل کا ثواب

۲۶۶ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَرَضَ الْعَبْدُ أَوْ سَافَرَ كَتَبَ لَهُ بِمِثْلِ مَا كَانَ يَفْعَلُ مُقِيمًا صَحِيحًا. (رواہ البخاری)

حضرت ابو موسیٰ شہری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جب کوئی بندہ بیمار ہو یا سفر میں جائے (اور اس بیماری یا سفر کی وجہ سے اپنی عبادت و فیہ کے معمولات پورا کرنے سے مجبور ہو جائے) تو اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کے عمل کی طرح لکھ جاتے ہیں جس طرح وہ صحت و تندرستی کی حالت میں اور زمانہ قیامت میں کیا کرتا تھا۔ (بخاری)

یہ بھی اللہ تعالیٰ کا خاص عطف و کرم اور فضل و احسان ہے کہ اگر کوئی بیماری یا سفر جیسی کسی مجبوری سے اپنے ذکر، عبادت و فیہ کے معمولات پورا نہ کر سکے تو اللہ تعالیٰ اس کے عمل نامہ میں اپنے نعم سے وہ معمولات منسوب کرتا ہے جو یہ بندہ تندرستی اور اقامت کی حالت میں کیا کرتا تھا۔ یہی رحمت اللعالمین ہے۔

میں نے یہ بات امری و تمدنی

میں نے یہ بات امری و تمدنی اور اس کی خدمت و جہد و کوشش میں اور رسول اللہ نے اپنے درجہ کا نیک عمل اور ایک

طرح کی مقبول ترین عبادت بتدیا ہے اور مختلف طریقوں سے اس کی ترغیب دی ہے، خود سچ کا دستور اور معمول بھی تھا کہ مریضوں کی عیادت کے لئے تشریف لے جاتے، ان سے ایسی باتیں کرتے جن سے ان کو تسلی ہوتی اور ان کا غم ہلکا ہوتا، اللہ کا نام اور اس کا کلمہ پڑھ کر ان پر دم بھی فرماتے اور دوسروں کو بھی اس کی تلقین فرماتے:

۳۰۰ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَطْعِمُوا الْجَائِعَ وَعَوِّذُوا الْمَرِيضَ وَكُفُّوا الْعَانِي .

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا - بھوکوں کو کھانا کھاؤ، بیماروں کی عیادت کرو اور جو لوگ حق قید کر دیئے گئے ہوں ان کی رہائی کی کوشش کرو۔

۳۰۱ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ الْمُسْلِمَ إِذَا عَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ لَمْ يَزَلْ فِي خُرْفَةٍ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ . (رواہ مسلم)

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ - بندہ مومن جب اپنے صاحب ایمان بندے کی عیادت کرتا ہے تو واپس آنے تک وہ گویا جنت کے باغ میں ہوتا ہے۔

۳۰۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ عَادَى مَرِيضًا نَادَى مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ طِبْتَ وَطَابَ مَمْشَاكَ وَتَبَوَّاتُ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْزِلًا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس بندے نے کسی مریض کی عیادت کی تو اللہ کا مناد وہی آسمان سے پکارتا ہے کہ تو مبارک، در عیادت کے لئے تیرا پہنچنا مبارک اور تو نے یہ عمل کر کے جنت میں اپنا گھر بنا لیا۔

۳۰۳ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرِيضِ فَقَسُّوا لَهُ فِي أَجَلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَزِيدُ شَيْئًا وَيُطِيبُ بِنَفْسِهِ . (ابن ماجہ)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا - جب تم کسی مریض کے پاس جاؤ تو اس کی عمر کے بارے میں اس کے دل کو خوش کرو (یعنی اس کی عمر اور زندگی کے بارے میں خوش کن اور اطمینان بخش باتیں کرو۔ مثلاً یہ تمہاری حالت بہتر ہے، انشاء اللہ تم جلد ہی تندرست ہو جاؤ گے) اس طرح کی باتیں کسی ہونے والی چیز کو روک تو نہ سکیں گی (جو ہونے والا ہے وہی ہوگا) لیکن اس سے اس کا دل خوش ہوگا (ورسبکی عیادت کا مقصد ہے)۔

۳۰۴ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ عَلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ ﷺ فَمَرِضَ فَآتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُوْذُهُ لَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلِمَ لَنْظَرِي إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ أَطْعَمَ أَبَا الْقَاسِمِ فَأَسْلَمَ لَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ



وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ . (رواہ الحارثی)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی لڑکا رسول اللہ ﷺ کی خدمت گیا کرتا تھا، وہ مریش ہو گیا تو آپ اس کی عیادت کے لئے اس کے پاس تشریف لے گئے اور اس کے سر ہانے بیٹھ گئے اور اس سے فرمایا تو خدا کا یہین سلام قبول کر لے اس نے اپنے اہل طرف دیکھ جو وہیں موجود تھے، اس نے لڑکے سے کہا تو اب التماس (کی بات مان لے، اس لڑکے نے اسلام قبول کر لیا، رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لے کر فرماتے تھے ۔ ”حمد اس بندے جس نے اس لڑکے کو جہنم سے نکال دیا۔“

اس حدیث سے ایک بات یہ معلوم ہوئی کہ بعض غیر مسلم بھی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خدامتہ تعین رکھتے تھے۔ وہ مری بہت یہ معلوم ہوئی کہ آپ ﷺ غیر مسلموں کی بھی عیادت فرماتے تھے۔ تیسری بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ جن غیر مسلموں کو آپ ﷺ سے کچھ قریب ہونے کا موقع ملتا تھا وہ آپ ﷺ سے متعلقہ باتیں کہتے کہ اپنی اوردے۔ اسلام قبول کرنا بہتر اور بھلائی کا وسیلہ سمجھتے تھے۔

مریش پر دم اور اس سے دعا احت

۳۰۵ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اشْكَى مِثْلَ إِنْسَانٍ مَسَحَهُ بِمِمْبِهِ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبِ النَّاسُ رَبَّ النَّاسِ وَأَخْشَى أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاءُكَ شِفَاءُكَ لَا يُغَادِرُ سَقَمًا . (رواہ الحارثی و مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب ہم میں سے کوئی آدمی بیمار ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اپنے دامن ہاتھ اس کے سر پر پیچھے سے اور یہ دعا پڑھتے ۔ اذهب الناس رب الناس۔ (اس سب آدمیوں کے پروردگار اس بندے کی تکلیف دور فرما دے اور شفاعت فرما دے، تو ہی شفا دینے والا ہے، بس تیری ہی ہی شفا شفا ہے، ایسی کامل شفاعت فرما دے یا نبی بالکل نہ چھوڑے)۔

۳۰۶ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ أَنَّهُ شَكَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجَعًا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَعْ يَدَكَ عَلَى الذِّئْبِ يَأْتِمُ مِنْ جَسَدِكَ وَلَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَلِكُلِّ سَنَعٍ مَرَاتٍ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَلِقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَادِرُ قَالَ لَفَعَلْتُ فَأَذْهَبَ اللَّهُ مَا كَانَ بِي .

حضرت عثمان بن ابی حسان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے درد کی شکایت کی جو ان کے جسم کے کسی حصے میں تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا۔ تم اس جگہ پر اپنا ہاتھ رکھو جہاں تکلیف ہے، ار تین دفعہ کہو ۔ (میں پناہ لیتا ہوں اللہ تعالیٰ کی عظمت اور اس کی قدرت کی اس تکلیف کے شر سے جو میں پرہا ہوں اور جس کا مجھے خطر ہے) کہتے ہیں کہ میں نے ایسا ہی کیا تو اللہ تعالیٰ نے



سب موت کے آثار ظاہر ہوتے ہیں فرمیں۔

۳۱۵. عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَقِيتُهَا مَوْتًا كَمَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ -

حضرت ابوسعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: مرنے والوں کو کلمہ لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو۔

اس حدیث میں مرنے والوں سے مراد وہ لوگ ہیں جن پر موت کے آثار ظاہر ہونے لگیں اس وقت ان کے سامنے کلمہ لا الہ الا اللہ پڑھا جائے، یہی تلقین کا مطلب ہے، تاکہ اس وقت ان کا ذہن اللہ تعالیٰ کی توحید کی طرف متوجہ ہو جائے، ورنہ اگر زبان ساتھ دے سکے تو اس وقت اس کلمہ کو پڑھ کر پناہ یمن تازہ کر لیں اور کسی حال میں دین سے رخصت ہو جائیں، اہل کرام نے تصریح کی ہے کہ اس وقت اس مریش سے کلمہ پڑھنے کو نہ کہہ جائے، نہ معلوم اس وقت اس بچہ کے منہ سے کیا نکل جائے، بلکہ اس کے سامنے اس کلمہ پڑھا جائے۔

۳۱۶. عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ. (رواہ ابو داؤد)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کا آخری کلمہ لا الہ الا اللہ ہو وہ جنت میں جائے گا۔

۳۱۷. عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِقْرَؤْ سُورَةَ يَسَّ عَلَى مَوْتَاكُمْ.

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اپنے مرنے والوں پر سورہ یس پڑھا کرو۔

یہاں بھی مرنے والوں سے مراد وہی لوگ ہیں جن پر موت کے آثار ظاہر ہو گئے ہوں۔ اللہ ہی جانتا ہے کہ اس حکم کی خاص حکمت اور مساحت کیا ہے، نہایت تنبیہات ظاہر ہے کہ یہ سورت دین و ایمان سے متعلق بڑے اہم مضامین پر مشتمل ہے اور موت کے بعد جو کچھ ہونے والا ہے اس میں اس کا بڑا مؤثر اور تفصیلی بیان ہے، اور خاص کر اس کی آخری آیت۔ جس میں اللہ تعالیٰ کا نام ہے۔

۳۱۸. عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ مَوْتِهِ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ يَقُولُ لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُخَيِّنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ.

(رواہ مسلم)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے آپ کی وفات کے تین ہی دن پہلے، تم میں سے ہر ایک کو چاہئے کہ اس کو ایسی حالت میں موت آئے کہ اس کو اللہ کے ساتھ اچھا گمان ہو۔ (صحیح مسلم)

**تشریح:** اللہ پر ایمان اور اس کی معرفت کا تقاضا یہ ہے کہ بندے کو اللہ کا خوف بھی ہو اور اس سے رحمت کی امید بھی، لیکن خاص کر اخیر وقت میں رحمت کی امید غالب ہونی چاہئے۔ مرنے میں اس کی خود بھی کوشش کرے اور اس کے تہہ دار، عبادت کرنے والے بھی اس وقت ایسی ہی باتیں کریں جس سے اس کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اچھا گمان اور رحم و کرم کی امید پیدا ہو۔

مرنے کے بعد یہ کیا لیجائے؟

۳۱۳ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ وَلَقَدْ حَقَّ بَصَرُهُ فَأَغْمَضَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الرُّوحَ إِذَا لَبِضَ تَبِعَهُ النَّصْرُ فَطُغِ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ فَقَالَ لَا تَدْعُوا عَلَيَّ أَنْفُسِكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَوْمَئِذٍ عَلَى مَا تَقُولُونَ ثُمَّ قَالَ االلَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَبِي سَلَمَةَ وَارْزُقْهُ دَرَجَتَهُ فِي الْمُهْدِيَيْنِ وَاخْلُفْهُ فِي عَقِبِهِ فِي الْغَابِرِينَ وَاعْفِرْ لَنَا وَلَهُ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْمَسْحَ لَهُ فِي قَبْرِهِ وَتَوَزَّلَهُ فِيهِ - (صحیح مسلم)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ (ان کے شوہر یوسف کی وفات کے وقت) رسول اللہ ﷺ تشریف لے گئے، ان کی کنکھیں کھلی رہ گئیں تھیں، آپ نے ان کو بند کر دیا اور فرمایا: جب روح جسم سے نکال لی جاتی ہے، تو تین کی بھی اس کے ساتھ چلی جاتی ہے (اس نے موت کے بعد تنہا نہیں کو بند ہی کر دینا چاہئے۔ آپ کی یہ بات سن کر ان کے گھر نے آدمی چلا چلا کر لے گئے (اور اس رنج اور صدمہ کی حالت میں ان کی زبان سے یہ باتیں نکلتی تھیں جو خود ان عورتوں کے حق میں بدوا تھیں) تو آپ نے فرمایا: وہ لو اپنے حق میں خیر اور ایمانی کی وجہ سے کہ تم جو کچھ کہہ رہے ہو وہ نیکہ اس پر آمین کہتے ہیں۔ پھر آپ نے خود اس طرح دعا فرمائی: اے اللہ! یوسف کی مغفرت فرما، اور اپنے ہدایت یاب بندوں میں ان کا درجہ بلند فرما، اور اس کے بطن کو تپتی رہا کرتی اور گرمائی فرما اس کے پس ماندگان کی، ورنہ اب احیاء میں بخش دے ہم را اس کو اور اس کی قبر کو وسیع و نور فرما۔ (صحیح مسلم)

۳۱۴ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ تُصِيبُهُ مُصِيبَةٌ فَيَقُولُ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ إِلَّا لِلَّهِ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ االلَّهُمَّ اجْزِنِي فِي مُصِيبَتِي وَاخْلُفْ لِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ لَهُ خَيْرًا مِنْهَا فَلَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ أَوَّلُ بَيْتٍ هَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ إِنِّي قُلْتُهَا فَأَخْلَفَ اللَّهُ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - (صحیح مسلم)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: جس صاحب ایمان پر کوئی مصیبت آئے اور کوئی چیز فوت ہو جائے اور وہ اس وقت اللہ تعالیٰ سے دعا کرے جو عرض کرنے کا حکم ہے یعنی: **يَا اَللّٰهُ اِنِّىْ اَسْأَلُكَ بِرَحْمَتِكَ الَّتِىْ لَمْ يَكُنْ لَكَ شَيْءٌ اَنْ تَكُنْ لَكَ حَاجَةٌ**۔

(ہم اللہ ہی کے ہیں اور اللہ ہی کی طرف ہم سب لوٹ کر جانے والے ہیں۔ اے اللہ! مجھے میری اس مصیبت میں اجر عطا فرما، اور (جو چیز مجھ سے لے لی گئی ہے) اس کے بجائے اس سے بہتہ مجھے عطا فرما، تو اللہ تعالیٰ اس چیز کے بجائے اس سے بہتہ نہ دے عطا فرمائے گا۔ (ام سلمہ کہتی ہیں کہ) جب میرے پہلے شوہر ابو سلمہ کا انتقال ہوا تو میں نے اپنے جی میں سوچا کہ میرے شوہر مرحوم ابو سلمہ سے اچھا کون ہو سکتا ہے، وہ سب سے پہلے مسلمان تھے جنہوں نے گھر بار کے ساتھ رسول اللہ کی طرف ہجرت کی (نیکان رسول اللہ کی تعلیم کے مطابق) میں نے ان کی وفات کے بعد

... کہا اور دعا کی: ... محمد بن عبد اللہ ... تو اللہ ...

تعالیٰ نے ابو سلمہ کی جگہ رسول اللہ مجھے نصیب فرمائے۔

عَنْ حَصِينِ بْنِ وَحَّاحٍ أَنَّ طَلْحَةَ ابْنَ الْبَرَاءِ مَرَّضَ فَاتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُهُ فَقَالَ إِنِّي لَا أَرَى طَلْحَةَ إِلَّا لَقَدْ حَدَّثَ بِهِ الْمَوْتَ فَإِذْ تَوَلَّيْتُ بِهِ وَعَجِلُوا فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِجِيقَةِ مُسْلِمٍ أَنْ تَحْسَبَ بَيْنَ كَهْرَآئِي أَهْلِهِ .  
(رواه مؤلفه)

حصین ابن روح رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ طلحہ بن براد یہودیہ کو رسول اللہ ﷺ آپ کی عیادت کے لئے تشریف لائے (ان کی ملازمت دیکھ کر) آپ نے دوسرے آدمیوں سے فرمایا میں محسوس کرتا ہوں کہ ان کی موت کا وقت آتی چلا ہے (آری اب وقت ہو جاے) تو مجھے خبر کی جائے اور (ان کی تجزیہ و تحلیل میں) جلدی نہ جاے، یہو نکہ کسی مسلمان کی میت کے لئے مناسب نہیں ہے کہ وہ گھر والوں کے بیچ میں درگزر کرے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موت کے بعد میت کی تمہین و تنہین اور دفن وغیرہ میں جہد کی کیا جائے۔

کسی کی موت پر اس کے اقارب اور اعزاء و متعلقین کا رنجیدہ و غمگین ہونا اور اس کے نتیجہ میں آنسوؤں سے آنسو بہنا اور اسی طرح اختیار کر یہ کے دوسرے آثار کا ظہور ہو جانا، کل فطری بات ہے اور اس بات کی علامت ہے کہ اس آدمی کے دل میں محبت اور دردمندی کا جذبہ موجود ہے، جو انسانیت کا ایک قیمتی اور پسندیدہ عنصر ہے، اس لئے شریعت نے اس پر پابندی نہیں عائد کی، بلکہ یک درجہ میں اس کی تحسین اور قدر افزائی کی ہے، لیکن نوحہ و تمہور اور ادوی اختیار پر رونے پٹینے کی سخت ممانعت فرمائی گئی ہے، اور اتنا اس لئے کہ یہ مقام عبدیت اور رضا و تقضائے کل خلاف ہے، دوسرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو عقل

واقف کی جو بیش بہا نعمت عطا فرمائی ہے اور حواشی کو انگیز کرنے کی جو خاص صلاحیت بخشی ہے، خود وہ تم اور رونپینا اس نعمت خداوندی کا گویا کفران ہے۔ نیز اس سے اپنے ورد و رسموں کے رنج و غم میں اضافہ ہوتا ہے اور فکر و عمل کی قوت کم از کم اس وقت منہوٹ اور معطل ہو جاتی ہے۔ وہ ازیں خود وہ تم اور رونپینا میت کے لئے بھی باعث تکلیف ہوتا ہے۔

۳۰۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ اشْتَكَيْتُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ شَكْوَى لَهُ لَأَنَّهُ النَّبِيُّ يَعُوذُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ وَجَدَهُ فِي غَائِبَةٍ فَقَالَ لَقَدْ قُضِيَ؟ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَبِئْسَ النَّبِيُّ لَمَّا رَأَى الْقَوْمَ بُكَاءَ النَّبِيِّ بَكَوْا لَقَالَ أَلَا تَسْمَعُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ بِذَمْعِ الْعَيْنِ وَلَا بِحُزْنِ الْقَلْبِ وَلَكِنْ يُعَذِّبُ بِهَذَا وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ أَوْ بِرَحْمِهِ وَإِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذِّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ۔

... حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ ایک دفعہ مریش ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ عبدالرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص اور عبداللہ بن مسعود کو ساتھ سے ہوئے ان کی عیادت کے لئے گئے۔ آپ جب اندر تشریف لے گئے تو ان کو آپ نے ریش میں جینی بڑی سخت حالت میں دیکھ (یا یہ کہ آپ نے ان کو اس حال میں دیکھ کہ ان کے سرداروں میں کی بجھڑائی ہوئی ہے) تو آپ نے فرمایا: ”ختم ہو چکے“ (یہ بات آپ نے یہاں کی حالت سے مایوس ہو کر اپنے اندازہ سے فرمائی یہ بطور استفہام کے ان لوگوں سے آپ نے دریافت کیا جو پیسے سے وہاں موجود تھے۔ ان لوگوں نے عرض کیا نہیں حضرت! ابھی ختم تو نہیں ہوئے ہیں۔ تو رسول اللہ ﷺ کو (ان کی وہ حالت دیکھ کر) رونا آگیا، جب اور لوگوں نے آپ پر رسیہ کے آثار دیکھے تو وہ بھی رونے لگے، آپ نے ارشاد فرمایا: ”لوگو! اچھی طرح سن لو اور سمجھ لو! اللہ تعالیٰ تمہارے تسواورول کے رنج و غم پر تمہارا نہیں دیتا (کیونکہ اس پر بندہ کا اختیار اور قابو نہیں ہے اور زبان کی طرف اشارہ کر کے آپ نے فرمایا) لیکن اس زبان کی (نظارہ روی پر، یعنی زبان سے خود وہ تمہارے پر) سزا ابھی دیتا ہے اور (اللہ پڑھنے پر اور دعا و استغفار کرنے پر) رحمت بھی فرماتا ہے اور یہ بھی حقیقت ہے کہ میت کے گھر والوں کے رونے پینے کی وجہ سے، مسکو عذاب ہوتا ہے۔

اس حدیث کا اصل پیغام تو یہی ہے کہ کسی کے مرنے پر خود وہ تمہارے کیا جائے، یہ چیز اللہ کے غضب اور عذاب کا باعث ہے، بلکہ اللہ دعا و استغفار کے ایسے گلے پڑھے جائیں اور ایک باتیں کی جائیں جو اللہ کی رحمت اور اس کے فضل و کرم کا وسیع بنیں۔ اس حدیث میں گھر والوں کے رونے پینے کی وجہ سے میت کو عذاب ہونے کا بھی ذکر ہے۔ یہ مضمون رسول اللہ ﷺ سے حضرت بن عمر کے عہد وہ ان کے والد ماجد حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اور بعض دوسرے صحابہ کرام نے بھی روایت کیا ہے، لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور ان کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عباسؓ بھی اس سے انکار فرماتے ہیں۔

صحیح بخاری و صحیح مسلم ہی میں حضرت عائشہ صدیقہ کا یہ بیان مروی ہے کہ جب ان کے ہاتھ حضرت عمرؓ اور ان کے صاحبزادے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے سماع میں اختلاف پڑتا تو ان کے فیہما فیہ یہ دونوں حضرات بلاشبہ صادق ہیں۔ لیکن اس معاملہ میں یاقان و یامہدیا میں اختلاف بات نہ کیا جھگڑے میں ان کو غلطی ہوئی، رسول اللہ ﷺ نے یہ بات نہیں فرمائی تھی۔ حضرت عائشہ نے اس بارے میں قرآن مجید کی آیت: "وَلَا تَقْفُ مَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ" سے بھی استدلال کیا ہے، اس آیت میں یہ قہر اور

اور اصول بیان کیا گیا ہے کہ کسی آدمی کے گناہ کی سزا دوسرے کو نہیں دی جائے گی۔ پھر یہ بات کہ روئیں گھر والے اور ان کی سزا دی جائے پھر اسے مارنے والے کہ لیکن حضرت عمرؓ و یامہدیا بن عمرؓ جس طرح یہ مضمون رسول اللہ ﷺ سے نقل فرمایا ہے اس سے صاف معذور نہ ہوتا ہے۔ نہ انہیں جوں چوک ہوئی ہے اور نہ حدیث فقہی دوسری طرف حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کا استدلال بھی موزنی ہے۔ اس لئے شارحین حدیث نے دونوں باتوں میں تطبیق کرنے کی کوشش کی ہے اور اس آیت کے تحت سے مختلف طریقے اختیار کئے ہیں، ان میں سے ایک جو زیادہ معروف اور سہل فہم یعنی ہے یہ ہے کہ حضرت عمر بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیثوں کا تحقق اس صورت سے ہے جب کہ ان دونوں کے رہنے میں مرثیہ کے قصور اور غفلت کو بھی پھہ دخل ہو، مثلاً یہ کہ وہ خود رہنے اور خود مقرر کرنے کی وصیت کیا نہ جیسا کہ عربوں میں اس کا رواج تھا یا تم سے کہ گھروں کو روئے پینے سے اس نے بھی منع کیا ہو۔ خود امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح بخاری میں یہی توجیہ کر کے تطبیق کی کوشش کی ہے۔

ایک دوسری توجیہ یہ بھی کی گئی ہے کہ جب میت کے گھر والے اس کے فحشاء و فحشاہت میں اور جب زندہ رواج کے مطابق اس مرنے والے کے بیان کرنے اس و آہان پر چڑھتے ہیں تو فحشاہت سے کہتے ہیں "کیوں جناب آپ ایسے ہی تھے؟" یہ بات بعض حدیثوں میں بھی وارد ہوئی ہے۔ یہاں اس سلسلہ میں بس اتنا ہی لکھنا مناسب سمجھا گیا۔ جو حضرات اس مضمون سے زیادہ تفصیل چاہیں وہ **شرح الصمیمہ** کی طرف رجوع فرمائیں، اس میں اس مسئلہ پر بہت یہ حاصل بحث کی ہے۔

طوطا طرے کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ جن کی نسبت یہی کہ اس حدیث میں مذکور ہے بیماری سے صحت یاب ہوئے تھے، ان کی وفات رسول اللہ ﷺ کے بعد ایک روایت سے منقول ہے کہ سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد ایک روایت کے مطابق عہد فراق میں ہوئی۔

عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ أُنْغِمِي عَلَى أَبِي مُوسَى لَأَقْبِلَتْ إِمْرَأَتَهُ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ تَصْنُحُ بَرْئَةً ثُمَّ أَفَاقَ لَقَالَ أَلَمْ تَعْلَمِي وَكَانَ يُحَدِّثُهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَنَا بَرِيٌّ مِمَّنْ خَلَقَ وَصَلَقَ وَخَرَقَ .

بخاری و مسلم و ترمذی و ابن ماجہ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ابو بردہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ ابو موسیٰ (بیمار پڑے اور ان کی پریشانی کی کیفیت طاری ہو گئی تو انکی بیوی ام عبد اللہ باندہ تہارت و رستہ کے ساتھ روئے لگیں۔ پھر ابو موسیٰ کو آفاقہ ہو گیا اور ہوش آ گیا تو انہوں نے (اپنی ان بیوی سے) فرمایا۔ یہ

تھیں یہ معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی (موت اور غمی کے موقع پر) سر منڈائے یا چلے یا کپڑے پھاڑے (اور چالیت کے ان طریقوں سے انہیں غم و ماتم کرے تو میں اس سے نفرت کرتا ہوں۔ ابو بردہ کہتے ہیں کہ ابو موسیٰ یہ حدیث اپنی بیوی و سنیہ بھی کرتے تھے۔ (صحیح بخاری، ج ۱، ص ۱۸۰)

۳۱۸ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ وَشَقَّ الْجُيُوبَ وَدَعَى بِذَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ .

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی (غمی اور موت کے موقع پر) اپنے رخساروں پر تمچے مارے اور منہ پیٹے اور سر پہن پھاڑے اور انہیں جہمیّت کے طریقے پر دوا دیا کرے وہ ہم میں سے نہیں (یعنی وہ مارے طریقے پر نہیں ہے)۔

۳۱۹ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَبِي سَيْفِ الْقَيْنِ وَكَانَ ظَنَرًا لِأَبِرَاهِيمَ لَمَّا خَلَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِقَبَلِهِ وَشَمَهُ ثُمَّ دَخَلْنَا عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِبْرَاهِيمُ يَجُودُ بِنَفْسِهِ لَمَعَلَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَذَرُكَانَ لَكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ يَا بَنَ عَوْفٍ إِنَّهَا رَحْمَةٌ ثُمَّ اتَّبَعَهَا بِأُخْرَى فَقَالَ إِنَّ الْعَيْنَ تَذْمَعُ وَالْقَلْبَ يَحْزَنُ وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى رَبُّنَا وَإِنَّا بِفِرَاقِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ .

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے رسول اللہ ﷺ کی معیت میں ابوسیف ابنہنگر کے گھر گئے۔ یہ ابوسیف رسول اللہ ﷺ کے فرزند ابراہیم (علیہ وسلم) کی دایہ اور مرضہ (خولہ بنت النضر) کے شوہر تھے (اور ابراہیم اس وقت کے رواج کے مطابق اپنی دایہ کے گھر ہی رہتے تھے) رسول اللہ ﷺ نے اپنے صاحبزادے ابراہیم کو اٹھایا اور چوما اور (ان کے رخسار پر) ناک رکھی (جیسا کہ بچوں کو پیار کرتے وقت کیا جاتا ہے) اس کے بعد پھر ایک وفد (ان صاحبزادے ابراہیم کی آخری بیوی میں) ہم وہاں گئے اس وقت ابراہیم جان دے رہے تھے (یعنی ان کا بالکل آخری وقت تھا) ان کی اس حالت کو دیکھ کر رسول اللہ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے۔ عبدالرحمن بن عوف! جو نوافلی سے سمجھتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ اس قسم کی چیزوں سے متاثر نہیں ہو سکتے، تعجب سے انہوں نے کہا: یا رسول اللہ ﷺ! آپ کی بھی یہ حالت؟ آپ نے فرمایا: اے ابن عوف! یہ (کوئی بری بات اور بری حالت نہیں بلکہ یہ) شفقّت اور دردمندی ہے۔ پھر دوبارہ آپ کی آنکھوں سے آنسو بہے، تو آپ نے فرمایا: آنکھ آنسو بہاتی ہے اور دل مغموم ہے، ورنہ ہاں سے ہم وہی کہیں گے جو اللہ کو پسند ہو (یعنی)۔ اور اے ابراہیم تمہاری جدائی کا ہمیں صدمہ ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کا قلب مبارک رنج و غم والے حوالث سے رنجیدہ و



غمّیں ہوتا تھا ورنہ مسرت میں آپ کی آنکھوں سے آنسو بھی بہتے تھے، ورنہ شبہ کی انصافیت کا کمال ہے کہ خوشی و مسرت و باقوں سے مسرت ہو ورنہ غم کے مابین سے رنج و غم ہو، اگر کسی کا یہ حال نہ ہو تو یہ اس کا نقص ہے، مگر نہیں ہے۔

امام ربیٰ بن جعفر روقی مجد ولف ثانی نے اپنے ایک مکتوب میں لکھا ہے کہ "ایک زمانہ میں میرے اس کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ سب مسرت سے مجھے مسرت نہیں ہوتی تھی، اور موبہات غم سے غم نہیں ہوتا تھا۔ میں اس زمانہ میں سنت نبوی کے احکام کی نیت سے یہ مواقع پر مسرت اور رنج و غم کو یہ تکلف اپنے پر کار کیا کرتا تھا، اس کے بعد خدا کے فضل سے وہ کیفیت زائل ہو گئی، اور اب میرے لیے اس سے کہ رنج و غم پہنچنے والے حوادث سے مجھے صبحی رنج و غم ہوتا ہے، ورنہ صبحی خوشی اور مسرت، ان باقوں سے مجھے صبحی خوشی و مسرت ہوتی ہے۔

موت یا ایسے ہی کسی ورنہ یہ حادثہ کے وقت مصیبت زدہ و آسلی دین اور اس کے ساتھ غیر ہمدردی اور اس کا غم بکا کرنے کی کوشش کرنا بلاشبہ مکارم خلاق میں سے ہے رسول اللہ خود بھی اس کا اہتمام فرماتے تھے اور دوسروں کو اس کی ہدایت اور ترغیب بھی دیتے تھے۔

۲۰. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ عَزَى مُصَابًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ .

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جس نے کسی مصیبت زدہ کی عزت کی تو اس کے لئے مصیبت زدہ کا سوا ہی اجر ہے۔

میت کے گھر والے تازہ صدمہ کی وجہ سے یہ حال میں نہیں ہوتے کہ کھانے وغیرہ کا اہتمام کر سکیں، اس لئے ان کے ساتھ ہمدردی کا ایک تقاضا یہ بھی ہے کہ اس دن ان کے کھانے کا اہتمام دوسرے اعزاء اور متعلقین کے کریں۔

۲۱. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ لَمَّا جَاءَ نَعْيُ جَعْفَرِ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ اصْنَعُوا لِابْنِ جَعْفَرٍ طَعَامًا لَقَدْ آتَاهُمْ مَا يَشْفَلُهُمْ .

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب نئے والدہ ماجد حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی شہادت کی خبر آئی، تو رسول اللہ نے فرمایا کہ جعفر کے گھر والوں کے لئے کھانا تیار کیا جائے، وہ اس طرح کی وجہ سے ایسے حال میں ہیں کہ کھانے وغیرہ کی طرف توجہ نہ کر سکیں گے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ اللَّهُ مَالِ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ جَزَاءً إِذَا قَبِضْتُ صَفِيَّهُ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ثُمَّ اخْتَبَنِي إِلَّا الْجَنَّةَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اپنے ایمان والے بندے (یا بندے) کے کسی پیارے کو جب میں چاہوں تو وہ میری امید میں سے ہوگا تو میرے پاس اس کے لئے جنت کے سوا کوئی معوضہ نہیں ہے۔

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَاتَ وَلَدُ الْعَبْدِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَا لِكُنْهِ قَبِضْتُمْ وَلَدَ عَبْدِي فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ قَبِضْتُمْ لَمَرَّةً فَوَادِهِ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ مَاذَا قَالَ عَبْدِي فَيَقُولُونَ حَمْدُكَ وَاسْتَرَاحَ فَيَقُولُ اللَّهُ إِنَّا الْعَبْدُ بَيْنَا فِي الْجَنَّةِ وَسَمُوهُ بَيْتَ الْحَمْدِ -

حضرت ابو موسیٰ اشعرى رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کسی بندے کا بچہ قبض ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ دوں قبض کر لے گا کہ تم نے فرماتے کہ تم میرے بندے کے بچے کو قبض کر لے گا۔ وہ عرض کرتے ہیں: جی ہاں! پھر فرماتا ہے: تم نے اس کے دس کا قبض اس سے کیا؟ وہ عرض کرتے ہیں: جی ہاں! پھر فرماتا ہے: اس بندے کو اس حدیث پر کیا کہا (اور کیا یہ ثابت ہو گیا؟)۔ فرشتے عرض کرتے ہیں: اس بندے نے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا شکر کیا۔ پھر (یعنی ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی ہر شے کو کر جانے والے ہیں) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ (اس کے صاحبزادہ کو یہ) اس کے لئے جنت میں ایک عایشانہ جو بنو اور اس کا نام بیت الحمد رکھو۔

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا كَتَبَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ التَّغْرِيبَةَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ سَلَامٌ عَلَيْكَ فَإِنِّي أَحْمَدُ إِلَيْكَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَمَّا بَعْدُ فَأَعِظُكَ اللَّهُ لَكَ الْأَجْرُ وَالْهَمَكُ الصَّبْرُ وَرَزَقْنَا وَإِيَّاكَ الشُّكْرُ فَإِنَّ أَنْفُسَنَا وَأَمْوَالَنَا وَأَهْلَانَا مِنْ مَوَاقِبِ اللَّهِ الْهَيْبَةِ وَغَوَارِيهِ الْمُسْتَوْدَعَةِ مَعَكَ اللَّهُ بِهِ فِي غِبْطَةٍ وَسُرُورٍ وَقَبْضَةٍ مِنْكَ بِأَجْرِ كَبِيرِ الصَّلَاةِ وَالرَّحْمَةِ وَالْهُدَى إِنْ اخْتَبَنِي لَأَصِيرَ وَلَا يُحِيطُ جَزَعُكَ أَجْرَكَ فَتَنْدَمُ وَأَعْلَمُ أَنَّ الْجَزَعَ لَا يَرُدُّ مَيْتًا وَلَا يَذْفَعُ حُزْنَ وَمَا هُوَ نَازِلٌ فَكُنْ لَكَ

## وَالسَّلَامُ . اے اللہ کے رسول! اللہ کی تسلی و سلامتی

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کے ایک بڑے کا انتقال ہو گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو یہ تقریریت نامہ بھیجا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ کے رسول محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف سے معاذ بن جبل کے نام۔ سلام ایک! میں پہلے تم سے اللہ کی حمد بیان کرتا ہوں جس کے سوا کوئی معبود نہیں (بعد از اس) دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تم کو اس صدمہ پر اجر عظیم دے، اور تمہارے دل کو صبر عظمیٰ فرمائے، ورنہ تم کو اور تم کو نعمتوں پر شکر کی توفیق دے حقیقت یہ ہے کہ ہماری جانیں اور ہمارے مال اور ہمارے اہل و عیال یہ سب اللہ تعالیٰ کے مہربان عطا کیے ہیں اور اس کی سپرد کی ہوئی باتیں ہیں (اس اصول کے مطابق تمہارا کما بھی تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی رحمت تھا) اللہ تعالیٰ نے جب تمہارا چاہوشی و رعیش کے ساتھ تم کو اس سے نفع اٹھانے و رہتی بہانے کا موقع دیا، اور جب اس کی مشیت تعالیٰ اپنی رحمت کو تم سے واپس لے لیا تو تم کو اس کا بڑا اجر دینے والا ہے، اللہ کی خاص نوازش اور اس کی رحمت اور اس کی طرف سے ہدایت (کی تم کو بشارت ہے) اگر تم نے ثواب اور رضا مافی کی نیت سے صبر کیا۔ پس یہ معاذ صبر کرو اور سناؤ کہ جزع و فزع تمہارے قیمتی اجر کو خیرات کرو۔ اور پھر تمہیں نہ مت ہو (کہ صدمہ بھی پہنچا اور جزع سے بھی محرومی رہی) اور یقین رکھو کہ جزع و فزع سے کوئی مرے گا، پس نہیں آتا ورنہ اس سے رنج و غم دور ہوتا ہے، ورنہ اللہ کی طرف سے جو حکم اترتا ہے وہ ضرور سناؤ، اللہ تعالیٰ ہوا چکا ہے۔ سلام۔

قرآن مجید میں مصائب پر صبر کرنے والے بندوں کو تین چیزوں کی بشارت دی گئی ہے

**أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَٰوٰتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ**

ان پر اللہ تعالیٰ کی خاص نوازش اور عنایت ہوگی ورنہ رحمت سے نوازے جائیں گے اور ہدایت یاب ہوں گے۔

رسول اللہ ﷺ نے اس تقریریت نامہ میں اسی قرآنی بشارت بکھیرا اشارہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے کہ ۔

”اے معاذ اگر تم نے ثواب و رضا کے لالچ کی نیت سے اس صدمہ پر صبر کیا تو تمہارے لئے اللہ کی خاص نوازش اور اس کی رحمت اور ہدایت کی بشارت ہے۔“

رسول اللہ ﷺ کے اس مہربانہ تقریریت نامہ میں ہر اس صاحبِ ایمان بندہ کے لئے تقریریت و نصیحت اور تسلی و تشفی کا چور سہاں ہے جس کو کوئی صدمہ پہنچے و کاش اپنی مسیتوں میں ہم رسوں اللہ کی ساریاں فروز و رسوں بخش تقریریت سے سنوں و سناں کریں ورنہ شکر و اپنا شعر بن کر دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کی خاص عنایت اور رحمت و ہدایت سے بہرہ مند و نواز ہوں۔

## تہذیب و تمدن

مذہب و بندہ اس دنیا سے رخصت ہو کر موت کے رستے سے دار آخرت کی طرف جاتا ہے اسلامی شریعت نے اس کو اعزاز و احترام کے ساتھ رخصت کرنے کا ایک خاص طریقہ مقرر کیا ہے، جو نہایت ہی پاکیزہ، انتہائی خدا پرستانہ اور نہایت ہمدردانہ و شایانہ طریقہ ہے۔ حکم ہے کہ پہلے میت کو ٹھیک اس طرح غسل دیا جائے جس طرح کوئی زندہ آدمی پاک اور پاکیزگی حاصل کرنے کے لئے نہاتا ہے۔ اس غسل میں پاکی و صفائی کے واسطے غسل کے آداب کا بھی پورا غور رکھا جائے۔ غسل کے پانی میں وہ چیزیں شامل کی جائیں جو میل چپیں صاف کرنے کے لئے لوگ زندگی میں بھی نہیں استعمال کرتے ہیں۔ اس کے بعد دو خنجر میں کافور بھینس خوشبو بھی پانی میں شامل کی جائے تاکہ میت کا جسم پاک صاف ہونے کے علاوہ معطر بھی ہو جائے پھر اپنے صاف ستھرے پہنوں میں وغایا جائے، لیکن اس سلسلہ میں اسراف سے بھی کام نہ لیا جائے اس کے بعد دعا کے ساتھ نماز پڑھا جائے پھر میت کے لئے مغفرت اور رحمت کی دعا اہتمام اور مخصوص سے کی جائے۔ پھر رخصت کرنے کے لئے قبرستان تک جایا جائے، پھر اکرام و احترام کے ساتھ بجا قبر کے دولے ورنی حقیقت اللہ کی رحمت کے سپرد کر دیا جائے اس سلسلہ میں رسول اللہ کے ارشادات اور آپ کی بدایات ذیل میں پڑھئے۔

عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ نَغْسِلُ إِنْتَهَ لَقَالِ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُمْ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَبَسْبَرٍ وَاجْعَلْنَ فِي الْأَجْرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ لِإِذَا فَرَعْتُمْ فَلَا تَنْتَبِهِ لِمَا فَرَعْنَا أَذْنَاهُ فَالْقَى إِلَيْنَا جَفْوَةً لَقَالِ اشْعُرْ لَهَا إِنَاءً وَلِيَّ زَوَايِةٍ اغْسِلْنَهَا وَتَرَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا وَابْدَأْ بِمِائِمِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا

ابن ماجہ و مسلم

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ کی ایک فوت شدہ صاحبزادی کو ہم غسل دے رہے تھے اس وقت رسول اللہ گھر میں تشریف لائے اور ہم سے فرمایا کہ تم اس کو تین یا چار یا پانچ بار پانی سے تین دفعہ یا پانچ دفعہ اور اگر تم من سب سمجھو تو اس سے جتنی زیادہ غسل دیجو، ورنہ خیر، دفعہ کافور بھی شامل کیجو، پھر جب تم غسل دے پکوتو مجھے خبر نہ دیجو۔ (ام عطیہ کہتی ہیں کہ) جب ہم غسل دے کر فرار ہوئے تو ہم نے سب کو اصداع دے دی تو آپ نے اپنے قبینہ ہماری طرف پھینک دیا اور فرمایا کہ ”سب سے پہلے یہ سے پہنا دو“ اور اس حدیث کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ ”سب سے پہلے یہ سے پہنا دو“ اور ایک تین دفعہ یا پانچ دفعہ یا سات دفعہ اور اپنے اعضاء سے اور وضو کے مقامات سے شروع کیجو۔

اس حدیث کی صحیح مسلم کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بن صاحبزادی کو غسل دینے کا

اس حدیث میں اگر آپ کی سب سے بڑی صاحبہ الٰہی حضرت زینب تھیں، ہوا ابو الحسن بن المرتضیٰ کے ہاں میں تھیں ان کی وفات پہلے۔ دہلی میں ہوئی تھی، ورامہ بیٹہ نصاریہ رضی اللہ عنہ جو اس حدیث کی روئے ہیں وہ جو اس موقع پر غسل دیے گئے اور ان میں تھیں ممتاز صحابیات میں سے ہیں، اس قسم کی خدمتوں میں یہ پیش پیش رہتی تھیں، خاص کر مرنے والی خواتین کو غسل دینا ان کو خوب آتا تھا۔ ابن ابی شیبہ جیسے مجلس اقدار و ماہیان نے کہ میں نے غسل میت نبیؐ نے سیکھا۔

اس حدیث میں یہی کی کہ یوں کہ ساتھ ہا۔ سو۔ پانی سے غسل دینے کا ذکر ہے اس پانی جو منہ سے نکلے، کو خوب صاف کرتا ہے۔ جو زمانہ میں جس مقصد کے لئے نہائے میں طرح طرح کے صابن استعمال کیے جاتے ہیں اس زمانہ میں اس مقصد کے لئے یہی کی کہ پتھر کے ساتھ دوش دیا جواپنی سختیوں یا جوتاقتی مقصد سے فہریت کے لئے میت کے جسم سے۔ ہر قسم کے میل پتلی کی صفائی کا پورا انتہا کیا جاتا ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ غسل صحت سے متعلق فہریت دیا جائے۔ ہر قسم کے ریا و منہاں سب سمجھ جائے کہ یہ کونکہ حقیقی علاج و معالجہ ہے اس لئے اس کا بھی یہی حال رکھا جائے۔ جس کی تین دفعہ پانی پڑے فہریت اور اگر نہ ہو تو محض اس وقت اس سے بھی زیادہ مدت دفعہ غسل دیا جائے۔ ہر سختی و فہریت کا فوراً بھی پانی میں ملایا جائے جو صحت مند اور زیادہ خوش ہوتے۔ یہ سب میت کا علاج اور صحت ہے۔

رسول خدا ﷺ نے اس موقع پر صلوات اُسی کے لئے جس ہنگام سے پنا تیبہ مبارک دیا (اور بعض روایات میں یہ کہتے ہیں کہ جب آپ ﷺ غسل مکمل ہو جانے کی اطلاع اُسی کی اس وقت آپ نے اپنے ہاتھ اقدس سے نہیں مرہ تیبہ دیا) اور تاکید فرمائی کہ اس وشعد (یعنی سب سے اندر جا یاں) نہ ۱۰۰ سال سے عورتوں نے چھانے کہ بعد سے نیک اور متقیوں کے ہاتھ وغیرہ تھامنے کے تصور پر اس طرح چاہتگیں درست ہے اور اس سے حق عید ہے۔ ہاں ان چیزوں میں غلو و ان کے اثر و یر غفل سے غافل ہو جانے کا قیاس کرتی ہے۔

اس روایت سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ ان صاحبہ کی مائیکے پر مہل میں کتنی بیویاں تھیں یا فخر این جو نے فتح  
الہادی میں جو رقی و آفرین سے کھلتے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کے سلسلہ میں یہ اضافہ بھی  
بغیر اس کے کہ انہوں نے کیا۔

لَكُنَّاهَا فِي خُمَةِ الثَّوَابِ وَخَمَرْنَاَهَا كَمَا يُخْمَرُ الْخِي

جس کے ان صد حج کوئی حیثیت پہلے میں نہیں تھا، اور نہ (درستی) حق اس کی اس طرح زبردست وارفتگی جاتی ہے۔ (یہ دیر معرقتوں سے آگاہ ہیں یہاں تک کہ ان کی مستحسنات سے تھیں)۔

1. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَفَّنَ فِي ثَلَاثَةِ ثَوَابٍ يَمَانِيَّةٍ بَيْضَ سَحُولِيَّةٍ لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ

(روایت شجرہ و عسلہ)

وَلَا عِمَامَةَ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ (ﷺ) نے حجرات میں غنیمت کی پانچ چیزیں بیان کیں جو ان میں سے کسی ایک پر عمل کرنا انسان کو دنیا و آخرت میں کامیاب بناتا ہے۔

۱۔ اگر شراعت میں کسی چیز میں کفر ہے تو اس میں کفر نہ کرنا۔  
 ۲۔ اگر کسی چیز میں شک ہے تو اس میں شک نہ کرنا۔  
 ۳۔ اگر کسی چیز میں کفر ہے تو اس میں کفر نہ کرنا۔  
 ۴۔ اگر کسی چیز میں شک ہے تو اس میں شک نہ کرنا۔  
 ۵۔ اگر کسی چیز میں کفر ہے تو اس میں کفر نہ کرنا۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَفَنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ (ﷺ) نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو دفن کرو تو اس کو اچھے سے دفن کرو۔

اس حدیث کا اصل منشاء بھی میت کا عزاء اور میت کو غسل دینا ہے۔  
 ۱۔ میت کو غسل دینا۔  
 ۲۔ میت کو عزاء دینا۔  
 ۳۔ میت کو غسل دینا۔  
 ۴۔ میت کو عزاء دینا۔  
 ۵۔ میت کو غسل دینا۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَلْبَسُوا مِنْ لِبَاسِكُمُ الْبَیَاضَ فَإِنَّهُ مِنْ حَبْرِ لِبَاسِكُمْ وَكَسَّوْا فِيهَا مَوْتَكُمْ

(رواہ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ)

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ (ﷺ) نے فرمایا کہ تم لوگو! اپنے لباس میں سے سفید لباس پہنو، کیونکہ موت تمہارے لئے اچھے کپڑے ہیں اور انہی میں اپنے مرنے والوں کو کفن کیا جاتا ہے۔

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَعْمَلُوا فِي الْكَفَنِ فَإِنَّهُ يُسَلِّطُ سَرِيعًا.

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ (ﷺ) نے فرمایا کہ کفن میں سے کسی چیز سے بچو، کیونکہ وہ بے رحمی سے کام لے گا۔

۱۔ کفن میں سے کسی چیز سے بچو۔  
 ۲۔ کفن میں سے کسی چیز سے بچو۔  
 ۳۔ کفن میں سے کسی چیز سے بچو۔  
 ۴۔ کفن میں سے کسی چیز سے بچو۔  
 ۵۔ کفن میں سے کسی چیز سے بچو۔

پہلے یہ سب کچھ سنایا جاتا ہے کہ میں نے کون سا نہیں ہوا ہے۔  
 اور پھر یہ سب کچھ سنایا جاتا ہے کہ میں نے کون سا نہیں ہوا ہے۔  
 اور پھر یہ سب کچھ سنایا جاتا ہے کہ میں نے کون سا نہیں ہوا ہے۔  
 اور پھر یہ سب کچھ سنایا جاتا ہے کہ میں نے کون سا نہیں ہوا ہے۔

عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من أتبع جنازة مسلم إيماناً واحتساباً وكان معه حتى يصلى عليها ويقرع من ذهبها فإنه يرجع من الأجر بقيرا طين كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها لم يرجع قبل أن تدفن فإنه يرجع بقيراط -

حضرت امام ربیع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو آدمی ایمان کی صفت سے سزاوارقہ و رقیب بن لیتے۔ اس مسلمان کے جنازہ کے ساتھ جاتے، اس وقت تک جنازہ لے کر آتے۔ جسے جب تک اس نے نماز پڑھی جائے اور اس کے دفن سے فراغت ہو تو وہ ثواب کے رقیب ہے۔ اور اس سے پہلے میں نے سزاوارقہ و رقیب بننے کے برابر ہوکا، اور جو آدمی صرف نماز جنازہ لے کر آئے، اسے (دفن ہونے تک ساتھ نہ رہے) تو وہ ثواب کا (ایسا ہی) ایک قراط لے کر آئے۔

[illegible]

..... کا مطلب یہ ہے۔ اور سمجھنا چاہئے کہ اعمال کے جزا خروئی کے ساتھ ایک عام شرط ہے۔ اس سلسلہ ..... کی پہلی جلد کے بالکل شروع میں حدیث ..... کی شرح میں اور دوسری جلد میں ..... کے زیر عنوان اس پر تفصیلی روشنی ڈالی جا چکی ہے۔

### جنازہ کے ساتھ تیز رفتاری اور جلدی کا حکم

۳۳۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ لِإِنَّ تِلْكَ صَالِحَةٌ لِّخَيْرٍ تَقْدِمُونَهَا إِلَيْهِ وَإِنَّ تِلْكَ سِوَى ذَٰلِكَ فَتَضَعُونَهُ عِنْدَ لِبَاسِكُمْ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جنازہ کو تیز لے جایا کرو، اگر وہ نیک ہے تو (قبر اس کے لئے) خیر ہے (یعنی اچھی مناسبت) جہاں تم (تیز چل کے) اس کو جلدی پہنچا دو گے، اور اگر اس کے سوا دوسری صورت ہے (یعنی جنازہ نیک کا نہیں ہے) تو ایک برا (بوجھ تمہارا کندھوں پر) ہے (تم تیز چل کے جلدی) اس کو اپنے کندھوں سے اتار دو گے۔

..... حدیث کا مقصد یہ ہے کہ جنازہ کو جلدی اپنے ٹھکانے پہ پہنچانے کی کوشش کی جائے۔ تجنب و تقصیر کے انتظام میں بھی بضرورت تاخیر نہ کی جائے اور جب دفن کے جنازہ کا جیہاں تو خواہ مخواہ آہستہ آہستہ نہ چاہئے بلکہ مناسب حد تک تیز چلا جائے، حریمت نیک و رابہ کی رحمت کی مستحق ہے تو پھر جلدی اس کو اس کے اچھے ٹھکانے پہ پہنچا دیا جائے، اور اگر خدا نخواستہ اس پر جس معاملہ ہے تو پھر جلدی اس کے ہرستہ بدوشی حاصل کی جائے۔

### .....

۳۳۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَارْخَضُوا لَهُ الدُّعَاءَ .

دوہ بود دواں صاحب

..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جب تم کسی میت کی نماز جنازہ پڑھو تو پورے غم و غم سے اس کے لئے دعا کرو۔ (سنن بیہقی، سنن ترمذی)

..... نماز جنازہ کا اصل مقصد میت کے لئے دعا ہی ہے۔ پہلی تکبیر کے بعد ہر تکبیر کے بعد دو تہجد اور دوسری تکبیر کے بعد درود شریف و دعا ہی کی تمہید ہے۔ رسول اللہ ﷺ نماز جنازہ میں جو دعا میں پڑھتے تھے۔ (جو آئے درج کی جا رہی ہیں) وہ سب اس موقع کے لئے بہترین دعا میں ہیں۔

۳۳۳ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ فَحَفِظْتُ مِنْ دُعَائِهِ وَهُوَ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَاَرْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاغْفِرْ عَنْهُ وَاَحْرِمْ نَزْلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ وَاغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالتَّلَجِ وَالنَّوْدِ وَنَقِهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَيْتَ الثَّوْبَ الْاَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَاَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ





امان میں اور تیری چناہ میں ہے، تو اس کو عذابِ قبر اور عذابِ نار سے بھی، تو عدوں کا وفا کرتا اور خداوندِ حق ہے۔ اے اللہ! تو اس بندے کی مغفرت فرما دے، جس پر رحمتِ فرما تو بڑا بخشش والا اور مہربان ہے۔

جنازہ کی نماز میں رسول اللہ سے بخش اور عائشہ بھی ثابت ہیں، سین زیادہ مشہور یہی تھیں ہیں، جو مندرجہ بالا حدیثوں میں مذکور ہوئیں، پڑھنے والے کو اختیار ہے جو یہ دعا پڑھتے، اور یہ ہے قرآن میں سے متعدد دعا نہیں پڑھتے۔

مندرجہ بالا حدیثوں سے خاص کر وشد بن سقہ اور یوحنا بن سقہ کی حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے جنازہ کی نماز میں یہ دعا نہیں تھی تو اسے پڑھیں کہ نہ صحابہ کرام نے نہ ان کے مکتوبہ کتب میں۔ رسول اللہ بخش وقت نماز میں بخش دعا میں وغیرہ اس کے باخبر اور تو اسے پڑھتے تھے کہ دوسرے لوگ سن کر سیکھیں۔ جنازہ کی نماز میں دعائوں کا یہ وار پڑھنا بھی عبادی مقصد سے تھا، ورنہ عام قانون دعا کے بارے میں یہ ہے کہ اس کا بہتہ کرنا افضل ہے۔ قرآن مجید میں بھی فرمایا ہے

”اپنے رب سے دعا کرو، بڑی مسکینی کے ساتھ، اور چپکے چپکے“

عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مَيِّتٍ تُصَلَّى عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَلْفُونَ مِائَةَ مَلَكَةٍ يَشْفَعُونَ لَهُ إِلَّا شَفَعُوا فِيهِ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے روضہ فرمایا۔ جس میت پر مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت نماز پڑھتے۔ جن کی تعداد سو تک پہنچ جائے، اور وہ سب اللہ کے حضور میں اس میت کے لئے سفارش کریں (یعنی مغفرت و رحمت کی دعا کریں) تو ان کی یہ سفارش اور دعا ضرور قبول ہوگی۔

عَنْ حُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ مَاتَ لَهُ ابْنٌ بِقُدَيْدٍ أَوْ بَعْثَانٍ فَقَالَ يَا حُرَيْبُ انْظُرْ مَا اجْتَمَعَ لَهُ مِنَ النَّاسِ قَالَ خَرَجْتُ فَإِذَا نَاسٌ قَدْ اجْتَمَعُوا لَهُ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ يَقُولُونَ هُمْ أَرْبَعُونَ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَخْرِجُوهُ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ لَيَقُومَ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ فِيهِ . رواہ مسلم

حضرت عبد اللہ بن عباس کے تلامذہ علامہ روضہ میں خاص کر حریب بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کے ایک صاحب دوست کا انتقال مقام قدید میں یا مقام عسفان میں ہوا (بہشتیہ و جمع ہو گئے) تو حضرت ابن عباس نے مجھ سے فرمایا کہ جو وہ جمع ہو گئے ہیں ذرا تھان پر نظر ڈالو، حریب

کہتے ہیں کہ میں باہم نکلا تو دیکھا کہ کافی لوگ جمع ہو چکے ہیں، میں نے ان کو اس کی اطلاع دی۔ انہوں نے فرمایا: تمہارا خیال ہے کہ وہ چالیس ہوں گے؟۔ سرب نے کہا ہاں ۴۰ ضرور ہوں گے (امین عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اب جنازہ باہم لے چلو، میں نے رسول اللہ سے سنا ہے آپؐ فرماتے تھے کہ جس مسلمان کا انتقال ہو جائے اور اس کے جنازے کی نماز چالیس ایسے آدمی پڑھیں جن کی زندگی شُرک سے بالکل پاک ہو اور وہ نماز میں اس میت کے لئے مغفرت اور رحمت کی دعا اور غارش کریں) تو اللہ تعالیٰ ان کی غارش اس میت کے حق میں ضرور قبول فرماتا ہے۔

تقریباً ۱۰۰ سالہ معظّمہ اور مدینہ منورہ کے راستہ میں رابع کے قریب ایک قصبہ تھا، اور عثمان مکہ معظمہ اور رابع کے درمیان مکہ معظمہ سے قریب ۳۶،۳۵ میل کے فاصلہ پر ایک بستی تھی۔ راوی کو شک ہو گیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے صاحبزادے کے انتقال کا یہ واقعہ ان دونوں مقامات میں سے کس مقام پر پیش آیا تھا۔

عَنْ مَالِكِ بْنِ حَبِيزَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيُصَلِّيَ عَلَيْهِ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَوْحَبَ لَكَانَ مَالِكٌ إِذَا اسْتَقْبَلَ أَهْلَ الْجَنَازَةِ جَزَاءَهُمْ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ . (رواہ ابوداؤد)

حضرت مالک بن حبیزہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے آپؐ کا یہ ارشاد سنا کہ جس مسلمان بندے کا انتقال ہو جائے اور مسلمانوں کی تین صفیں اس کی نماز جنازہ پڑھیں (اور اس کے لئے مغفرت و جنت کی دعا کریں) تو ضرور ہی اللہ تعالیٰ اس بندے کے واسطے (مغفرت اور جنت) واجب کر دیتا ہے۔ (مالک بن حبیزہ سے اس حدیث کی روایت کرنے والے مرشد یزیدی کہتے ہیں کہ مالک بن حبیزہ کا یہ دستور تھا کہ جب وہ جنازہ پڑھنے والوں کی تعداد کم محسوس کرتے تو اسی حدیث کی وجہ سے ان لوگوں کو تین صفوں میں تقسیم کر دیتے تھے۔

یہ تین حدیثیں ہیں۔ سب سے پہلی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں سو مسلمانوں کے لئے نماز جنازہ پڑھنے پر اور اس کے بعد والی حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی حدیث میں چالیس مسلمانوں کے نماز پڑھنے پر اور آخری مالک بن حبیزہ رواں حدیث میں مسلمانوں کی تین صفوں کے نماز پڑھنے پر مغفرت و جنت کی غارش و دعا کے قبول ہونے کا اطمینان ظاہر فرمایا گیا ہے۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مختلف اوقات میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسول اللہ پر یہ تین باتیں منکشف ہوئیں۔ غالباً پہلے آپؐ کو بتایا گیا کہ اگر کسی بندے کی نماز جنازہ سو مسلمان بندے پڑھیں اور اس نماز میں اس بندے کے لئے مغفرت و رحمت کی دعا کریں تو اللہ تعالیٰ اس بندے کے حق میں ضرور ہی ان کی یہ دعا قبول فرمائے گا۔ اس کے بعد اور تخفیف کر دی گئی اور صرف ۴۰ مسلمانوں کے نماز پڑھنے پر یہی بشارت سن دی گئی۔ اس کے بعد اور مزید تخفیف کر دی گئی اور تین صفوں کے نماز پڑھنے پر بھی آپؐ کو یہی اطمینان دلا، یا گیا اگرچہ تعدد ۴۰ سے بھی

کم ہو۔ واللہ اعلم۔

بہرحال ان حدیثوں سے صاف ظاہر ہے کہ نماز جنازہ میں شت مہتاب، شت برت، شت و شت، اس کے مناسب حد تک اس کا اہتمام اور اس کی خوش نشین ضرور کرنی چاہیے۔

### وفن کا طریقہ اور اس کے آداب

۳۳۱. عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ لَمَّا رَجَعْتُ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ لَمْ يَكُنْ فِي الْقَبْرِ مَدِينَةٌ إِلَّا وَفَنٌ يَتَمَرَّدُ عَلَى اللَّهِ

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے عامر بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اپنے مرض وفات میں، حیات فانی تھی کہ میرے واسطے بغلی قبر بنائی جائے اور اس کو بند کرنے کے لئے بیت اثینیں لگائی جائیں، میں نے کہا: میں نے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: میں نے اپنے قبر کو بند کرنے کے لئے بیت اثینیں لگائی ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ قبر کا افضل و بہتر طریقہ یہی ہے کہ وہ بغلی بن جائے اور بیت اثینوں سے اس کو بند کیا جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک بھی اسی طرح بنائی گئی تھی۔ بیان مرزا بیگ نے بھی فرمایا ہے کہ بغلی قبر نہ بن سکتی ہو تو پچھلے طریقہ کی قبر بنائی جائے۔ اس وقت تک میں نے یہ سنا ہے کہ بیت اثینوں سے معمول ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں معصوم موقع، دونوں سمتوں کی قبریں بنائی گئیں، لیکن افضل کی یعنی بغلی قبر ہی کا طریقہ ہے۔

۳۳۲. عَنْ هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمَ أُحُدٍ اخْفَرُوا وَأَوْسَعُوا وَأَضْمَقُوا وَأَحْبَبُوا وَادْفَنُوا الْإِنْسِيْنَ وَالْثَلَاثَةَ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ وَلَقَدْ مَوَّأَا أَكْثَرَهُمْ قُرْآنًا۔

ترجمہ: ہشام بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ (شہداء کے لئے) قبریں کھودی اور ان کو وسیع اور گہرا کروا کر اور انھیں سمت بنوہ، بنین تین، ایک ایک قبر میں دفن کروا اور ان میں سے جس کے پاس قرآن زیادہ ہو اس کو آگے کروا اور مقدم رکھا۔

ترجمہ: غزوہ احد میں قریب ستر کے صحابہ کرام شہید ہوئے تھے ان میں سے ایک ایک وقت ایک ایک قبریں کھودنا بہت مشکل بھی تھی، اور ایسے خاص موقع کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی قمار کرنی تھی، اس لئے آپ نے حکم دیا کہ ایک ایک قبر میں دو دو تین تین دفن سے جائیں، میں اس کی تاکید فرمائی کہ قبریں باقاعدہ کھودی جائیں، گہری بھی ہوں، وسیع بھی ہوں۔ اور ایک حدیث یہ بھی ہے کہ ایک قبر میں جب متعدد شہید دفن کئے جائیں تو ترتیب میں مقدم یعنی پہلے اور قیدی کی جانب سے رکھا جائے جس کے پاس قرآن زیادہ ہو، ویسا ہی ہے اور اس کے ساتھ اے مقتدی ان حدیث کی بنا پر۔ جنگ کے جیسے غیر

مومن حالت میں جائز ہے کہ ایک ایک قبر میں کئی کئی مردوں و دفن کیا جائے۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَدْخَلَ الْقَبْرَ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَىٰ مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَلَفِي رَوَايَةٍ وَعَلَىٰ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب کسی میت کو قبر میں اتارتے (یا کوئی میت قبر میں اتاری جاتی) تو فرماتے تھے ۔

(ہم اس بندے کو اللہ کے نام پاک کے ساتھ اور اس کی مدد سے اور اس کے نبی کے طریقے پر پیدا خاک کرتے ہیں) اور اسی حدیث کی بعض روایتوں میں ۔ کے بجائے ۔ کا لفظ بھی روایت کیا گیا ہے۔

عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُرْسَلًا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَضَىٰ عَلَى النَّمِيتِ تِلْكَ حَنَابِ بِدْيِهِ جَمِيعًا وَأَلَّهُ رَشَّ عَلَى قَبْرِ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ وَوَضَعَ عَلَيْهِ حَصْبَاءً.

ابن جعفر صادق سے ابو محمد ہامی سے باقیہ طریق ارسان روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ نے ایک میت پر (یعنی دفن کے وقت اس کی قبر پر) دونوں ہاتھ ایک ساتھ بھر کے تین دفعہ مٹی ڈالی۔ اور اپنے ساتھ ایک اور ایسی مٹی قبر پر پائی چھڑکایا چھڑکوا یا اور اس کے اوپر سب ریختے ڈالے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ فَلَا تَحْسِبُوهُ وَأَسْرِعُوا بِهِ إِلَى قَبْرِهِ وَيُقْرَأْ عِنْدَ رَأْسِهِ فَالْحَبَّةُ الْبَقْرَةُ وَعِنْدَ رِجْلَيْهِ بِحَابَةُ الْبَقْرَةِ.

ادوہ اللہی فی شعب الایمان و قال و الصحیح ابہ موقوف علیہ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے سنا، آپ فرماتے تھے کہ ۔ جب تمہارا کوئی آدمی انتقال کر جائے تو اس کو برکت آمیز میں مت رو اور قبر تک پہنچانے اور دفن کرنے میں سرعت سے کام لو اور (دفن کے بعد) اس کی چاب سوڈوٹرہ کی بندنی یا ت (تاکہ ) اور یاں کی چاب اس کی اختتامی آیت ( ) سے ختم سراقہ تک (پڑھنی چاہیے)۔ (یہ حدیث ہامی انتہائی نے شعب الایمان میں روایت کی ہے اور ساتھ ہی کہا ہے کہ یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ روایت میں جس طرح رسول اللہ کی طرف سے نسبت کی گئی ہے سند کے لحاظ سے یہ ثابت نہیں ہے)۔

میت کو میر تک آخر میں نہ رکھنے اور کفن و دفن میں جلدی کرنے کی ہدایت تو رسول اللہ سے متحد حدیثوں میں وارد ہوئی ہے، اور سوڈوٹرہ کی ابتدا فی الواقع اختتامی آیت کے قبر پر پڑھنے کا حکم خواہے کہ حضرت ابن عمر اسی طرف سے نہیں دے سکتے تھے، یقیناً یہ بات بھی انہوں نے رسول اللہ ہی سے سیکھی ہوگی اس لئے سند کے لحاظ سے اگرچہ یہ حدیث مر فوعا ثابت نہ ہو، لیکن محدثین اور فقہاء کے اعمول پر یہ حکم

میں مرفوع ہی کے ہے۔

۳۴۴۔

(۳۴۴) عَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُجَمَّصَ الْقَبْرُ وَأَنْ يُنْبَى عَلَيْهِ وَأَنْ يُقَعَّدَ عَلَيْهِ -

(رواہ مسلم)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی ممانعت فرمائی ہے کہ قبر کو کچھ سے پختہ کیا جائے یا اس پر عمارت بنائی جائے یا اس پر بیٹھا جائے۔

تقریباً قبر کے پارے میں شریعت کا اصول نقطہ نظر یہ ہے کہ ایک حرفِ توہیت کے تحقق سے اس کا احترام کیا جائے کسی قسم کی بے حرمتی نہ کی جائے۔ اسی بناء پر اس حدیث میں فرمایا گیا ہے، کہ کوئی اس پر بیٹھے نہیں، یہ اس کے احترام کے خلاف ہوگا۔ اور دوسری طرف یہ کہ وہ دیکھنے میں ایسی سادہ ہو کہ اس کو دیکھ کر دنیا کی بے شہادتیاں اس کا حس اور آخرت کی یہ داور فکروں میں پیدا ہو، اسی واسطے اس کو چھ وغیرہ سے پختہ اور شاندار بنانے کی اور اس کے اوپر پھیریدگار وغیرہ کے عمارت کھڑی کرنے کی بھی ممانعت فرمائی گئی ہے۔

دوسری حکمت اس حکم میں یہ بھی ہے کہ قبر جب بالکل سادہ اور چمکی ہوگی اور اس پر کوئی شاندار عمارت بھی نہ کھڑی ہوگی تو شرک پسند طبیعتیں اس کو پرستش گاہ بھی نہ بنائیں گی۔ جن سے بدعت یا تائیدین یا ولیاء امت کی قبریں شریعت کے اس حکم کے مطابق بالکل سادہ اور چمکی ہیں وہاں کوئی خرافات نہیں ہوتی، اور جن بزرگوں کے مزارات پر شاندار مقبرے بنے ہوئے ہیں۔ وہاں جو چھ ہو رہا ہے آنکھوں کے سامنے ہے، اور اس کی وجہ سے سب سے زیادہ تکلیف ان بزرگوں کی پاک روحوں کو ہی ہو رہی ہے۔

(۳۴۵) عَنْ أَبِي مَرْثَدَةَ الْغَنَوِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَجْلِسُوا عَلَى الْقُبُورِ وَلَا تَصَلُّوا إِلَيْهَا -

(رواہ مسلم)

حضرت ابو مرثدہ غنوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ نہ تو قبروں کے اوپر بیٹھو اور نہ ان کی طرف رخ کر کے نماز پڑھو۔ (صحیح مسلم)

جیسا کہ ابھی اوپر کہا گیا قبر پر بیٹھنے میں اس کی بے حرمتی ہے، اور آگے درج ہونے والی حدیث سے معلوم ہوگا کہ اس سے صاحبِ قبر کو اذیت بھی ہوتی ہے، اور قبر کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے کی ممانعت کا خاص مقصد امت کو شرک کے شبہ اور شہادہ سے بھی بچنا ہے۔

(۳۴۶) عَنْ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُؤْذُوا صَاحِبَ هَذَا الْقَبْرِ وَلَا

تُؤْذُوهُ. (رواہ احمد)

ترجمہ۔ حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے دیکھا کہ میں ایک قبر سے ٹکیہ لگائے بیٹھا ہوں تو آپ نے مجھ سے فرمایا۔ ”اس قبر والے کو تعذیب نہ دو۔“

## زیارت قبور

۳۴۷ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ كُنْتُ لَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرُزُّوْهَا فَإِنَّهَا تُزْهِدُ فِي الدُّنْيَا وَتُذَكِّرُ الْآخِرَةَ. (رواہ ابن ماجہ)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کر دیا تھا، اب (اجازت دیتا ہوں کہ) تم قبور کی زیارت کریا کرو، کیونکہ (اس کا یہ فائدہ ہے کہ) اس سے دنیا کی بے رغبتی و رخصت فی دنیا و فریاد پیدا ہوتی ہے۔

شرع و شریعت میں جب تک کہ توحید پوری طرح عام مسلمانوں کے دلوں میں رائج نہیں ہوئی تھی اور انہیں شرک اور پاہیت سے لگے ہوئے تھوڑی ذرا نہ ہوا تھا، رسول اللہ ﷺ نے قبور کی زیارت سے منع فرما دیا تھا، کیونکہ اس سے ان لوگوں کے شرک اور قبور پرستی میں صوف ہو جانے کا خطرہ تھا۔ پھر جب امت کا توحیدی مزاج پختہ ہو گیا، اور ہر قسم کے جلی اور خفی شرک سے دلوں میں نخرت بھر گئی، اور قبور کی زیارت کی اجازت دے دی، اور یہ بھی واضح فرما دیا کہ یہ اجازت اس لئے دی جا رہی ہے کہ وہ نیت بے رخصتی اور آخرت کی یاد اور فکر دلوں میں پیدا ہونے کا ذریعہ ہے۔ اس حدیث سے شریعت کا یہ بنیادی اصول معلوم ہوا کہ اگر کسی کام میں خیر اور فلاح کا کوئی پہلو ہے اور اسی کے ساتھ کسی بات میں رکاوٹ بھی اندیشہ ہے تو اس اندیشہ کی وجہ سے خیر کے پہلو سے صرف نظر کر کے اس کی ممانعت نہ کی جائے، بلکہ اگر کسی وقت حالات میں ایسی تبدیلی ہو کہ ضرر کا وہ اندیشہ باقی نہ رہے تو پھر اس کی اجازت دے دی جائے۔

۳۴۸ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُهُمْ إِذَا خَرَجُوا إِلَى الْمَقَابِرِ "السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَإِنَّا إِنشَاءُ اللَّهُ بِكُمْ لَلْأَحْقُونَ نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ".

حضرت بربہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کو نماز تعمیر فرماتے تھے کہ جب وہ قبرستان جائیں تو اہل قبور پر اس طرح سلام پڑھیں، اور ان کے لئے دعا کریں۔ (مسلم) (سلام جو تم پر ان کے دلوں اور ان کے دلوں میں سے ہر مسلمانوں میں سے، اور انشاء اللہ ہم تم سے آئے والے ہیں۔ ہم اللہ سے دعا کرتے ہیں کہ تم سے اور تمہارے لئے عافیت ہو) (یعنی چین و رستون کا)

۳۴۹ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِقُبُورٍ بِالْمَدِينَةِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ سَلَفُنَا وَنَحْنُ بِالْآخِرِ. (مسلم)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا گزر مدینہ ہی میں چند قبروں پر ہوا، آپ نے ان کی طرف رخ کیا اور فرمایا "السلاام علیکم یا اہل القبور" (سلام ہو تم کو)

پر اسے قبر والو! اللہ تعالیٰ ہماری اور تمہاری مغفرت فرمائے، تمہارے سے گئے جانے والے ہو اور ہم پیچھے پیچھے آ رہے ہیں۔

ان دونوں حدیثوں میں قبر والوں پر سلام و دعا کے جو کلمات وارد ہوئے ہیں، جن میں صرف الفاظ کا معمولی سا فرق ہے۔ ان میں ان کے واسطے بس سلام اور دعائے مغفرت ہے، اور ساتھ ہی اپنی موت کی یاد ہے۔ معصوم ہوا کہ یہی دو چیزیں کسی کی قبر پر جانے کا اصل مقصد ہونی چاہئیں، اور صحابہ کرام اور ان کے تابعین با احسان کا حریقہ یہی تھا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں انہی کے طریقے پر قنغر رکھے اور اسی پر اٹھئے۔

### موت کے بعد کی عبادت

کسی کی موت کے بعد اس کی خدمت اور اس کے ساتھ حسن سلوک کا ایک طریقہ تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اس کے لئے مغفرت اور رحمت کی دعا کی جائے اور رحم و کرم کی بھیج مانگی جائے۔ جیسا کہ ذکر کیا جا چکا ہے، نماز جنازہ کی خاص غرض و نیت بھی یہی ہے، ورنہ زیرت قبور کے سلسلہ میں ابھی اوپر جو حدیثیں مذکور ہوئی ہیں ان میں بھی اصحاب قبور کو سلام کے ساتھ ان کے لئے دعا نے مغفرت بھی کی گئی ہے۔ دعائے خیر کے اس طریقہ کے ۱۰۰ اموات کی خدمت اور نفع رسائی کی ایک دوسری صورت رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی بتائی ہے کہ ان کی طرف سے صدقہ یا اسی طرح کا کوئی دوسرا عمل خیر کر کے اس کا ثواب ان کو بھیہ کیا جائے۔

اسی کا عنوان ہے۔ اس کے بارے میں ذیل کی حدیثیں پڑھئے!

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ تَوَلَّيْتُ أُمَّهُ وَهُوَ غَائِبٌ عَنْهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّيْ تَوَلَّيْتُ وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهَا أَيْتَفَعُّهَا شَيْءٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ بِهَ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ لَأَنْتَ أَشْهَدُكَ أَنَّ حَاطِطِي الْمِخْرَافَ صَدَقَةٌ عَلَيْهَا. (رواہ البخاری)

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ کی والدہ کا انتقال ایسے وقت ہوا کہ خود سعد موجود نہیں تھے (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک غزوہ میں گئے ہوئے تھے، جب واپس آئے) تو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میری عدم موجودگی میں میری والدہ کا انتقال ہو گیا تو اگر میں ان کی طرف سے صدقہ کروں تو ان کے لئے نفع مند ہوگا؟ (اور ان کو اس کا ثواب پہنچے گا) آپ نے فرمایا۔ ہاں پہنچے گا۔ انہوں نے عرض کیا۔ تو میں آپ کو گواہ بنا دوں کہ اپنا ہاتھ (مخرف) میں نے اپنی مرحومہ والدہ سے صدقہ کر دیا۔

یہ حدیث جیسا کہ ظاہر ہے کہ ایساں ثواب کے مسئلہ میں بالکل واضح ہے۔ قریب قریب اسی مضمون کی ایک حدیث صحیح بخاری صحیح مسلم دونوں میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے بھی مروی ہے۔ اس میں حضرت سعد کا نام نہیں ہے، لیکن شرمین نے لکھا ہے کہ اس کا تعلق بھی ن واقعہ سے ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ الْعَاصَ بْنَ وَائِلٍ أَوْصَى أَنْ يُنْفَقَ عَنْهُ مِائَةُ رَقَبَةٍ فَأَعْتَقَ



إِنَّهُ هَشَامٌ خَمْسِينَ رَقَبَةً فَأَرَادَ ابْنَهُ عُمَرُو أَنْ يُعْتِقَ عَنْهُ الْخَمْسِينَ الْبَاقِيَةَ فَقَالَ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبِي أَوْصَى بِعِتْقِي مِائَةَ رَقَبَةٍ وَإِنَّ هِشَامًا أَعْتَقَ عَنْهُ خَمْسِينَ وَبَقِيَتْ عَلَيْهِ خَمْسُونَ رَقَبَةً فَأَعْتَقَ عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّهُ لَوْ كَانَ مُسْلِمًا فَأَعْتَقْتُمْ عَنْهُ أَوْ كُفْرًا عَنْهُ أَوْ حَجَّجْتُمْ عَنْهُ بَلَّغَهُ ذَلِكَ . . . . .

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کے دو داعس بن وعل نے (جن کو اسلام نصیب نہیں ہوا، اپنے بیٹوں کو) وصیت کی تھی کہ ان کی طرف سے سو نامزد کردہ عبادت گاہیں۔ (اس وصیت کے مطابق ان کے ایک بیٹے) بشم بن العاص نے اپنے حصے کے پچیس غلام آزاد کر دیئے۔ (دوسرے بیٹے) عمرو بن العاص نے بھی ارادہ کیا کہ وہ بھی اپنے حصے کے باقی پچیس آزاد کر دیں، لیکن انہوں نے طے کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت کر کے ایسا کروں گا۔ چنانچہ وہ سب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میرے والد نے سو نامزد کردہ عبادت گاہیں وصیت کی تھیں اور میرے بھائی بشم نے پچیس اپنی طرف سے آزاد کر دیئے اور پچیس باقی ہیں تو کیا میں اپنے والد کی طرف سے وہ پچیس غلام آزاد کر دوں؟ آپ نے فرمایا کہ اگر تمہارے والد سلام و ایمان کے ساتھ دنیا سے گئے ہوتے پھر تم ان کی طرف سے خدمت آزاد کرتے یا صدقہ کرتے یا حج کرتے، تو ان اعمال کا ثواب ان کو پہنچ جاتا۔

یہ حدیث بھی مسئلہ ایصال ثواب کے بارے میں بالکل واضح ہے۔ اس میں صدقے کے ذریعے عبادت گاہیں کے علاوہ حج کا بھی ذکر ہے اور اسی حدیث کی منہ احمد کی روایت میں بھی حج کے بارے میں ذکر ہے۔ بہر حال اس حدیث سے یہ بات اصول اور قاعدے کے طور پر معلوم ہوئی کہ اموات کو ان سب اعمال خیر کا ثواب پہنچایا جاسکتا ہے لیکن ایمان و اسلام شرط ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس سے فائدہ اٹھانے کی توفیق دے۔

— — — — —

فَبِاللَّهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ وَعَلَى رَسُولِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

مَدَنی

# معارفِ الحدیث

یعنی

احادیثِ نبوی کا ایک جدید اور جامع انتخاب  
اُردو ترجمہ اور تشریحات کے ساتھ

جلد چہارم

کتابتِ المکرمہ، کتبائے اعلیٰ، کتبائے اربع

تألیف

مولانا محمد منظور نعمانی

دارالاشاعت





کے مطابق مومن اگر شیعہ تھے یا صدیق میں بدعتوں نے اس وقت کے خدایانِ حدیث سے جو کامیاب ہو جس طرح یہ بات ہوئی ہے۔ یہ بدعتوں کی حکمت باخدا و قدرت کاملہ کی خاص نشانی اور علامتِ احمدیہ کے لئے قرآنی بین ہونے کی راہیں ہیں۔

یہ سلسلہ احمدیہ کے لئے (جس کی یہ چوتھی جلد آپ سے سامنے ہے) (مصطفیٰ علی نبی مائتہ اور پچھتی سے قطع نظر) اپنے مبارک موضوع کے نفاذ کی سلسلہ کی ایک راہ ہے۔ اس رب کریم کا شکر اُن کے لئے زبانِ قلم ہے جس نے اپنے یہ نامل اور نادر بندے کو یہ توفیق بخشی کہ وہ جس خدایانِ حدیث کے زمرے میں شامل ہو۔ لیکن اہل ایک غریب مسکین پر احسان و جنتی توفیق کی کہ وہ اپنی کل مایہ ماتحتہ کا ۵۵ تا ۶۰ چند تو سہ سے مر خریدارانِ پوشش کی قہار میں ہڈی ہو جائے۔

میں اُن خاتم کے ہر نو بہاری      کند زلفِ بزمِ قہر و ہاری  
اُتر رہید از تن صد زبانہ      چو سہ سن شہرِ شش - قوافر

حدیث نبوی کا مقصد فیہ و ما فیہ کی خیمہ زندگی پر چارہ ہے جو آپ کی زندگی و شخصیت سے قلمتِ مہربان نے اس حیاتِ نبوی میں آپ کو نہیں پایا۔ اس حدیثِ خیمہ سے اُن پر چہ بڑی حد تک آپ پہنچتے ہیں، اور قریب قریب یہی قہقہہ اطمینان کے ساتھ آپ سے ارشاد کی قہقہے اور آپ کے اسوہ حسنہ کی پیروی کر سکتے ہیں جس صفیہ کے ساتھ قرآن میں ہے، خوش نصیب مائتہین کرتے تھے جنہوں نے یہاں سے ساتھ آپ کو اس زندگی میں ہی پایا تھا۔

اس سلسلہ میں جو آپ کی تالیف کا اصل مقصد یہی ہے کہ ہمارے جو چہ بڑی اصل کتاب حدیث کا مطالعہ کر کے تائید کی حیاتِ طیبہ اور آپ کی حکیمہ ہدایت کے بارے میں وہ اقیقت حاصل نہیں کر سکتے جو آپ حدیث ہی سے حاصل ہو سکتی ہے، اور اس راستہ سے ہر بار نبوی سہ نہیں پہنچ سکتے، ان سے کہ جسی یہ راستہ حل ہے اور وہ بھی اس بار کا وہاں تک رسائی حاصل نہیں کر سکتے۔

امید ہے کہ جو احباب ایمان بندہ رسولِ احمد کی محبت اور عظمتِ قلب میں پیدا ہوئے ہیں، یہی صاحبِ اور آپ کے ساتھ اس سلسلہ کا مطالعہ کریں۔ اللہ و اللہ نہیں یہ وہ نصیب ہوں اور ای حدیث نبوی کے خاص و نادر ہر بات سے نوازا ہے، اور حضورِ انور کے ساتھ وہ ایک خاص قلب و نسبت محسوس کریں گے۔

جیسا کہ اس سلسلہ کے ناظرین و معلومین اس کی نوعیت یہ نہیں ہے کہ حدیث کی کوئی کتاب سامنے رکھیں کی ہو اور تشریحات کے ساتھ اس کا ترجمہ کیا جاوے، بلکہ اس کی تالیف میں

طریقہ کاریہ اختیار کیا گیا ہے کہ پہلے موضوع اور باب سے متعلق وسیع ذخیرہ حدیث کا مطالعہ کر کے ان حدیث کا انتخاب کیا جاتا ہے جس کو مذکورہ بالا مقصد کے لحاظ سے اس میں شامل کرنا ہوتا ہے۔ اسی نقطہ نظر سے انہیں ترتیب دیا جاتا ہے اور ان کا ترجمہ اور حسب ضرورت تشریح میں پیشہ لکھا جاتا ہے۔ نیز بیشتر ہر باب کے شروع میں دورِ حاضر کے خاص فکری رجحانات کو پیشِ نظر رکھتے ہوئے حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے طریقہ پر اس باب سے متعلق حضورؐ کی تعلیم و ہدایت کے حکم، مصباح پر جی کا کام لیا جاتا ہے۔ اس پورے کام میں بنیادی نقطہ نظر یہی رہتا ہے کہ ”نکلتے تھے ہدایت و تعلیم اور آپؐ کی پیغمبرِ مہذب زندگی کی تصویر اس طرح سامنے آجائے کہ اس کا مطلق فطرت، نہ اس مبنی بر صحت اور کائنات سے لے کر باعث صلوات و فلاح ہوں بھی کھٹکا چلا جائے اور ناظرین کے قلوب میں نور یقین و حقیقت اور جذبہ عمل بھی پیدا ہو۔

اس سلسلہ کی تین جلدیں پہلے شائع ہو چکی ہیں۔ جلد اول میں بوجب ایمان و آخرت کی، اور جلد دوم میں اخلاق اور ترقی کی حدیثیں جمع کر کے پیش کی گئی تھیں۔ جلد سوم میں ابوابِ الہدایت و عبادت اور بعد (نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج) کی حدیثیں جمع کر کے نذر ناظرین کر کے کارواں تھا۔ تین ضخیمت کے بہت زیادہ پڑھ جانے کی وجہ سے اس جلد کو کتاب الصلوٰۃ کی پرخت کر دیا گیا تھا، باقی حصہ (یعنی کتاب الزکوٰۃ، کتاب الصوم، کتاب الحج) اس چوتھی جلد میں پیش کیا جا رہا ہے۔

انبیاء، پیغمبر اسلام کی بعثت کا خاص مقصد یہ ہے کہ وہ بندوں کو نئے صراطِ پروردگار سے وابستہ کریں اور اس کا عبادت گزار بنائیں جو کہ ان کی تحقیق کا مقصد ہے۔ (.....) ان سے وہ ایمان و توحید کی دعوت دینے کے بعد سب سے پہلے ان کو اللہ کی عبادت کی طرف بلاتے ہیں۔ انسانی ائمان میں عبادتِ ہی کی یہ خصوصیت ہے کہ ان کے ذریعہ بندہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں اپنی عبادت اور فدیہ کا نظارہ کرتا ہے اور ان کی تاثیر سے اس کی زندگی عہدیت کے رنگ میں رنگی ہے۔ نیز عبادت ہی نے ذریعہ دعا و عمل سے نہ صرف رابطہ اور حق تعالیٰ کا تقرب حاصل ہوتا ہے، اور اس میں مسلسل ترقی ہوتی ہے۔ اسی لئے آسمانی شریعتوں میں ایمان کے بعد سب سے اہم و مقدم حکم و امتداد عبادت قرار دیا ہے۔ رسول اللہؐ نے بھی شہادتِ توحید و رسالت کے بعد نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج و صوم سے بنیادی رکن قرار دیا ہے۔ دراصل یہی چار بنیادی عبادت ہیں اور انسانی سعادت و شقاوت کا بہت پیشہ و ارادہ دار نہیں پڑتا۔

ان میں سے نماز کے متعلق رسول اللہؐ کے ہدایت و تعلیمات اور آپؐ کے معمولات کی حدیثیں جلد سوم میں شائع ہو چکی ہیں۔ باقی رکنِ شہادہ (زکوٰۃ، روزہ، حج) سے متعلق حدیث اس جلد میں پیش کی جا رہی ہیں۔ پہلے نہیں تھا کہ ان حدیث بھی سی جلد میں آجائیں گی، لیکن جب ان کو

جمع کیا گیا تو اندر نہ ہوا کہ وہ ایک مستقل جہد ہی میں آسکیں گی۔ نشاء اللہ اب نگلی پانچویں جہد ۲۰۱۰ء تک پہنچی ہوگی۔ اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ اس کی تیزی و راسخیت میں زیادہ تاخیر نہ ہو۔

\*\*\*

اس چوتھی جہد کی احادیث بھی پہلی تینوں جہدوں کی طرح زیادہ تر مشکوٰۃ المصابیح میں جمع غونڈے کی گئی ہیں اور تخریق کے بارے میں کبھی نہیں پرہیز کیا گیا ہے۔ اور سب بارے میں صاحب مشکوٰۃ کے طریقے کی پیروی کی گئی ہے کہ تخریق میں صحیح بخاری و صحیح مسلم یا ان میں سے کسی ایک کے حوالے کے بعد دوسری کسی کتاب کا حوالہ نہیں دیا گیا ہے، کیونکہ ان کا حوالہ دوسری کتابوں کے حوالے سے مستغنی کر دیتا ہے۔ بعض حدیثیں کنز العمال سے بھی لی گئی ہیں اور کچھ حدیثیں براہ راست کتب صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی اور سنن بی داؤد وغیرہ سے بھی لی گئی ہیں۔ یہ وہ احادیث ہیں جو ان غونڈے کے ساتھ مشکوٰۃ اور مجمع غونڈہ میں مذکور نہیں ہیں۔

\*\*\*

### ناخبرین سے آخری جزیرہ شریعت

پہلی تینوں جہدوں کے ایہ پتہ میں بھی یہی کی گئی تھی وراپ بھی یہی ہے کہ حدیث نبوی کا منہ نہ صرف اضافہ معصومات کے اور بھی یہ ہے۔ طور پر ہرگز نہ کیا جائے کہ نہ حضرت کے ساتھ چنے ایمانی تعلق کو تازہ کرنے کے لئے اور شد و ہدایت حاصل کرنے اور عمل کرنے کی نیت سے کیا جائے۔ نیز درس و مباحثہ کے وقت رسول اللہ کی عظمت و محبت کو دلوں میں بیدار کر کے اس طرح اب ورتوجہ سے پڑھایا جائے کہ گویا حضور کی مجلس مبارک میں ہم حاضر ہیں اور آپ فرما رہے ہیں اور ہم سن رہے ہیں۔ اُمرایا کیا گیا تو قلب و روں کو ان نور و برکات اور ایمانی کیفیت کا پتہ نہ چھوڑے۔ نشاء اللہ ضرور نصیب ہوگا جو جہد نبوی کے ان خوش نصیبوں کو حاصل ہوتی تھیں جن کو اللہ تعالیٰ نے حضرت سے براہ راست روحانی و ایمانی استفادہ کی توفیق بخشی تھی۔

آخری کلمہ اللہ کی حمد ہے، اور اس سلسلہ کے تمام کئے حسن و توفیق کی استدعا اور غلطیوں و رگنہوں کی معافی کی التجا۔

اللہ کی رحمت اور اس کے بندوں کی دعاؤں کا محتاج و طلب گار

عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ بن عبد اللہ

۲۰۱۰ء حجہ ۱۴۳۱ھ - ۱۵ مارچ ۱۹۶۷ء

معارف الحديث

قسم چهارم

كتاب الزكاة



## قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ  
لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةَ وَلَا شَفَاعَةَ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ○

اے ایمان والو! جو اس محتاج ہم نے تم کو بخشا ہے تم اس میں سے  
(بھاری راہ میں ہمارے حکم کے مطابق) خرچ کرو، قبل اس کے کہ  
(قیامت) آجائے جس میں نہ کوئی خرید و فروخت ہوگی نہ  
کسی کی بیوی و بچہ سے نہ کسی سے نہ اور نہ کوئی شریک (کسی قابلِ سزا  
مجرم کو چاہئے نہ) اور نہ ہائے۔ سبکی نہ میں (جس کو قیامت میں  
سینے حکم کا فیروزہ جنت کا پڑے)۔

## فَرْقُ بَيْنِ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ

یہ ایک معلوم و معروف حقیقت ہے کہ شہادت و حید و رسالت اور اقامت صلوٰۃ کے بعد زکوٰۃ اسلام کا قیمہ ارسن ہے۔ قرآن مجید میں ستر سے زیادہ مقامات پر اقامت صلوٰۃ اور اداء زکوٰۃ کا ذکر اس طرح ساتھ ساتھ کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دین میں ان دونوں کا مقام اور درجہ قریب قریب ایک ہی ہے۔ اسی لئے جب رسول اللہ کی وفات کے بعد بعض ملوکوں کے ایسے لوگوں نے جو بظاہر اسلام قبول کر چکے تھے اور توحید و رسالت کا اقرار کرتے اور نمازیں پڑھتے تھے زکوٰۃ سے انکار کیا تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ان کے خلاف جہاد کا اسی بنیاد پر فیصلہ کیا تھا کہ یہ نماز اور زکوٰۃ کے ختم میں تفریق کرتے ہیں جو اللہ اور رسول کے دین سے انحراف اور ارتداد ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی مشہور روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جواب دیتے ہوئے انہوں نے فرمایا:

## وَاللّٰهُ لَا يَلْبِثُنْ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ

خدا کی قسم نماز اور زکوٰۃ کے درمیان جو لوگ تفریق کریں گے، میں نہ تو ان کے خلاف جہاد کروں گا۔ پھر تمام صحابہ کرام نے ان کے اس نتیجہ نظر کو قبول کر لیا اور اس پر سب کا اجماع ہو گیا۔ اسی سلسلہ میں یہ بھی جہد کے باطل ثمرات میں رسول اللہ کی وحد شیش ذکر کی جا چکی ہیں جن میں آپ نے اسلام کے ارکان اور بنیادی حکام و مت بات کا ذکر کرتے ہوئے توحید و رسالت کی شہادت کے بعد اقامت صلوٰۃ اور اداء زکوٰۃ ہی کا ذکر کیا ہے۔ یہی حال قرآن پاک اور رسول اللہ کے ارشادات و خطبات میں اقامت صلوٰۃ اور اداء زکوٰۃ کا ذکر مموءالطریق ساتھ ساتھ کیا گیا ہے جس سے مفہوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کا درجہ قریب قریب ایک ہی ہے اور ان دونوں کے درمیان کوئی خاص رابطہ ہے۔

## فَرْقُ بَيْنِ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ

زکوٰۃ میں نیکی اور افادیت کے تین پہلو ہیں ایک یہ کہ مؤمن بند جس طرح نماز کے قیام اور رکوع و سجود کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں اپنی بندگی اور تضرع و نیاز مندی کا مظاہرہ کرے جو جان اور مال سے قربان کرے تاکہ اللہ تعالیٰ کی رضا و تمت اور اس کا قرب اس کو حاصل ہو تو یہی طرح زکوٰۃ ادا کر کے وہ اس کی بارگاہ میں اپنی مالی نذر اسی غرض سے پیش کرتا ہے اور اس بات کا عملی ثبوت دیتا ہے کہ اس کے پاس کو کچھ ہے وہ اسے اپنا نہیں بلکہ خدا کا سمجھتا اور یقین کرتا ہے، اور اس کی رضا اور اس کا قرب حاصل کرنے کے لئے وہ اس کو قربان کرتا اور نذرانہ چڑھاتا ہے۔ زکوٰۃ کا شہر ”عبادت“ میں اسی پہلو سے بند دین و شریعت کی خاص اصطلاح میں ”عبادت“ (جیسے کہ پہلے بھی اپنے موقع پر ذکر کیا جا چکا ہے) بندے کے انہی اعمال کو کہا جاتا

ہے جن کا خالص مقصد و موضوع اللہ تعالیٰ نے دستور میں اپنی عہدیت اور بندگی کے تعلق و جامع کرنا اور اس کے ذریعہ اس کا رحم و کرم اور اس کا قرب و حضور جن ہو۔

دوسرا پہلو زکوٰۃ میں یہ ہے کہ اس کے ذریعے اللہ کے فضل و کرم اور پریشان حال بندوں کی خدمت و اعانت ہوتی ہے۔ اس پہلو سے زکوٰۃ اخلاقیات کا نہایت ہی اہم باب ہے۔

تیسرا پہلو اس میں افادیت کا یہ ہے کہ جب مال اور دولت پرستی جو ایک ایمان کش اور نہایت مہلک روحانی بیماری ہے ازکوٰۃ اس کا علاج اور اس کے گندے اور زہیے اثرات سے نسی کی تطہیر اور تزکیہ کا ذریعہ ہے۔ اسی بنا پر قرآن مجید میں ایک جہد فرمایا ہے

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا

انہی ( ) آپ مسلمانوں کے اموال میں سے صدقہ (زکوٰۃ) وصول کیجئے جس کے ذریعہ ان کے قلوب کی تشہیر اور ان کے نفوس کا تزکیہ ہو۔

دوسری جہد فرمایا ہے

وَسَبِّحْهَا الَّتَىٰ يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ

اور اس آتش و زہر سے نہایت متقی بندہ اور رکھ جانے لگا جو اپنے مال را خدا میں اس سے دیتا ہو کہ اس کی روح اور اس کے دل کو پاکیزگی حاصل ہو۔

بلکہ زکوٰۃ کا نام غالباً اسی پہلو سے زکوٰۃ رکھا گیا ہے، کیونکہ زکوٰۃ نے اصل معنی پاکیزگی کے ہیں۔

زکوٰۃ کی اس غیر معمولی اہمیت اور فادیت کی وجہ سے اس کا حکم اگلے پیغمبروں کی شرائط میں بھی نماز کے ساتھ ہی ساتھ برابر رہا ہے۔

سورۃ انبیاء میں حضرت ابراہیم اور ان کے ساتھ اولاد حضرت اسحاق اور پھر ان کے صاحبزادے حضرت یعقوب علیہم السلام کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے

وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ لِعَمَلِ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ

اور ہم نے ان کو حکم بھیجا نیکیوں کے کرنے کا (نماز اور زکوٰۃ پڑھانے اور زکوٰۃ دینے کا) اور وہ ہمارے عبادت گزار بندے تھے۔

اور سورۃ مہم میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بارے میں فرمایا ہے

وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ

اور وہ اپنے گھرانے والوں و نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیتے ہیں۔

اور انہی سلسلے کے آخری پیغمبر حضرت عیسیٰ بن مریم کے متعلق ہے کہ انہوں نے اپنی قوم کے

لوگوں سے فرمایا۔

إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ الْآثِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا - وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وَ أَوْصَانِي  
بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا - (صحیح مسلم ۳۱۱۹)

میں اللہ کا ایک بندہ ہوں، اس نے مجھے کتاب عطا فرمائی ہے اور نبی بنیاد ہے، اور جہاں کہیں میں ہوں مجھے  
اس نے پابست بنیاد ہے اور جب تک میں زندہ رہوں گا مجھے نماز اور زکوٰۃ کی وصیت فرمائی ہے۔  
اور سورہ بقرہ میں جہاں بنی اسرائیل کے ایمانی پیشق اور نبی کی احکام کا ذکر کیا گیا ہے جن کی دایگی و ران  
سے عہد لیا گیا تھا ان میں ایک حکم یہ بھی بیان کیا گیا ہے:

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ (سورہ ۲: ۸۳)

اور نماز کو قائم کرتے رہنا اور زکوٰۃ دینا۔

اسی طرح جہاں سورہ مائدہ میں بنی اسرائیل کے اس عہد و پیشق کا ذکر کیا گیا ہے وہاں یہ بھی فرمایا گیا ہے:

وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي - (سورہ ۵: ۱۲)

اور اللہ نے فرمایا، میں (اپنی مدد کے ساتھ) تمہارے ساتھ ہوں اگر تم قناعت کرتے رہے نماز، اور ادا  
کرتے رہے زکوٰۃ، اور ایمان لاتے رہے میرے رسولوں پر۔

قرآن مجید کی ان آیات سے ظاہر ہے کہ نماز اور زکوٰۃ ہمیشہ سے آسمانی شریعتوں کے خاص ارکان اور  
شیعہ کر رہے ہیں، ہاں ان کے حدود اور تفصیلی احکام و تعینات میں فرق رہا، ورنہ یہ فرق تو خود ہماری شریعت کے  
بھی ابتدائی اور آخری تکمیلی دور میں رہا ہے۔ مثلاً یہ کہ پہلے نماز تین وقت کی تھی پھر چار وقت کی ہو گئی اور  
مثلاً یہ کہ پہلے ہر فرض نماز صرف دو رکعت پڑھی جاتی تھی پھر فجر کے حدود باقی چار وقتوں میں رخصتیں بڑھ  
گئیں، اور مثلاً یہ کہ ابتدائی دور میں نماز پڑھتے ہوئے سلام کلام کی اجازت تھی اس کے بعد اس کی ممانعت  
ہو گئی۔ اسی طرح ہجرت سے پہلے مکہ کے زمانہ قیام میں زکوٰۃ کا حکم تھا۔ (چنانچہ سورہ مؤمنون، سورہ نمل،  
ور سورہ لقمان) کی ہاں ابتدائی آیتوں میں اہل ایمان کی ازلی صحت کے حور پر قناعت مسعود اور ایثار زکوٰۃ کا  
ذکر موجود ہے۔ حالانکہ یہ تینوں سورتیں مکی دور کی ہیں (لیکن اس دور میں زکوٰۃ کا مطلب صرف یہ تھا کہ اللہ  
کے حاجت مند بندوں پر اور خیر کی دوسری راہوں میں اپنی کمائی صرف کی جائے۔ نظام زکوٰۃ کے تفصیلی  
احکام اس وقت نہیں آئے تھے وہ ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں آئے۔ پس جن مؤرخین اور مصنفین نے یہ  
کہا ہے کہ زکوٰۃ کا حکم ہجرت کے بعد دوسرے سال میں یا اس کے بھی بعد میں آیا، اس کا مطلب غالباً یہی  
ہے کہ اس کی حدود و تعینات اور تفصیلی احکام اس وقت آئے۔ ورنہ زکوٰۃ کا مطلق حکم تو قیام اسلام کے ابتدائی  
دور میں ہجرت سے کافی پہلے آپ کا تھا۔ یہ بات قرآن مجید کی محولہ بالا مکی سورتوں کی ان آیات کے علاوہ جن  
کی طرف ابھی اشارہ کیا گیا ہے ام المؤمنین حضرت مسلمانہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت سے بھی ثابت ہوتی  
ہے جس میں انہوں نے حبشہ کی ہجرت کا واقعہ بیان کرتے ہوئے حضرت جعفر صید رضی اللہ عنہ کی اس گفتگو کا

ذکرِ بیعت جو انہوں نے حبشہ کے بادشاہ نجاشی کے سواں کے جواب میں اسلام و رسول اللہ کے تعارف میں کی تھی۔ اس میں رسول اللہ کی دعوت و قیام کے بارے میں ان کے یہ غلط فہمی ہیں۔  
 ”اور وہ ہمیں نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیتے ہیں۔“

وہ یہ معلوم ہے کہ حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ و ران کے رفقاء رسول اللہ کی ہجرت مدینہ سے بہت پہلے اسلام کے ابتدائی دور میں حبشہ پہنچے تھے۔

اسی طرح شیخ بخاری وغیرہ کی روایت کے مطابق شاہ روم کے سواں کے جواب میں رسول اللہ کے متعلق (اس وقت کے آپ کے شدید دشمن) یوسفین کا یہ بیان کہ

يَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالْمَصَلَّةِ وَالْعَقَافِ..... الخ

”ہم نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیتے ہیں، اور صدقہ اور پاکدہ مٹی کی ہدایت کرتے ہیں۔“

اس کا واضح ثبوت ہے کہ رسول اللہ ہجرت سے پہلے مکہ معظمہ کے زمانہ قیام میں بھی نماز اور زکوٰۃ کی دعوت دیتے تھے۔ ان کی زکوٰۃ کے تقابلی مسائل و حدود و قیمتات ہجرت کے بعد آئے، اور مرکزی صورت پر اس کی تفصیل وصول کا بھی مقصد ۸۷ھ کے بعد قمر جو اس تمبیہ کے بعد زکوٰۃ کے بارے میں رسول اللہ کے ارشاد ملت پڑے۔

عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ بعث معاذاً إلى اليمن فقال إنك تأتي قوماً أهل كتاب فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأك محمدًا رسول الله فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم فإن هم أطاعوا لذلك فأياك وكرائم أموالهم واتي دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب.....

رواه البخاري ومسلم

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف بھیجے تو (خلافت کرتے ہوئے ان سے) فرمایا کہ تم وہاں ایک صاحب کتاب قوم کے پاس پہنچو گے (جب تم ان کے پاس پہنچو) تو (سب سے پہلے) ان کو اس کی دعوت دینا کہ وہ (اس حقیقت کو مانیں اور) اس کی شہادت ادا کریں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت اور بندگی کے لائق نہیں، اور محمد اللہ کے رسول ہیں۔ پھر اگر وہ تمہاری یہ بات مان میں تو تم ان کو بتانا کہ اس اللہ نے تم پر دن رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں، اگر وہ اس کو بھی مان میں تو ان کو بتانا کہ اللہ نے تم پر صدقہ (زکوٰۃ) فرض کی ہے جو ان میں سے ہر دوں سے وصول کی جائے گی ورنہ ان میں سے فقراء اور غرباء کو دے دی جائے گی۔ پھر اگر وہ اس کو بھی مان میں تو (زکوٰۃ کی اس وصولیابی کے سلسلے میں چھینٹ چھینٹ کے) ان کے

تھیں نفیس امواں لینے سے پرہیز کرنا (بلکہ اوسط کے حساب سے وصول کرنا، اور اس بارے میں کوئی ظلم و زیادتی کسی پر نہ کرنا) اور مظلوم کی بددعا سے بچنا، کیونکہ اس کے اور اللہ کے درمیان کوئی روک نہیں ہے (وہ بلا روک ٹوک سیدھی بارگاہِ خداوندی میں پہنچتی ہے اور قبول ہوتی ہے۔)

یہ حدیث اگرچہ اس سلسلہ معارف الحدیث کی پہلی جلد کتاب الیمین میں گزر چکی ہے اور وہاں اس کی تشریح بھی کافی تفصیل سے کی جا چکی ہے لیکن امام بخاری وغیرہ کے طریقے پر یہی منسب معلوم ہوا کہ کتاب الزکوٰۃ کا آغاز بھی اسی حدیث سے کیا جائے۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن کا والی اور قاضی بنا کر بھیجے گا یہ واقعہ جس کا ذکر اس حدیث میں ہے اکثر صحابہ اور اہل سیر کی تحقیق کے مطابق ۹ھ کے بارے میں ہے اور امام بخاری اور بعض دوسرے اہل علم کی رائے یہ ہے کہ ۱۰ھ کا واقعہ ہے۔ یمن میں اگرچہ اہل کتاب کے علاوہ بت پرست مشرکین بھی تھے، لیکن اہل کتاب کی خاص اہمیت کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے ان کا ذکر کیا اور اسلام کی دعوت و تبلیغ کے لیے یہ حکمت مند اصول تعلیم فرمایا کہ اسلام کے سارے احکام و منہات ایک ساتھ حاکمین کے سامنے نہ رکھے جائیں، اس صورت میں اسلام انہیں بہت کٹھن اور ناقابل برداشت ہو جائے گا، اس لیے پہلے ان کے سامنے اسلام کی اعتقادی بنیاد صرف توحید و رسالت کی شہادت رکھی جائے جس کو وہ معنویت پسند اور ہر سلیم الغنہ اور نیک دل انسان آسانی سے ماننے پر آمادہ ہو سکتا ہے، خصوصاً اہل کتاب کے لئے وہ جانی بوجھی بات ہے۔ پھر جب مخاطب کا ذہن اور دل اس کو قبول کر لے اور وہ اس فطری اور بنیادی بات کو مان لے تو اس کے سامنے فریضہ نماز رکھا جائے جو جانی، جسمانی اور زبانی عبادت کا نہایت حسین اور بہترین موقع ہے اور جب وہ اس کو قبول کر لے تو اس کے سامنے فریضہ زکوٰۃ رکھا جائے اور اس کے بارے میں خصوصیت سے یہ وضاحت کر دی جائے کہ یہ زکوٰۃ اور صدقہ اسلام کا داعی اور مبلغِ تم سے اپنے لئے نہیں مانگتا بلکہ ایک مقررہ حساب اور قاعدے کے مطابق جس قوم اور علاقہ کے دولت مندوں سے لی جائے گی اسی قوم اور علاقہ کے پریشان حال ضرورت مندوں میں خرچ کر دی جائے گی۔ دعوتِ اسلام کے بارے میں اس ہدایت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یہ تاکید بھی فرمائی کہ زکوٰۃ کی وصولی میں چورے انصاف سے کام لیں، ان کے مویشی اور ان کی پیداوار میں بھی چھانٹ چھانٹ کے بہتر مال نہ لیا جائے۔

سب سے آخر میں نصیحت فرمائی کہ تم ایک علاقے کے حاکم اور والی بن کر جا رہے ہو، ظلم و زیادتی سے بچنا، اللہ کا مظلوم بندہ جب ظالم کے حق میں بددعا کرتا ہے تو وہ سیدھی عرش پر پہنچتی ہے۔

یہ ترس از آہ مظلوماں کہ ہنگام دعا کردن

اجابت از در حق بہر استقبال می آید

اس حدیث میں دعوتِ اسلام کے سلسلے میں صرف شہادت توحید و رسالت، نماز اور زکوٰۃ کا ذکر کیا گیا ہے، اسلام کے دوسرے احکام حتیٰ کہ روزہ اور حج کا بھی ذکر نہیں فرمایا گیا ہے، جو نماز اور زکوٰۃ ہی کی طرح

مسلم کی ارکانِ خمسہ میں سے ہیں، حالانکہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ جس زمانہ میں یمن بھیجے گئے ہیں روزہ اور حج دونوں کی فرضیت کا حکم آچکا تھا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ کے اس ارشاد کا مقصد دعوتِ اسلام کے سبب اور حکیمانہ طریقہ کی تعلیم دینا تھا اس لئے آپ نے صرف ان تین ارکان کا ذکر فرمایا، اگر ارکانِ اسلام کی تعلیم دینا مقصود ہوتا تو آپ سب ارکان کا ذکر فرماتے، لیکن حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو اس کی تعلیم کی ضرورت نہیں تھی وہ بن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے تھے جو عم دین میں خاص طور پر تیار رکھتے تھے۔

— — — — —

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَوَتَهُ مُثِّلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ شُجَاعًا أَفْرَعُ لَهُ زَيْبَتَانِ يُطَوِّفُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهْزِمَتَيْهِ (بَعْنَى شِدْقَيْهِ) ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالِكٌ أَنَا كُنْزُكَ ثُمَّ تَكَلَّوْا لَا يَحْسِنُ الَّذِينَ يَنْخَلُؤْنَ آلَاةَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جس آدمی کو اللہ تعالیٰ نے دولت عطا فرمائی پھر اس نے اس کی زکوٰۃ نہیں ادا کی تو وہ دوستِ قیامت کے دن اس آدمی کے سامنے ایسے زبیر یا شہنشاہ کی شکل میں آئے گی جس کے انتہائی زہرے پین سے اس کے سر کے پار چھڑ گئے ہوں اور اس کی آنکھوں کے اوپر دو سفید نقطے ہوں (جس سانپ میں یہ دو باتیں پائی جا میں وہ انتہائی زہریدار سمجھا جاتا ہے) پھر وہ سانپ اس (زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے شخص) کے گلے کا تھوک بنا دیا جائے گا (یعنی اس کے گلے میں پست جائے گا) پھر اس کی دونوں پانچھیں پکڑے گا (ور کاٹے گا) اور کہے گا کہ میں تیری دولت ہوں، میں تیرا خزانہ ہوں... یہ فرمانے کے بعد رسول اللہ نے قرآن مجید کی یہ آیت تلاوت فرمائی

وَلَا يَحْسِنُ الَّذِينَ يَنْخَلُؤْنَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوِّفُونَ مَا يَنْخَلُؤْنَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ....

اور نہ مان کریں وہ لوگ جو بخل کرتے ہیں اس مال و دولت میں جو اللہ نے اپنے فضل و کرم سے ان کو دیا ہے (اور اس کی زکوٰۃ نہیں نکالتے) کہ وہ مال و دولت ان کے حق میں بہتر ہے، بلکہ انجام کے لحاظ سے وہ ان کے لئے بدتر ہے اور شر ہے۔ قیامت کے دن ان کے گلوں میں تھوک بن کے ڈال جائے گی وہ دولت جس میں انہوں نے بخل کیا (اور جس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی)۔

(اور جامع ترمذی، سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں قریب قریب یہی مضمون لفظوں کے معمولی فرق کیساتھ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی مروی ہے۔)

قرآن وحدیث میں خاص خاص اعمال کی جو مخصوص جزائیں یا سزائیں بیان کی گئی ہیں ان اعمال اور ان کی ان جزاؤں اور سزاؤں میں ہمیشہ کوئی خاص منسبت ہوتی ہے۔ بعض اوقات وہ کسی واضح بات ہوتی ہے جس

کا سمجھنا ہم جیسے عوام کے لئے بھی زیادہ مشکل نہیں ہوتا اور ابھی ابھی وہ ایک دقیق اور فنی منہ سبت ہوتی ہے جس کو صرف خواص عرف اور امت کے ذکیا ہی سمجھ سکتے ہیں۔ اس حدیث میں زکوٰۃ دینے کے سناہ کی جو خاص مزہ بین ہوتی ہے یعنی اس دولت کا ایک زہ بیٹے ناک کی شکل میں اس کے گلے میں پہن جانے اور اس کی دونوں ہاتھوں کو کاٹنا یقیناً اس گناہ و اس کی اس مزہ میں بھی ایک خاص منہ سبت ہے۔ یہ وہی ضعیف منہ سبت ہے جس کی وجہ سے اس بخیل آدمی کی جو حب مال کی وجہ سے اپنی دولت سے چھن رہے اور خرچ کرنے کے موقعوں پر خرچ نہ کرے، کہتے ہیں کہ وہ اپنی دولت اور اپنے خزانے پہ سناپ بنا بیٹھا رہتا ہے، اور اسی منہ سبت کی وجہ سے بخیل و خسیس آدمی بھی ابھی اس طرح کے خواب بھی دیکھتے ہیں۔

اس حدیث میں نیز اس عمران کی مندرجہ بالا آیت میں **وَلَا تَجْعَلْ مَالَكَ كَالْهَرَمِ** کا جو لفظ ہے، اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ یہ عذاب دوزخ یا جنت کے فیصلے سے پہلے محشر میں ہوگا۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک دوسری حدیث میں (جس کو ہم مسموم روایت کیا ہے) زکوٰۃ لانا نہ کرنے والے ایک خاص طبقہ کے اسی طرح کے ایک خاص عذاب کے بیان کے ساتھ تخریر میں یہ الفاظ بھی ہیں

**حَتَّى يُقْضَىٰ بَيْنَ الْعِبَادِ فَيُرَىٰ سَبِيلُهُ إِمَّا إِلَىٰ الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَىٰ النَّارِ**

اس عذاب کا سلسلہ اس وقت تک جاری رہے گا جب تک کہ حساب کتاب کے بعد بندوں کے بارے میں فیصلہ کیا جائے گا۔ اس فیصلے کے بعد یہ آدمی یا جنت کی طرف چل جائے گا یا دوزخ کی طرف (جیسا بھی اس کے حق میں فیصلہ ہوگا۔)

یعنی جتنے عذاب و حساب وہ تخری فیصلہ سے پہلے اٹھ چکے گا اور اس کی بد عملی کی سزا کے لئے لے کے نزدیک وہی کافی ہوگا تو اس کے بعد اس کو پچھنی اور نجات مل جائے گی اور وہ جنت میں بھیج دیا جائے گا، اور اگر محشر کے اس عذاب سے اس کا حساب باقی نہ ہوا ہوگا تو مزید سزا اور عذاب پانے کے لئے وہ دوزخ میں بھی بھیج دیا جائے گا۔

قیمت اور جنت دوزخ کے عذاب و ثواب کے بارے میں جو اصولی باتیں معرف حدیث جہادوں میں لکھی جا چکی ہیں جن حضرات کی نظر سے نہ گزری ہوں وہ ان کا ضرور مطالعہ کریں، ان چیزوں کے بارے میں جو ذہنی اجنبیت بہت سوں کے لئے خبیان کا باعث بنتی ہیں، انشاء اللہ اس کے مطالعہ سے دور ہو جائیں گی۔

**۳ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا خَالَطَ الصَّدَقَةُ مَالًا لَطَأَ إِلَّا أَهْلَكَهُ**

(رواہ الشافعی والبخاری فی تاریخہ والحمیدی فی مسندہ)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے سنا، آپ فرماتے تھے کہ مال زکوٰۃ جب دوسرے مال میں مخلوط ہوگا تو ضرور اس کو تہمہ کر دے گا۔

امام حمید بن جواہر بخاری کے استاد میں انہوں نے اپنی مسند میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ



روایت نقل کر کے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اگر کسی آدمی پر زکوٰۃ واجب ہو اور وہ اس کو ادا نہ کرے تو جہنم برکتی ہے اس کا باقی مال بھی تباہ ہو جائے گا۔

اور امام بیہقی نے شعب الدیمان میں امام احمد بن حنبل کی سند سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہی روایت نقل کر کے لکھا ہے کہ امام احمد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب اور مصداق یہ ہے کہ اگر ایک غنی آدمی (جو زکوٰۃ کا مستحق نہیں ہے) غلط طریقے پر زکوٰۃ وصول کرے تو یہ زکوٰۃ اس کے باقی مال میں شامل ہو کر اس کو بھی تباہ کر دے گی۔ راقم بطور عرض کرتا ہے کہ حدیث کے الفاظ میں ان دونوں تشبیہوں کی گنجائش ہے، اور ان دونوں میں کوئی تناقض اور منافقت بھی نہیں ہے۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ الْآيَةَ كُتِبَ ذَلِكُمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ عُمَرُوْنَا أَلْرِجْ عَنْكُمْ فَاَنْطَلَقَ فَقَالَ يَابْنَیْ اِنَّهُ كُتِبَ عَلَى اَصْحَابِكَ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَالَ اِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ اِلَّا لِيَطِيبَ مَا بَقِيَ مِنْ اَمْوَالِكُمْ وَاِنَّمَا لِفُرْصِ الْمَوَارِثِ..... وَذَكَرَ كَلِمَةً..... لَتَكُونَ لِمَنْ بَعْدَكُمْ فَقَالَ فَكَبَّرَ عُمَرُوْنَا ثُمَّ قَالَ اَلَا اُنْخَبِرُكَ بِخَيْرٍ مَا يَكْتُمُ الْمَرْءُ الْمَرْأَةَ الصَّالِحَةَ اِذَا نَظَرَ اِلَيْهَا سِرُّهُ وَاِذَا اَمَرَهَا اَطَاعَتْهُ وَاِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ جب (سورہ توبہ) کی یہ آیت نازل ہوئی

وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَبِئْسَ لَهُمْ بَعْدَ ابْئَالِهِمْ يَوْمَ يُنْحَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ لَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُرُهُمْ هَذَا مَا كَتَبْتُمْ لَا أَنْفُسَكُمْ فَلَوْ لَوْ الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ.....

۲۵۰، ۳۴۹، ۳۵۰

اور جو لوگ سونا چاندی (وغیرہ مال و دولت) بطور ذخیرے کے جمع کرتے اور جوڑتے رہتے ہیں اور اس کو خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے، تو اسے جہنم ( )! آپ ان (پرستارِ دولت و آخرت کے) دردناک عذاب کی خوشخبری سن دیجئے (یہ عذاب انہیں اس دن ہوگا) جس دن کہ ان کی جمع کردہ دولت کو آگ میں تپایا جائے گا، پھر اس سے ان کے ماتھے، ان کے پیٹھ اور ان کی پیٹھیں داغی جائیں (اور ان سے) کہا جائے گا کہ یہ ہے (تمہاری وہ دولت) جس کو تم نے اپنے لئے جوڑ رکھا ہے، یہ تپاؤ، پس مرد چکھو تم اپنی دولت اندوزی کا۔

(توجہ یہ آیت نازل ہوئی جس میں ذخیرے کے طور پر مال و دولت جمع کرنے والوں کے لئے آخرت کے سخت دردناک عذاب کی وعید ہے) تو صحنہ رضی اللہ عنہم پر اس کا بہت بوجھ پڑا (اور وہ بڑی قدر میں پڑ گئے) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا میں تمہاری اس قدر اور پریشانی کو دیکھ کر کہنے کی کوشش کروں

گ۔ چنانچہ وہ رسول اللہ کے پاس گئے اور عرض کیا کہ حضرت ( ) آپ کے اصحاب پر اس آیت کا بڑا بوجھ ہے رسول اللہ نے فرمایا کہ اللہ پاک نے زکوٰۃ کو سیسے فرض کی ہے کہ اس کی ادائیگی کے بعد جو مال باقی رہ جائے وہ پاک ہو جائے اور (اسی طرح) میراث کا قانون اس لئے مقرر کیا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ یہاں ایک کلمہ آپ نے کہا تھا جو مجھے یاد نہیں رہا (لیکن میراث کے بارے میں آپ نے فرمایا تھا کہ میراث کا قانون اسی لئے مقرر کیا گیا ہے کہ تمہارے پسماندگان کے لئے سہارا ہو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (رسول اللہ کا یہ جواب سن کر خوشی میں) کہا اللہ کہے۔ اس کے بعد رسول اللہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا میں تم کو وہ بہترین دولت بتاؤں جو کسی مستحق ہے کہ اس کو حاصل کیا جائے، ورنہ قدر کے ساتھ رکھ جائے۔ وہ نیک خصلت اور صالح زندگی والی رفیقہ حیات ہے، جس کو آدمی دیکھے تو روح اور دل خوش ہو ورنہ اس سے کسی کام کو کہے تو وہ اطاعت کرے اور اس کو انجام دے، اور جب شوہر کہیں باہر جانے کا اس کی عدم موجودگی میں اس کے گھر پر ویرانہ کی حفاظت کرے۔

سورۃ توبہ کی جس آیت کا حدیث میں ذکر ہے جب وہ نازل ہوئی تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کے خاتم کی خاطر ورنہ اندازت یہ سمجھ کر کہ اس کا مطلب اور مطالبہ یہ ہے کہ اپنی کمائی میں سے کچھ بھی پس انداز نہ کیا جائے اور دولت بالکل ہی جمع نہ کی جائے جو ہو سب خدا کی راہ میں خرچ کر دیا جائے اور ظاہر ہے کہ یہ بات انسانوں کے لئے بہت ہی بھاری اور بڑی دشوار ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہمت کی اور رسول اللہ سے اس بارے میں استفسار کیا، آپ نے فرمایا اس آیت کا تعلق ان لوگوں سے ہے جو مال و دولت جمع کریں اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کریں، لیکن اگر زکوٰۃ دائی جائے تو پھر باقی مال حلال اور طیب ہو جاتا ہے آپ نے اس موقع پر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ اسی لئے فرض کی ہے کہ اس کے نکالنے سے باقی مال پاک ہو جائے۔ اس کے بعد آپ نے مزید فرمایا اسی طرح اللہ تعالیٰ نے قانون میراث اس لئے رکھا ہے کہ آدمی کے اٹھ چاہے کے بعد اس کے پسماندگان کے لئے ایک سہارا ہو۔ اس جواب میں رسول اللہ نے یہ بھی اشارہ فرمایا ہے کہ اگر پس انداز کرنا اور مال و دولت کا جمع کرنا مطلقاً منع ہوتا تو شریعت میں زکوٰۃ کا حکم اور میراث کا حکم ہی نہ ہوتا، کیونکہ شریعت کے ان دونوں حکموں کا تعلق جمع شدہ مال ہی سے ہے، اگر مال و دولت رکھنے کی بالکل اجازت نہ ہو تو زکوٰۃ اور میراث کا سوال ہی پیدا نہ ہوگا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اصل سوال کے جواب کے بعد رسول اللہ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ذہنی تربیت کے لئے ایک مزید بات یہ بھی فرمائی کہ مال و زر سے زیادہ کام آنے والی چیز جو اس دنیا میں دل کے سکون اور روح کی راحت کا سب سے بڑا سرمایہ ہے، اچھی صاحب صدق، نیک سیرت اور طاعت شعار رفیقہ حیات ہے، اس کی قدر مال و دولت سے بھی زیادہ کرو، اور اس کو اللہ تعالیٰ کی خاص نعمت سمجھو۔ یہ بات آپ نے اس موقع پر اس لئے فرمائی کہ اس دور میں عورتوں کی بڑی قدری و ران کے ساتھ بڑی ہے





ہوگی۔

۸. عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ اسْتَفَادَ مَالًا فَلَا زَكَاةَ فِيهِ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ. (رواه الترمذی)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کسی کو کسی راہ سے مال حاصل ہو تو اس پر اس کی زکوٰۃ اس وقت تک واجب نہیں ہوگی جب تک اس مال پر سال نہ گزر جائے۔

۹. عَنْ عُمَرَ وَبْنِ حُنَيْفٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ امْرَأَةً آتَتْ النَّبِيَّ ﷺ بِابْنَةٍ لَهَا فِي يَدِ ابْنَتِهَا مُسْكَنَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ ذَهَبٍ لَقَالَ اتَّعِطِينَ زَكَاةَ هَذَا؟ قَالَتْ لَا، قَالَ أَبْسُوكِ أَنْ يُسَوِّرَكَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ سَوَارِينَ مِنَ النَّارِ فَخَلَعَتْهُمَا فَأَلْقَتْهُمَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَقَالَتْ هُمَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ - (رواه ابوداؤد وغيره من اصحاب السنن)

حضرت عبداللہ بن عمر بن حنوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک خاتون نے نبی کریم ﷺ کو لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور اس لڑکی کے ہاتھوں میں سونے کے مونے اور پیر کی کنگن تھیں۔ آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ تم ان کنگنوں کی زکوٰۃ دلاؤ؟ اس نے عرض کیا کہ میں اس کی زکوٰۃ تو نہیں دیتی! آپ ﷺ نے فرمایا تو کیا تمہارے سنے یہ بات خوشی کی ہو؟ کہ اللہ تعالیٰ تمہیں کنگنوں کی (زکوٰۃ نہ دینے کی) وجہ سے قیامت کے دن گھٹ کے کنگن پہنائے؟ لہذا اس بندہ نے وہ دونوں کنگن ہاتھوں سے اتار کر رسول اللہ ﷺ کے سامنے ڈال دیئے اور عرض کیا کہ اب یہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے لئے ہیں۔

۱۰. عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْصَاحًا مِنْ ذَهَبٍ فَلَقْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ أَكْثَرُهُمْ؟ فَقَالَ مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدَّى زَكَاةُ فَرُبَّمَا فُلَيْسَ بِكَفَرٍ - (رواه مالك و ابو داؤد)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں سونے کے مونے (ایک خاص زیور خانہ ہے) پہنتی تھی۔ میں نے ان کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! کیا یہ بھی اس میں داخل ہے (جس پر سورہ توبہ کی آیت ہے)۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو اس سے زیادہ ہے اس کی زکوٰۃ دلاؤ! اس کا حکم ہو، پھر حکم کے مطابق اس کی زکوٰۃ دلائی جائے تو نہیں ہے۔

ن حدیثوں کی بنیاد پر امام ابو حنیفہ سونے چاندی کے زیورات پر (مروہ بقدر نصاب ہوں) زکوٰۃ



إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ  
وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ.

زکوٰۃ جس حق ہے مفلسوں اور محتاجوں کا اور اس کی تحصیل وصول کا کام کرنے والوں کا اور مؤلفۃ القلوب کا، نیز وہ صرف کی جاسکتی ہے غلاموں کو آزادی دلانے اور ان کی گلو خلدھی کرانے میں ورنہ دلوں کی مدد میں جو قرض وغیرہ کی مصیبت میں مبتلا ہوں، اور (اسی طرح) بچہ دوس و مرصقوں کی مدد میں۔

یعنی عام غریب اور مفلس کو فقیر عربی زبان میں غنی کے مقابلے میں بوجہ پاتا ہے، اس لحاظ سے وہ تمام غریب ہو گئے اس میں سب سے ہیں جو غنی نہیں ہیں (یعنی جن کے پاس اتنا سرمایہ نہیں ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے۔) شریعت میں غنا کا معیار یہی ہے۔ کتاب الزکوٰۃ کے بالکل شروع میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور ہو چکی ہے جس میں زکوٰۃ کے بارے میں ارشاد ہوا ہے کہ حد میں صاحب ۵۰۰۰ درہم یا ۵۰۰۰۰ درہم۔

وہاں جہت مند جن کے پاس اپنی ضرورت پوری کرنے کے لئے کچھ نہ ہو اور بالکل خالی ہاتھ ہوں۔

یعنی زکوٰۃ کی تحصیل وصول کرنے والے تمد یہ وہ بے ضرورت غنی بھی ہوں جب بھی ان کی محنت ورنہ کے وقت کا معاوضہ زکوٰۃ سے دیا جاسکتا ہے۔ رسول اللہ کے زمانہ میں یہی دستور تھا۔

ایسے وہ جنکی تالیف قلب اور اخلاقی اہم، یعنی ملی مصالحت کے لئے ضروری ہو، وہ امر و نہی مند بھی ہوں تب بھی اس مقصد کے لئے زکوٰۃ کی مدد سے ان پر خرچ کیا جاسکتا ہے۔

یعنی غلاموں اور باندیوں کی آزادی و رگلو خلدھی اس مد میں بھی زکوٰۃ خرچ کی جاسکتی ہے۔

جن لوگوں پر کوئی یہ مالی بار پڑ ہو، جس کے ٹھکانے کی ان میں طاقت و قوت نہ ہو، جیسے اپنی من حیثیت سے زیادہ قرض کا بوجھ یا کوئی دوسرا مالی تاوان ان دلوں کی مدد بھی زکوٰۃ سے کی جاسکتی ہے۔

صدا اور ائمہ کے نزدیک اس سے مراد دین کی نصرت و حفاظت و رضاء کلمۃ اللہ کے سلسلے کی ضرورت ہیں۔

اس سے مراد وہ مسافر ہیں جنہیں مسافرت میں ہونے کی وجہ سے مدد کی ضرورت ہو۔

زیادہ تر احادیث صدائے کی اس حدیث میں جن صاحب کے متعلق یہ ذکر کیا گیا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ سے درخواست کی کہ آپ زکوٰۃ کے مال میں سے مجھے کچھ عنایت فرمادیجئے، انہیں جواب دیتے ہوئے رسول اللہ نے فرمایا کہ اللہ نے زکوٰۃ کے یہ کچھ مصرف خود ہی مقرر فرمادیئے ہیں، اگر تم ان میں سے

کی طبقہ میں داخل ہو تو میں دے سکتا ہوں، اور اگر ایسا نہیں ہے تو پھر مجھے یہ حق اور اختیار نہیں ہے کہ اس مد میں سے تم کو کچھ دے سکوں۔ (یہیں صرف حدیث کی تشریح اور تفہیم کے لئے مصارف کا مختصر بیان کر دیا گیا ہے۔) تفصیلی مسئلہ فقہ کی کتابوں میں دیکھے جائیں، یہاں صاحبِ فتویٰ سے دریافت کئے جائیں۔

۱۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي يَطْوِفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ اللَّفْمَةُ وَاللَّفْمَتَانِ وَالثَّمَرَةُ وَالثَّمَرَتَانِ وَلَكِنَّ الْمُسْكِينَ الَّذِي لَا يَجِدُ غِنًى يُغْنِيهِ وَلَا يَفْطِنُ بِهِ لِيَتَصَدَّقَ عَلَيْهِ وَلَا يَقْرُمَ لَيْسَالُ النَّاسِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: صلی مسکین (جس کی صدقہ سے مدد کرنی چاہئے) وہ آدمی نہیں ہے جو (بائٹنے کے لئے) لوگوں کے پاس آتا چاہتا ہے (در در پھر تا ہے اور سامانہ چکر لگاتا ہے) اور ایک دو تھپی ایک دو کھجوریں (اسب اس کے ہاتھ میں رکھ دی جاتی ہیں تو) لے کر واپس لوٹ جاتا ہے۔ بلکہ اصل مسکین وہ بندہ ہے جس کے پاس اپنی ضرورتیں پوری کرنے کا سامان بھی نہیں ہے۔ اور (چونکہ وہ اپنے اس حال کو لوگوں سے چھپاتا ہے) کسی کو اس کی حاجت مندی کا احساس بھی نہیں ہوتا کہ صدقہ سے اس کی مدد کی جائے، اور نہ وہ چل پھر کر لوگوں سے سوا کرتا ہے۔

۱۴ ... حدیث کا مدعا یہ ہے کہ وہ پیشہ ور مسل اور گداگر جو در در پھر کر لوگوں سے مانگتے ہیں، صلی مسکین اور صدقہ کے اصلی مستحق نہیں ہیں، بلکہ صدقہ کے لئے ایسے باعثِ ضرورت مندوں کو تلاش کرنا چاہئے جو شرم و حیا اور عفتِ نفس کی وجہ سے لوگوں پر اپنی حاجت مندی ظاہر نہیں کرتے اور کسی سے سوا نہیں کرتے۔ یہی لوگ اصل مسکین ہیں۔ جن کی خدمت و مدد نہایت مقبوس و پرہیزگارہ عمل ہے۔

۱۵ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَجْلُ الصَّدَقَةُ لِعَنِي وَلَا لِذِي مِرْوَةٍ سَوِيٍّ.

۱۶ لَمْ يَدَى وَ يَدَى وَ يَدَى وَ يَدَى

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: زکوٰۃ حلال نہیں ہے غنی (مالدار) کو اور توانا و تندرست کو۔ (یہاں تا)

۱۷ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخَيَّارِ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلَانِ أَتَيَا النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ فِي حَاجَةٍ الْوَدَاعِ وَهُوَ يَقْسِمُ الصَّدَقَةَ لَسَأَلَهُ مِنْهَا فَرَفَعَ فِينَا النَّظَرَ وَخَفَضَهُ قَرَأْنَا جَلْدَيْنِ فَقَالَ إِنَّ شَيْئًا أَعْطَيْتُكُمَا وَلَا حَظَّ فِينَا لِعَنِي وَلَا لِقَوِيٍّ مُكْتَسَبٍ.

عبید اللہ بن عدی بن خیاریہ بن الخیار سے روایت ہے کہ مجھے دو آدمیوں نے بتایا کہ وہ دونوں حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور آپ ﷺ نے اس وقت زکوٰۃ کے مومن تقسیم فرما رہے تھے، تو ہم دونوں نے بھی اس میں سے کچھ مانگا، آپ ﷺ نے نظر نیچے کر ہمیں اوپر سے نیچے تک دیکھا، تو آپ ﷺ نے ہم کو تندرست و توانا محسوس کیا، پھر فرمایا کہ اگر تم چاہو تو میں تمہیں دے دوں (مگر یہ سمجھ لو کہ) ن



مومن میں مددروں کا اور ایسے تندرست و توانا لوگوں کا حصہ نہیں ہے جو اپنی معاش کمانے کے قابل ہوں۔ (مسلم بن ابی حنیفہ، سنن نسائی)

ان دونوں حدیثوں میں غنی سے مراد غنیہ آدمی ہے جس کے پاس اپنے کھانے، پہننے جیسی ضروریات کے لئے کچھ سہانہ موجود ہو اور اسے فی الحال ضرورت نہ ہو، ایسے آدمی کو اگر وہ مالکِ حساب نہیں ہے زکوٰۃ دی جائے، تو سچا اور ہو جائے گی، لیکن خود اس آدمی کو زکوٰۃ لینے سے پرہیز کرنا چاہئے۔ اسی طرح جو آدمی تندرست و توانا ہو اور محنت کر کے روزی کما سکتا ہو اس کو بھی زکوٰۃ لینے سے بچنا چاہئے۔ عام ضابطہ یہی ہے، ورنہ دونوں حدیثوں میں اسی مضمون کی ہدایت فرمائی گئی ہے۔ لیکن خاص حالات میں ایسے لوگوں کو بھی زکوٰۃ لینے کی گنجائش ہے۔ اسی لئے عبید اللہ بن سعدی والی دوسری حدیث میں آپ نے ان دونوں صاحبوں سے یہ بھی فرمایا کہ ”مگر تم لینا چاہو تو میں دے دوں گا۔“

۱۶۔ عَنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنْ هَلِدِ الصَّدَقَاتُ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ وَإِنَّهَا لَا تَجِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِأَلِ مُحَمَّدٍ.

عبدالمطلب بن ربیعہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ یہ صدقات لوگوں کے مال و دوست کا میل یکجہ ہیں، اور وہ محمد اور آل محمد کے لئے حلال نہیں ہیں۔

اس حدیث میں زکوٰۃ و صدقات کو میل نہیں اس لئے ہے کہ جس طرح میل یکجہ نکل جانے کے بعد کپڑا ظاہر کی نظر میں صاف ہو جاتا ہے اسی طرح زکوٰۃ نکلنے کے بعد باقی مال عند اللہ اور باطنی نظر میں پاک ہو جاتا ہے۔ اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے مال زکوٰۃ کے استعمال سے پرہیز ہی کیا جائے۔ اسی بناء پر رسول اللہ نے خود اپنے لئے اور قیامت تک کے واسطے اپنے اہل خاندان بنی ہاشم کے لئے زکوٰۃ کو ناجائز قرار دے دیا۔

۱۷۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ مَوْلَى النَّبِيِّ ﷺ: بِعَصْرَةِ فِي الطَّرِيقِ لَقَاءُ لَوْلَا أَنَّى أَخَافُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ لَا كَلْتَهَا. (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ گزر رہے تھے، راستے میں بڑی ہوئی ایک سبھو آپ نے دیکھی تو فرمایا کہ اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ شاید یہ زکوٰۃ ہو تو میں اس کو بٹھائے رکھ لیتا۔

اس موقع پر آپ کا یہ فرمان دراصل لوگوں کو یہ سبق دینے کے لئے تھا کہ اگر اللہ کا رزق اور اس کی کوئی نعمت (اگرچہ کسی ہی کم حیثیت اور کم قیمت ہو) ہمیں سب سے بڑی نظر آئے تو اس کا احترام اور اس کی قدر کر جائے ورنہ اس سے وہ کامیاب جائے جس کے لئے اللہ نے وہ بنائی ہے۔ اسی کے ساتھ آپ نے یہ بتا

کے کہ: ”میں اس کو اس لئے نہیں کھا سکتا کہ شاید یہ زکوٰۃ کی کھجوروں میں سے گڑنی ہو۔“ مشکوک اور مشتبہ چیزوں کے استعمال کرنے سے پرہیز اور احتیاط کا سبق بھی اس تھوکی کو دے دیا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ تَمْرَةً مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ  
كُلْ عَجْجَ لِيَطْرَحَهَا ثُمَّ قَالَ أَمَا شَعُرْتُ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ کے پاس سے حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے (اپنے بچپن میں) زکوٰۃ کی کھجوروں میں سے ایک کھجور اٹھ کر اپنے منہ میں رکھ لی۔ رسول اللہ نے دیکھ لیا اور فرمایا: (اٹھاؤ) تاکہ وہ اس کو منہ سے نکال دیں اور تھوک دیں۔ پھر آپ نے فرمایا: بیٹا! کیا تمہیں معلوم نہیں ہے کہ ہم لوگ (یعنی ہاشم) زکوٰۃ نہیں کھاتے ہیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا أُتِيَ بِطَعَامٍ سَأَلَ عَنْهُ أَهْذِيَّةٌ أَمْ صَدَقَةٌ؟  
فَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قَالَ لِأَصْحَابِهِ كُلُوا وَلَمْ يَأْكُلْ وَإِنْ قِيلَ هَذِيَّةٌ صَرَبَ بِيَدِهِ لَأَكُلَ  
مَعَهُمْ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ کا معمول ورد دستور تھا کہ جب کوئی کھانے کی چیز آپ کے پاس آتا تو آپ اس کے بارے میں دریافت فرماتے کہ: یہ ہدیہ ہے یا صدقہ؟ اگر آپ کو بتایا جاتا کہ یہ صدقہ ہے، تو آپ اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم سے (یعنی ان صحابہ رضی اللہ عنہم سے جن کے لئے صدقہ کھانے میں کوئی مضائقہ نہ ہوتا، جیسے کہ اصحابِ صفہ رضی اللہ عنہم) فرمادیتے کہ تم لوگ کھاؤ، اور خود اس میں سے نہ کھاتے۔ اور اگر آپ کو بتایا جاتا کہ یہ کھانا ہدیہ تو آپ بھی اس کی طرف ہاتھ بڑھاتے اور ان اصحاب رضی اللہ عنہم کیساتھ اس کھانے میں شرکت فرماتے۔

..... کسی شخص کو غریب اور ضرورت مند سمجھ کر اعانت و امداد کے طور پر ثواب کی نیت سے جو کچھ دیا جائے وہ شریعت کی اصطلاح میں صدقہ کہلاتا ہے، خواہ وہ فرض ہو جب ہو، جیسے زکوٰۃ یا صدقہ فطر، یا نفی ہو (جس کو ہماری زبان میں امداد اور خیرات کہا جاتا ہے) (اور اگر عقیدت اور تعقل و محبت کی وجہ سے اور اس کے تقاضے سے کسی اپنے محترم اور محبوب کی خدمت میں کچھ پیش کیا جائے تو وہ ہدیہ کہلاتا ہے صدقہ میں دینے والے کی پوزیشن اونچی اور بندہ ہوتی ہے اور بے چارے بیٹے والی کی بیٹی اور پست، اس لئے رسول اللہ کسی قسم کا صدقہ استعمال نہیں فرماتے تھے اور ہدیہ دینے والے اس کے ذریعہ احترام و عقیدت و تعلق و محبت کا اظہار کرتا ہے اور سونپنی ذاتی ضرورت سمجھتے ہیں اس لئے رسول اللہ اس کو خوشی سے قبول فرماتے تھے، پیش کرنے والے کو دعا میں دیتے تھے، اور بسا اوقات اپنی طرف سے اس کو ہدیہ دے کر اس کی برکات بھی کرتے تھے<sup>۱</sup> اور جب کوئی صدقہ کے طور پر کچھ لاتا تو وہ اپنے اصحاب

صحیح بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے۔  
۱۔ اہلِ صلہ حدیہ و سہم ہدیہ قبول فرماتے تھے، اور ہدیہ پیش کرنے والے کو خود بھی ہدیہ دیتے تھے۔ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)

مستحقین کو دے دیتے تھے۔

عَنْ أَبِي رَافِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ عَلَى الصَّدَقَةِ فَقَالَ لِأَبِي رَافِعٍ  
إِصْحَبْنِي كَيْمًا تُصِيبُ مِنْهَا لِقَالَ لَا حَتَّى أَبْشُرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَاسْأَلَهُ فَأَنْطَلَقَ إِلَى النَّبِيِّ  
فَسَأَلَهُ فَقَالَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحِلُّ لَنَا وَإِنَّ مَوَالِيَ الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ.

(رواہ ابو رافعہ و ابو داؤد و الترمذی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سزاوردہ خادمہ ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی مخزوم کے ایک آدمی کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے مقرر فرمایا۔ بنی مخزومی نے ابو رافع سے کہا تم بھی میرے ساتھ چلو، تاکہ تمہیں بھی (حق الحکمت کے طور پر) اس میں سے کچھ مل جائے جس طرح مجھے ملے گا۔ ابو رافع نے ان سے کہا کہ جب تک میں رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں دریافت نہ کروں تمہارے ساتھ نہیں چل سکتا۔ اس کے بعد ابو رافع حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے اس بارے میں دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ہمارے گھر و ہمارے خاندان کے لئے زکوٰۃ میں سے کچھ لینا جائز نہیں ہے، اور کسی گھر والے کے خدام بھی نبی میں سے ہیں (اس لئے ہماری طرح تمہارے لئے بھی یہ جائز نہیں ہے۔)

اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ جس طرح رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اہل خاندان کے لئے زکوٰۃ حلال نہیں ہے، اسی طرح آپ کے اور آپ کے خاندان والوں کے خداموں کے لئے بھی حلال نہیں ہے۔ حتیٰ کہ سزا ہونے کے بعد بھی وہ زکوٰۃ فتنہ سے کچھ نہیں لے سکتے۔ دوسری بات اس حدیث سے یہ معلوم ہوئی کہ زکوٰۃ کی تحصیل وصول کی جرت اور حق الحکمت کے طور پر اسی زکوٰۃ میں سے ہر عامل کو دیا جاسکتا ہے (حتیٰ کہ عامل اپنے گھر کا دوست مند ہو اور خود اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو، تب بھی اس کو بطور اجرت زکوٰۃ سے دیا جاتا ہے)۔ بین رسول اللہ کے خاندان والوں اور ان کے خداموں کے لئے اس کی بھی گنجائش نہیں ہے۔ ایک تیسری بات اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گئی کہ رسول اللہ نے اور اسلامی قانون نے خداموں کو اس زمانہ میں جب دنیا میں ان کی کوئی بھی حیثیت نہیں تھی کتنے بند و رجا دیا تھا، اور قانونی ملکوں کی خاندانی خصوصیات تک میں ان کو کس حد تک شریک کر دیا تھا۔

### نہ آئیں سوال - نہ ان - نہ ان

حضرات محدثین **باب** بی میں وہ حدیثیں بھی درج کرتے ہیں جن میں بتایا گیا ہے کہ کن حالات میں سوال کرنے کی ممانعت ہے اور کن حالات میں جازت ہے۔ ان کے اس طریقے کی پیروی میں اس سلسلہ "معارف حدیث" میں بھی وہ حدیثیں ہمیں درج کی جاتی ہیں:

عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ جُنَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْمُسْتَلَةَ لَا تَحِلُّ لِغَنِيِّ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ إِلَّا لِذِي لَقْرِ مُدْفِعٍ أَوْ غَرَمٍ مُقْطِعٍ وَمَنْ سَأَلَ النَّاسَ؟ لِيُغْنِيَ بِهِ مَالَهُ كَانَ خُمُوشًا لِي

وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَرَضًا بِأَكْلِهِ مِنْ جَهَنَّمَ لَمَنْ شَاءَ فَلْيَقِلْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكْثُرْ

عیشی بن جندبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سواں ستر نہیں ہے غنی آدمی کو اور نہ تو ان کو ستر دست آدمی کو۔ البتہ ایسے آدمی کو پناہ ہے جس کو نواہری و افلاس نے زمین پر گرا دیا ہو، یہ جس پر قرض یا کسی تاون وغیرہ کا کوئی بھاری بوجھ پڑ گیا ہو، اور جو آدمی (مختاری و جد سے نہیں جہد) اپنے مال میں اضافہ کے لئے لوگوں کے سامنے ہاتھ پٹیاں لے اور سواں کرے تو قیامت کے دن اس کا یہ سواں اس کے چہرے پر ایک زخم و زحور کی شکل میں نمایاں ہوگا، اور جہنم کا گرم جلتا ہوا پتھر ہوگا جس کو وہاں وہ کھائے گا۔ اس کے بعد جس کا جی چاہے سواں کرے اور جس کا جی چاہے زیادہ کرے (اور آخرت میں اس کا یہ نتیجہ نکلتے)

اس حدیث میں بھی عبداللہ بن عمر، ابن ابی نعیم رضی اللہ عنہ کی حدیث (نمبر ۱۳) کی طرح غنی سے مراد وہ آدمی ہے جو فی الحال محتاج اور ضرورت مند نہ ہو (آخرچہ وہ صاحب نصاب اور سرمایہ دار بھی نہ ہو) ایسے آدمی کو اور اس ستر دست و توان آدمی کو جو محنت کر کے اپنی روزی کما سکتا ہو اس حدیث میں سوال کرنے کی ممانعت کی گئی ہے۔ عام مشاہدہ اور مسند یہی ہے کہ ایسے آدمی کو کسی کے سامنے دست سواں دراز نہیں کرنا چاہئے۔ ہاں اگر افلاس و ندری نے کسی کو بالکل ہی گرا دیا ہو اور سوال کے سوا اس کے سامنے کوئی راہ نہ ہو، یا کسی کو کوئی جرم نہ ہو تو ان پر قرض کرنا اور وہ دوسروں سے لے دئے بغیر اس کو ادا نہ کر سکتا ہو تو ان صورتوں میں اس کو سواں کرنے کی اجازت ہے۔ آخر میں فرمایا ہے کہ جو شخص ضرورت مندی اور محتاجی کی مجبوری سے نہیں بلکہ اپنی مالی حالت بہتر بنانے کے لئے دوسروں کے سامنے ہاتھ پٹیاں لے گا اس کو قیامت میں اس کی سزا یہ دی جائے گی کہ اسے چہرے پر ایک بدنما گھٹا ہوگا اور جو کچھ اسے سواں کر کے لوگوں سے لیتا تھا وہاں جہنم کا گرم پتھر بندھ دیا جائے اور وہ اسے کھانے پر مجبور ہوگا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكْثُرًا فَإِنَّمَا يَسْتَلِ جَمْرًا فَلْيَسْتَقِلْ أَوْ لِيَسْتَكْفِرْ -

(رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو کوئی (حاجت سے مجبور ہو کر نہیں بلکہ) زیادہ مال حاصل کرنے کے لئے لوگوں سے مانگے تو وہ درحقیقت اپنے لئے جہنم کا انگارہ بنتا ہے (یعنی جو کچھ اس طرح سواں کرے وہ اصل کرے گا وہ آخرت میں اس کے لئے دوزخ کا انگارہ بن جائے گا) اب خود اس میں کمی کرے، یا زیادتی کرے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ وَلَهُ مَا يُغْنِيهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَسْتَلْتُهُ لِي وَجْهِهُ خُمُوشٌ أَوْ خُدُوشٌ أَوْ كُدُوشٌ قَبْلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يُغْنِيهِ؟ قَالَ خُمُوشٌ دِرْهَمًا أَوْ قِيمَتُهَا مِنَ الدَّهَبِ.

(رواہ مسند ابی داؤد و سنن ترمذی)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص ایسی حالت

میں لوگوں سے سوال کرے کہ اس کے پاس (یعنی اتنا موجود ہو جو اس کے لئے کافی ہو) اور جس کے بعد وہ دوسروں کا تحقیق اور دست نگر نہ رہے) تو وہ قیامت کے دن محشر میں اس جہاں میں آئے گا کہ اس کا سوال اس کے چہرے میں ایک گھاؤ کی صورت میں ہوگا (غوش) خدوش، کدوش۔ یہ تینوں غشہ قریب المعنی ہیں، ان کے معنی زخم کے ہیں۔ غائب راوی کو شک ہو گیا ہے کہ اصل حدیث میں ان تینوں میں سے کون سا لفظ تھا آگے حدیث میں ہے کہ رسول اللہ (کا یہ ارشاد سن کر آپ سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ! وہ سختی مقدار ہے جس کو آپ نے فرمایا ہے) اور جس کے بعد وہ دوسروں کا تحقیق اور دست نگر نہیں رہتا) آپ نے فرمایا کہ پچاس درہم یا ان کی قیمت کا سونا۔

مطلب یہ ہے کہ جس کے پاس پچاس درہم یا اس کے قریب مالیت موجود ہو، جسے وہ اپنی ضروریات میں استعمال کر سکتا ہو اور کسی کاروبار میں لگا سکتا ہو اس کے لئے سواں کرنا سنا ہے، ورنہ شخص قیامت میں اس حالت میں آئے گا کہ اس کے چہرے پر اس ناجائز سوال کی وجہ سے بد نما داغ ہوگا۔ اس حدیث میں اس غنا کا معیار جس کے ہوتے ہوئے سوال جائز نہیں، پچاس درہم کی مالیت کو قرار دیا گیا ہے۔ ایک دوسری حدیث میں ایک اوقیہ یعنی چالیس درہم کی مالیت کا بھی ذکر ہے ... اور ظاہر ہے کہ ان دونوں میں کوئی بڑا فرق نہیں ہے لیکن سنن ابی داؤد کی ایک اور حدیث میں جو سہل بن اخطابیہ سے مروی ہے مذکور ہے کہ رسول اللہ سے سوال کیا گیا: **مَنْ لَمْ يَمْلِكْ مِائَةَ سَعْيٍ مَعَهُ غَنًا** (غنا کی وہ کیا مقدار ہے جس کے ہوتے ہوئے سوال نہیں کرنا چاہئے؟) تو آپ نے فرمایا: **مَنْ لَمْ يَمْلِكْ مِائَةَ سَعْيٍ مَعَهُ غَنًا** (اتنا کہ اس سے دن کا کھانا کھا سکے اور رات کا کھانا کھا سکے)۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کے پاس ایک دن کے کھانے بھر بھی ہے تو اس کو سوال کرنا درست نہیں۔

وہ غن جس پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے اس کا معیار تو متعین ہے اور اس کے متعلق حدیثیں پہلے گزر چکی ہیں، لیکن وہ غن جس کے حاصل ہوتے ہوئے سوال نہیں کرنا چاہئے، رسول اللہ نے مختلف اوقات میں اس کے معیار مختلف بیان فرمائے ہیں۔ شارحین حدیث نے اس اختلاف کی توجیہ کئی طرح سے کی ہے۔ اس عاجز کے نزدیک سب سے اقرب بات یہ ہے کہ یہ اختلاف اشخاص اور احوال کے لحاظ سے ہے۔ یعنی بعض حالات اور اشخاص ایسے ہو سکتے ہیں کہ تھوڑا بہت مالیت ہونے کی صورت میں بھی ان کے لئے سوال کی گنجائش ہو سکتی ہے، لیکن اگر یہ مالیت (۵۰، ۴۰) درہم کے قریب ہو تو پھر بالکل گنجائش نہیں اور بعض حالات اور اشخاص ایسے بھی ہو سکتے ہیں کہ ان کے پاس اگر ایک دن کے کھانے کے لئے بھی کچھ ہو تو ان کے لئے سوال کی گنجائش نہیں۔ اسی طرح اس اختلاف کو رخصت و عزیمت کے فرق پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے، یعنی یہ کہ جن احادیث میں (۵۰، ۴۰) درہم کی مالیت کو معیار بتایا گیا ہے ان میں رخصت اور فقوے کا بیان ہے، اور جن میں ایک دن کے کھانے بھر ہونے کی صورت میں بھی سوال سے منع کیا گیا ہے وہ عزیمت اور فقوے کا مقام ہے۔

### عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(۲۴) عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَذْكُرُ الصَّدَقَةَ وَالتَّعْتُفَ عَنِ الْمَسْئِلَةِ الَّتِي الْعُلَيَّا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى وَالْيَدُ الْعُلَيَّا هِيَ الْمُنْفِقَةُ وَالسُّفْلَى هِيَ السَّائِلَةُ.

(رواه البخاری و مسلمہ)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے صدقہ کا اور مانگنے سے پرہیز کرنے کا ذکر کرتے ہوئے برسر منبر ایک دن فرمایا: اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے، اوپر والا ہاتھ دینے والا ہوتا ہے اور نیچے والا ہاتھ لینے والا ہوتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ دینے والے کا مقام اونچی اور عزت کا ہے، اور مانگنے والے کا نیچا اور ذلت کا۔ اس لئے مؤمن کو دینے والا بننا چاہئے اور سوال کی ذلت سے بچنے کو حتیٰ امکان بچنا ہی چاہئے۔

### عَنْ ابْنِ الْقُرَاسِيِّ أَنَّ الْقُرَاسِيَّ قَالَ لَكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسْأَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا وَإِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ لَكَ مِنَ الصَّالِحِينَ.

(۲۵) عَنْ ابْنِ الْقُرَاسِيِّ أَنَّ الْقُرَاسِيَّ قَالَ لَكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسْأَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا وَإِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ لَكَ مِنَ الصَّالِحِينَ.

ترجمہ: ابن القراسی اپنے والد قراسی سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میں اپنی ضرورت کے لئے لوگوں سے سوال کر سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا (جہاں تک ہو سکے) سوال نہ کرو، اور اگر تم سوال کے لئے مجبور ہی ہو جاؤ تو اللہ کے نیک بندوں سے سوال کرو۔

### اپنی حاجت مندوں کے سامنے نہ رہو، اللہ کے سامنے رہو

(۲۶) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَصَابَتْهُ قَائِلَةٌ فَلَا تَزَلْهَا بِالنَّاسِ لَمْ تُسَدَّ قَائِلَةٌ وَمَنْ أُنْزِلَتْهَا بِاللَّهِ أَوْشَكَ اللَّهُ أَنْ يَالِقَنَا إِثَابَ مَوْتٍ عَاجِلٍ أَوْ عَنَى إِجْلٍ. (درویشی و دارقطنی)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس آدمی کو کوئی سخت حاجت پیش آئی اور اسے اس نے بندوں کے سامنے رکھ (اور ان سے مدد چاہی) تو اسے اس مصیبت سے مستقل نجات نہیں ملے گی، اور جس آدمی نے اسے اللہ کے سامنے رکھا اور اس سے دعا کی، تو پوری امید ہے کہ اللہ تعالیٰ جلد ہی اس کی یہ حاجت ختم کر دے گا، یا تو جلد ہی موت دے کر (اور اگر اس کی موت کا مقرر وقت آگیا ہو) یا کچھ تاخیر سے خوشحالی دے کر۔

### بندوں سے سوال نہ کرنے پر جنت کی نعمت

(۲۷) عَنْ قُتَيْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ يُكْفَلُ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ هَبْنَا فَاتَكْفُلُ لَهُ بِالْجَنَّةِ

لَقَالَ ثَوْبَانُ اَنَا لَكَانَ لَا يَسْتَأْنِلُ أَحَدًا شَيْئًا -

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن فرمایا جو مجھ سے بات نہ کرے کہ وہ اللہ کے بندوں سے اپنی کوئی حاجت نہ مانگے گا تو میں اس کے لئے جنت کی ضمانت دیتا ہوں۔ ثوبان کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: حضرت (ؐ) ! میں یہ جہد کرتا ہوں۔ راوی بیان ہے کہ اس وجہ سے حضرت ثوبان کا یہ دستور تھا کہ وہ کسی آدمی سے کوئی چیز نہیں مانگتے تھے۔

المراجعہ سوال اور مشق سے پتہ چلے گا۔

۲۸ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْطِيهِ الْعَطَاءَ فَأَقُولُ أَعْطِنِي فَقَالَ اَلْفَقْرَ اِلَيْهِ مِنِّي فَقَالَ خُذْهُ فَتَمَوَّلْهُ وَتَصَدَّقْ بِهِ لِمَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَ اَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ لِحُذِّهِ وَمَا لَا فَلَاتُبِعْهُ نَفْسَكَ -

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ (ؐ) بھی مجھے پتہ نہ تھا کہ میری ضرورت تھی تو میں عرض کرتا تھا کہ: حضرت (ؐ) ! کسی ایسے آدمی کو دے دیجئے جس کو مجھ سے زیادہ اس کی ضرورت ہو؟ تو آپ (ؐ) فرماتے کہ عمر اس کو دے دو اور اپنی ملکیت بنا لو (پھر چاہو تو) صدقہ کے طور پر کسی حاجت مند کو دے دو (اور اپنا یہ اصول بنا لو کہ) جب کوئی مال تمہیں اس طرح ملے کہ نہ تو تمہیں اس کے لئے سوال کیا اور نہ تمہارے دل میں اس کی پست اور صعب ہو (تو اس کو اللہ کا عطا کیا ہوا سمجھ کر) اسے یا رسول اللہ! جو مال اس طرح تمہارے پاس نہ آئے تو اس کی طرف توجہ بھی نہ کرو۔

بابت محنت سے حاصل ہونے والا سوال نہ

۲۹ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَأْتِيَ بِعُزْمَةٍ حَطْبٍ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبِيعَهَا فَيَكْفِيَ اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ -

حضرت زبیر بن العوام سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی نے اگر اپنے منہ (آدمی کا یہ رویہ کہ وہ کسی لے کر جنگل جائے اور لکڑیوں کا ایک گنجا اپنی سر پر رکھے) کے اور بیٹے اور اس طرح اللہ کی توفیق سے وہ سوال کی ذلت سے اپنے کو بچائے، اس سے بہت بہتر ہے کہ وہ لوگوں کے سامنے سوال کا ہاتھ پھیلائے پھر خواہ وہ اس کو دیں یا نہ دیں۔

۳۰ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْأَلُهُ لَقَالَ أَمَا لِي بِهَيْئِكَ شَيْئٌ لَقَالَ بَلَى جَلَسَ لَنَفْسٍ بَعْضُهُ وَتَبَسَّطَ بَعْضُهُ وَقَلَبَ نَشْرَبُ فِيهِ مِنَ الْمَاءِ قَالَ إِنِّي بِهِمَا فَاتَاهُ بِهِمَا فَاتَّخَذَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْدَهُ وَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي هَذَيْنِ؟ قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخُذُهُمَا بِلِذِّهِمَا قَالَ مَنْ يُزِيدُ عَلَى ذَرِّهِمَا مَوْلَيْنِ أَوْ ثَلَاثِ قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخُذُهُمَا بِلِذِّهِمَا فَمَنْ لِي بِهَيْئِكَ فَاتَّخَذَهُمَا

الْبَزْمَيْنِ فَأَعْطَا هُمَا الْأَنْصَارِيَّ وَقَالَ اشْتَرِ بِأَحَدِهِمَا طَعَامًا فَلَنْبِذَهُ إِلَى أَهْلِكَ وَاشْتَرِ  
بِالْآخَرِ لَدُنَّ وَمَا فَلَانِي بِهِ فَلَآتَاهُ بِهِ لَقَدْ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ عُوذًا بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ إِذْهَبْ  
فَاخْتِطِبْ وَبِعْ وَلَا أَرَيْتَكَ عَشْرَ يَوْمًا فَلْيَذْهَبِ الرَّجُلُ يَخْتِطِبُ وَيَبِيعُ لِفُجَاءَةٍ وَقَدْ  
أَصَابَ عَشْرَةَ ذَرَاهِمَ فَاشْتَرَى بِنَعْصِهَا لَوْبًا وَبِنَعْصِهَا طَعَامًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ هَذَا خَيْرٌ  
لَكَ مِنْ أَنْ تَجِيئَ الْمَسْئَلَةَ نَكْتَةً لِي وَجْهَكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنْ الْمَسْئَلَةَ لَا تَصْلُحُ إِلَّا لِفُلَانَةٍ لِيذَى  
فَقَرْمُذَلِجٍ أَوْلَدِي عَزَمَ مُنْطِعَ أَوْلَدِي دَمَ مُوجِعٍ -

حضرت اس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک (مفسس اور غریب شخص) انصار میں سے رسول اللہ  
کی خدمت میں حاضر ہوا اور (اپنی حاجت مندی ظاہر کر کے) آپ سے کچھ مانگا۔ آپ نے فرمایا  
کہ: کیا تمہارے گھر میں کوئی چیز بھی نہیں ہے؟ انہوں نے عرض کیا: پس ایک کبیلے جس میں سے  
کچھ ہم اوزہ بیٹے ہیں اور کچھ بچا بیٹے ہیں، اور ایک بیاندہ ہے جس سے ہم بیانی پیتے ہیں۔ (باقی بس اللہ کا نام  
ہے)۔ آپ نے فرمایا: یہی دونوں چیزیں میرے پاس لے آؤ۔ انہوں نے وہ دونوں لے کر آپ کو  
دے دیں۔ آپ نے وہ کبیل اور بیاندہ ساتھ میں لیا، اور (غلام کے طریقے پر) حاضرین سے فرمایا: کون ان  
دونوں چیزوں کو خریدنے پر تیار ہے؟ ایک صاحب نے عرض کیا: حضرت! میں ایک درہم میں ان کو لے  
سکتا ہوں۔ آپ نے فرمایا: کون ایک درہم سے زیادہ لگاتا ہے؟ (یہ بات آپ نے دو دفعہ یا تین دفعہ  
فرمائی) ایک دوسرے صاحب نے عرض کیا کہ: حضرت! میں یہ دو درہم میں لے سکتا ہوں۔ آپ

نے دونوں چیزیں ان صاحب کو دے دیں اور ان سے دو درہم لے لئے اور ان انصاری کے حوالے کئے  
اور ان سے فرمایا کہ: ان میں سے ایک کا تو تم کھانے کا کچھ سامان (غندہ وغیرہ) لے کر اپنی بیوی بچوں کو  
دے دو، اور دوسرے درہم سے ایک کلبھاری خریدو اور اس کو میرے پاس لے کر آؤ۔ انہوں نے ایسا ہی کیا  
اور کلبھاری لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے اپنے دست مبارک سے اس کلبھاری  
میں لکڑی کا ایک دستہ خوب مضبوط لگا دیا، اور ان سے فرمایا: چادہار جنگل کی لکڑیاں لا کر بیچو، اور آپ میں  
پندرہ دن تک تم کو نہ دیکھوں (یعنی دو ہفتہ تک یہی کام کرو اور میرے پاس آنے کی بھی کوشش نہ  
کرو) چنانچہ وہ صاحب چلے گئے اور آپ کی ہدایت کے مطابق جنگل کی لکڑیاں لا کر بیچتے رہے۔ پھر  
ایک دن آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے اپنی محنت اور لکڑی کے اس کاروبار میں دس  
بارہ درہم کئے تھے جن میں کچھ کا انہوں نے کپڑا خریدا اور کچھ کا غندہ وغیرہ۔ رسول اللہ نے ان سے  
فرمایا: اپنی محنت سے یہ کہاں تمہارے لئے اس سے بہتر ہے کہ قیامت کے دن لوگوں سے مانگنے کا  
دافع تمہارے چہرے پر ہو۔ (پھر آپ نے فرمایا) سوں کرنا صرف تین قسم کے آدمیوں کے لئے  
درست ہے ایک وہ آدمی جسے فقر و فاقہ نے زمین سے لگا دیا ہو اور بالکل بچا کر دیا ہو۔ دوسرے وہ جس  
پر قرض یا کسی ڈنڈا کا بھاری بوجھ ہو (جس کی ادائیگی اس کے امکان میں نہ ہو) تیسرے وہ جس کو کوئی خون  
بہاوا کرنا ہو اور وہ اسے ادا نہ کر سکتا ہو۔ (سنائی)



یہ حدیث کسی تشریح کی محتاج نہیں۔ افسوس اس پیغمبر کی یہ ہدایت اور یہ طرز عمل تھا، اس کی امت میں پیشہ ور سانوں اور گداغروں کا ایک طبقہ موجود ہے، اور پیشہ لوگ وہ بھی ہیں جو نامیاتی بن کر معزز قسم کی گداگری کرتے ہیں۔ یہ لوگ سوال اور گداگری کے علاوہ فریب دہی، روئین فروشی کے بھی مجرم ہیں۔

— — — — —

۳۱ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ لَمْ يَلِكْ لِحَقِّكَ مَبْرُورٌ الزُّكُوةُ ثُمَّ تَلَا لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا زُجُورَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ... الْآيَةِ...

فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ (ﷺ) نے فرمایا: "اگر تم میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی (اللہ کا) حق ہے۔" پھر آپ (ﷺ) نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا زُجُورَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ  
وَأَنَّى السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفَى الرِّكَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزُّكُوةَ... الْآيَةِ

اصل نیک اور بھلائی (کا معیار) یہ نہیں ہے کہ (عبادت میں) تم مشرق کی طرف یا مغرب کی طرف، بلکہ اصل نیک کی راہ اس ان لوگوں کی ہے جو ایمان لائے اللہ پر اور آخرت کے دن پر اور اللہ کے پر اور اللہ کی کتابوں اور اس کے نبیوں پر اور جنہوں نے مال کی محبت کے باوجود اس کو خیر حق یا قربت میں پر اور یتیموں، مسکینوں پر اور مسافروں اور سانوں پر اور غلاموں کو آزادی لانے میں اور اچھی طرح قائم کی انہوں نے نماز اور ادائی زکوٰۃ... الخ (پاک تہذیبی، ص ۱۸۸)

تشریح:..... حدیث کا مقصد و منشا یہ ہے کہ کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہوئی چاہئے کہ مستر زکوٰۃ (یعنی فی ضل سے) یا چالیسواں حصہ) ادا کر دینے کے بعد آدمی پر اللہ کا کوئی مالی حق اور مطالبہ باقی نہیں رہتا اور وہ اس سلسلہ کی ہر قسم کی ذمہ داریوں سے بالکل سبکدوش ہو جاتا ہے۔ ایسا نہیں ہے، بلکہ خاص حالت میں زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد بھی اللہ کے ضرورت مند بندوں کی مدد کی ذمہ داری دولت مندوں پر باقی رہتی ہے۔ مثلاً ایک صاحب ثروت آدمی حساب سے پوری زکوٰۃ ادا کر چکا ہو، اس کے بعد سے معلوم ہو کہ اس کے پرہیز میں فاقہ یا اس کا فلاں قریبی رشتہ دار سخت محتاج کی حالت میں ہے، یا کوئی شریف منہبست زدہ مسافر ایسی حالت میں اسے پس پہنچے جس کو فوری امداد کی ضرورت ہو تو ایسی صورتوں میں ضرورت مندوں، محتاجوں کی امداد اس پر واجب ہوئی۔

رسول اللہ (ﷺ) نے یہ بات بیان فرمائی اور بطور اشتباہ سہارہ دہی کی مندرجہ بالا آیت تلاوت فرمائی۔ اس آیت میں اعمال بر (نیکی کے کاموں) کے ذیل میں ایمان کے بعد یتیموں، مسکینوں، مسافروں، غلاموں وغیرہ حاجت مند طبقوں کی مالی مدد کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس کے بعد اقامت صلاۃ اور ادا زکوٰۃ بھی ذکر کیا گیا



آدم کے فرزند آدم (میرے ضرورت مند بندوں پر) اپنی کمائی خرچ کر، میں اپنے خزانے سے تجھ کو دیتا رہوں گا۔

گویا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ضمانت ہے کہ جو بندہ اس کے ضرورت مند بندوں کی ضرورتوں پر خرچ کرتا رہے گا اس کو اللہ تعالیٰ کے خزانے فیض سے ملتا رہے گا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے جن بندوں کو یقین کی دولت سے نوازا ہے ہم نے دیکھا کہ ان کا یہی معلوم ہے اور ان کے ساتھ ان کے رب کریم کا یہی معاملہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو بھی اس یقین کا کوئی حصہ نصیب فرمائے۔

پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے کہ جس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حوالے سے کوئی بات بیان فرمائیں اور وہ قرآن مجید کی آیت نہ ہو، اس حدیث کو ”حدیث قدسی“ کہا جاتا ہے، یہ حدیث بھی اسی قسم کی ہے۔

۳۴ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْفَقِي وَلَا تُحْصِي فَيُحْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُوَعِي فَيُؤْوِي اللَّهُ عَلَيْكَ إِنْ ضَعِيفِي مَا سْتَطَعْتُ.

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا تم اللہ کے بھروسہ پر اس کی راہ میں کشتہ دوستی سے خرچ کرتی رہو اور گنومت (یعنی اس فکر میں نہ پڑو کہ میرے پاس کتنا ہے اور اس میں کتنا راہ خدا میں دوں) اگر تم اس کی راہ میں اس طرح حساب کر کے دوٹی تو وہ بھی تمہیں حساب ہی سے دے گا (ور اگر بے حساب دوگی تو وہ بھی تم پر اپنی نعمتیں پر بے حساب نڈیے گا) اور دولت جوڑ جوڑ کر اور بند کر کے نہ رکھو ورنہ اللہ تعالیٰ بھی تمہارے ساتھ یہی معاملہ کرے گا (کہ رحمت اور برکت کے دروازے تم پر خدا نخواستہ بند ہو جائیں گے) لہذا تھوڑا بہت بچھو سکتے ہو جس کی توفیق ہے راہ خدا میں کشتہ دوستی سے دیتی رہو۔ (صحیح بخاری)

۳۵ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا ابْنَ آدَمَ أَنْ تَبْدُلَ الْغَيْرَ خَيْرٌ لَكَ وَأَنْ تُمَسِّكَهُ شَرٌّ لَكَ وَلَا تَلَامُ عَلَى كَفَافٍ وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ.

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے آدم کے فرزندو! اللہ کی وی ہوئی دولت جو اپنی ضرورت سے فاضل ہو اس کا راہ خدا میں صرف کر دینا تمہارے لئے بہتر ہے اور اس کا روکن تمہارے لئے برے ہے، اور بال گزارے کے بقدر رکھتے ہو کوئی ملامت نہیں۔ اور سب سے پہلے ان پر خرچ کرو جن کی تم پر ذمہ داری ہے۔

اس حدیث کا پیغام یہ ہے کہ آدمی کے لئے بہتر یہ ہے کہ جو دولت وہ کمائے یا کسی ذریعہ سے اس کے پاس آئے اس میں سے اپنی زندگی کی ضرورت کے بقدر تو اپنے پاس رکھے باقی راہ خدا میں اس کے بندوں پر خرچ کرتا رہے، اور اس پر پسند حق ان لوگوں کا ہے جن کا اللہ نے اس کو ذمہ داری بنی ہے اور جن کی کفالت اس کے ذمہ ہے۔ مثلاً اس کے اہل و عیال اور حاجت مند قریبی اعزاء وغیرہ۔

بَقِيَ مِنْهَا غَيْرُ كُنْفِهَا ..

۳۶ عَنْ عَائِشَةَ أَلَهُمْ ذَبْحُوا شَاةً لِّقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَا بَقِيَ مِنْهَا؟ قَالَتْ مَا بَقِيَ مِنْهَا إِلَّا كُنْفُهَا لَأَن بَقِيَ مِنْهَا غَيْرُ كُنْفِهَا ..

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک بکری ذبح کی گئی (اور اس کا گوشت منہ تقسیم کر دیا گیا۔ رسول اللہ تشریف لائے اور) آپ نے دریافت فرمایا کہ بکری میں سے کیا باقی رہا؟ حضرت عائشہ نے عرض کیا کہ صرف ایک دست اس کی باقی رہی ہے (باقی سب ختم ہو گیا) آپ نے فرمایا کہ اس دست کے علاوہ جو منہ تقسیم کر دیا گیا اور اصل وہی سب باقی ہے اور کام آئے والا ہے (یعنی آخرت میں اللہ اس کا اجر ملے گا۔)

مَقْلَعٌ يَرْبَى فِيهِ سَبْعُونَ نَفْسًا

۳۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ كَانَ لِي مَقْلَعٌ يَرْبَى فِيهِ سَبْعُونَ نَفْسًا لَأَتَمُّوا عَلَيَّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا اگر میرے پاس احد پہاڑ کے برابر سونہ ہو تو میرے لئے بڑی خوشی کی بات یہ ہوگی کہ تین راتیں گزرنے سے پہلے اس کو اور خدا میں خرچ کروں اور میرے پاس اس میں سے کچھ بھی باقی نہ رہے سوئے اس کے کہ میں قرض ادا کرنے کے لئے اس میں سے کچھ بھی پون۔

۳۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى بِلَالٍ وَعِنْدَهُ ضَبْرَةٌ مِنْ تَمَرٍ فَقَالَ مَا هَذَا يَا بِلَالُ؟ قَالَ ضَبْرَةٌ إِذْ خَرْتُ لِعَدِّ فَقَالَ أَمَا تَخْشَى أَنْ تَرَى لَهُ بُخَارًا فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَنْفِقْ يَا بِلَالُ وَلَا تَخْشَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ إِفْلَاحًا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ایک دن حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی قیام گاہ پہنچے اور دیکھا کہ ان کے پاس چھوڑوں کا ایک ڈھیر ہے۔ آپ نے فرمایا: بلال! یہ کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں نے اس کو تندرہ کے لئے ذخیرہ بنایا ہے (تاکہ مستقبل میں روزی کی طرف سے ایک گونہ اضمینہ رہے)۔ آپ نے فرمایا: جس! کیا تمہیں اس کا ڈر نہیں ہے کہ کل قیامت کے دن آتش و زلزلہ میں تم کی تپش اور سوزش دیکھو۔ اے بلال! جو ہاتھ پاس آئے اس کو اپنے پر اور دوسروں پر خرچ کرتے رہو اور عرش عظیم کے ملک سے قلت کا خوف نہ کرو (یعنی یقین رکھو کہ جس طرح اس نے یہ دیا ہے تندرہ بھی عی طرح عطا فرما رہے گا، اس کے خزانہ میں کیا کمی ہے، اس لئے کل کے لئے ذخیرہ رکھنے کی فکر نہ کرو۔)

حضرت بلال رضی اللہ عنہ صحابہ صفہ میں سے تھے جنہوں نے رسول اللہ والی متوکلانہ زندگی کا

طریقہ اپنا تھا۔ ان کے لئے مستقبل کے وسیع غذا کا ذخیرہ کرنا بھی من سب نہ تھا، اس لئے رسول اللہ نے ان کو یہ ہدایت فرمائی۔ اگرچہ عام لوگوں کے لئے یہ بات بالکل جائز ہے، بلکہ رسول اللہ نے اپنے بعض صحابہ کو بھی اس سے روکا تھا کہ وہ پندرہ سال کا عرصہ میں خرچ کر دیں اور گھر والوں کے لئے کچھ نہ رکھیں۔ لیکن صحابہ میں سے جن حضرات نے رسول اللہ اور اصحابِ صفہ و نِخاص توکل کی راہ اپنائی تھی ان کے لئے اس امر پر عمل کی گنجائش نہ تھی۔

”جن کے رتبے ہیں سوا ان کو سوا مشکل ہے“

حدیث کے آخری فقرے میں اشارہ ہے کہ اللہ کا جو بندہ خیر کی راہوں میں ہمت کے ساتھ صرف کرے گا۔۔۔ وہ اللہ تعالیٰ کی عطا میں کبھی کمی نہ پائے گا!

۱۰۰۔۔۔ یہ منشاء دوستی سے راہِ خدا میں صرف نہ کریں بڑے خسار میں ہیں

(۳۹) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ انْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ جَالِسٌ فِي ظِلِّ الْكُعْبَةِ فَلَمَّا رَأَيْتُ قَالَ هُمْ الْأَخْسَرُونَ وَرَبُّ الْكُعْبَةِ فَقُلْتُ لِمَ ذَاكَ أَيْبَى وَأَمَيَّ مَنْ هُمْ قَالَ هُمْ الْأَكْثَرُونَ أَمْوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَلَقِيلَ مَا هُمْ۔

(رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایک دفعہ رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ اس وقت کعبہ کے سامنے میں اور اس کے نیچے بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے جب مجھے دیکھا تو فرمایا رب کعبہ کی قسم اوہ لوگ بڑے خسارے میں ہیں، میں نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر قربان! کون لوگ ہیں جو بڑے خسارے میں ہیں؟ آپ نے فرمایا: وہ لوگ جو بڑے دوست مند اور سرمایہ دار ہیں، ان میں سے وہی لوگ خسارے سے محفوظ ہیں جو اپنے گے پیچھے اور دائیں بائیں (ہر طرف خیر کے مصارف میں) اپنی دوست کشتہ دوستی کے ساتھ صرف کرتے ہیں۔ مگر دولت مندوں اور سرمایہ داروں میں ایسے بندے بہت کم ہیں۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ نے فقر کی زندگی اختیار کر رکھی تھی اور ان کے مزاج اور طبیعت کے لحاظ سے یہی ان کے لئے بہتر تھا۔ رسول اللہ کی خدمت میں جب وہ حاضر ہوئے تو آپ نے ان کے اطمینان خاطر کے لئے بیان فرمایا کہ دولت مندی اور سرمایہ داری جو ہر بڑی نعمت ہے دراصل کڑی آزمائش بھی ہے اور صرف وہی بندے اس میں کامیاب ہو سکتے ہیں جو اس سے دل نہ لگائیں اور چاروں طرف دوستی کے ساتھ دوست کو خیر کے مصارف میں خرچ کریں، جو یہ نہ کریں گے وہ انجام کار بڑے خسارے میں رہیں گے۔

سیدنا سیدنا سیدنا

۴۰. عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئِي غَضَبَ الرَّبِّ وَتَذْفَعُ مِثَّةَ الشُّوْءِ.

وہ الحرمی

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صدقہ اللہ کے غضب کو ٹھنڈا کرتا ہے اور بری موت کو دفع کرتا ہے۔

جس طرح دنیا کی مادی چیزوں جزوی یونیوں تک کے خواص اور اثرات ہوتے ہیں، اسی طرح انسانوں کے اچھے برے اعمال اور اخلاق کے بھی خواص اور اثرات ہیں جو انبیاء، حبیبہم السلام کے ذریعہ ہی معلوم ہوتے ہیں۔ اس حدیث میں صدقہ کی دو خاصیتیں بیان کی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ اگر بندے کی کسی بڑی لغزش اور معصیت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کا غضب اور ناراضی کے اس کی رضا اور رحمت کا مستحق بن جاتا ہے اور دوسری خاصیت یہ ہے کہ وہ بری موت سے آدمی کو بچاتا ہے (یعنی صدقہ کی برکت سے اس کا فتنہ اچھا ہوتا ہے) دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ اس طرح کی موت سے بچاتا ہے جس کو دنیا میں بری موت سمجھا جاتا ہے۔ واللہ اعلم

۴۱. عَنْ مَرْقَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ ظِلَّ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ صَدَقَتُهُ.

مرقد بن عبد اللہ تابعی بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ کے بعض اصحاب کرام رضی اللہ عنہم نے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات سنی ہے کہ قیامت کے دن مؤمن پر اس کے صدقہ کا سایہ ہوگا۔ (مسند احمد)

حدیثوں میں بہت سے اعمالِ صالحہ کے بارے میں بتایا گیا ہے کہ قیامت کے دن یہ اعمال سایہ کا ذریعہ بن جائیں گے۔ اس حدیث میں صدقہ کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ قیامت میں اس کی ایک برکت یہ ظاہر ہوگی کہ صدقہ کرنے والے کے لئے اس کا صدقہ سائبان بن جائے گا جو اس دن کی تپش اور تمازت سے اس کو بچائے گا۔ اللہ تعالیٰ ان حقیقتوں کا یقین اور اس کے مطابق عمل نصیب فرمائے۔

سیدنا سیدنا سیدنا

۴۲. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ وَمَا زَادَ اللَّهُ بِعَفْوِ الْعِزِّ وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صدقہ سے مال میں کمی نہیں آتی (بلکہ اضافہ ہوتا ہے) اور قصور معاف کر دینے سے آدمی نیچے نہیں ہوتا بلکہ اس کو سر بلند کر دیتا ہے۔ اور اس کی عزت میں اضافہ ہو جاتا ہے اور جو بندہ اللہ کے لئے فروتنی اور خساری کارویہ اختیار کرے اللہ

تو اس کو رُعت اور ہاتری بخشے گا۔

۴۲. عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ يَأَيُّهُمُ اللَّهُ أَرَأَيْتَ الصَّدَقَةَ مَا هِيَ قَالَ أَصْعَافٌ مُضَاعَفَةٌ وَعِنْدَ اللَّهِ الْمَزِيدُ. (رواہ احمد)

حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ سے عرض کیا کہ حضرت ( )! بتائیے کہ صدقہ کیا ہے (یعنی اللہ کی طرف سے کایا اجر ملنے والا ہے؟) آپ ( ) نے فرمایا۔ چند، چند (یعنی جتنی کوئی بندہ اللہ کی راہ میں صدقہ کرے اس کا کئی گنا نفع ملے گا) اور اللہ کے ہاں بہت ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جو اللہ کی راہ میں جتنی صدقہ کرے گا اس کو اس کا کئی گنا اللہ تعالیٰ عطا فرمائے گا۔ دوسری بعض احادیث میں دس گنے سے سات سو گنے تک کا ذکر ہے اور یہ بھی آخری حد نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے گا اس سے بھی زیادہ عطا فرمائے گا۔ اس کا خزانہ انتہا ہے۔

بعض حضرات نے اس حدیث کا مطلب یہ سمجھا ہے کہ صدقہ کے عوض میں کئی گنا اللہ تعالیٰ اسی دنیا میں عطا فرماتا ہے، ورنہ اس کا صدقہ جو آخرت میں عطا فرمایا جائے گا وہ اس سے بہت زیادہ ہوگا۔

اللہ کے بندوں کا یہ عام تجربہ ہے کہ اللہ پر یقین و اعتماد کرتے ہوئے وہ خاص کے ساتھ جتنی اس کی راہ میں اس کے بندوں پر صرف کرتے ہیں اس کا کئی گنا اللہ تعالیٰ ان کو اس دنیا ہی میں عطا فرمادیتا ہے، یہاں اخلاص اور یقین شرط ہے۔

نہایت سیدیں و سیدوں کے درمیان کا اجر و ثواب

۴۳. عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيُّمَا مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى عُرَى كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خَضِرِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ أَطْعَمَ مُسْلِمًا عَلَى جُوعٍ أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ سَقَى مُسْلِمًا عَلَى ظَمَأٍ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرُّحِيِّ الْمَخْتُومِ۔

۴۴. حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس مسلمان نے کسی دوسرے مسلمان کو جس کے پاس پیٹ نہیں تھا، پہنے و پہنا دیا، اللہ تعالیٰ اس کو جنت کا لباس پہنانے کا اور جس مسلمان کو جس نے دوسرے مسلمان کو جو کہ حالت میں کھانا کھایا، اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے پھل و میوے کھانے کا اور جس مسلمان نے کسی کو جس کی حالت میں دوسرے مسلمان کو پانی پلایا، اللہ تعالیٰ اس کو جنت کی سرسبز شاہ آب مہرور پہنچائے گا۔

۴۵. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَا مِنْ مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا إِلَّا كَانَ فِي حِفْظِ اللَّهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ مِنْهُ عِرْقَةٌ۔

۴۶. حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ فرماتے

تھے جس بندے نے کسی مسلم کو کپڑا پہنایا وہ یقیناً اس وقت تک اللہ کے حفظ و امان میں رہے گا جب تک کہ اس کے جسم پر اس کپڑے میں سے کچھ بھی رہے۔

۴۶ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ جُنْتُ فَلَمَّا تَبَيَّنَتْ وَجْهَهُ عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَلْبٍ لَكَانَ أَوَّلَ مَا قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا الْأَرْحَامَ وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ يَنَامُ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ.

حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ہیں کہ رسول اللہ جب ہجرت کر کے مدینہ طیبہ آئے تو میں (آپ کو دیکھنے سمجھنے کے لئے) آپ کے پاس آیا، جب میں نے غور سے آپ کا رویہ انور دیکھا تو پہچان لیا (وربلا کسی شک و شبہ کے چٹن یا) کہ یہ ہرگز کسی جھوٹے کا چہرہ نہیں ہے۔ پھر آپ نے سب سے پہلی جو بات فرمائی وہ یہ تھی کہ "اے لوگو! آپس میں سلام کی خوب اشاعت کرو اور رواج دو (یعنی ہر ایک دوسرے کو سلام کیا کرے) اس سے دل کی سر میں کھلتی ہیں اور تعلق بڑھتا ہے) اور (اللہ کے بندوں کو خاص کر ان کو جو ضرورت مند ہو) آجانا کھانا، اور آپس میں صدہ رحمی کرو (یعنی قربابت کے حقوق ادا کرو) اور رات کو جس وقت لوگ پڑے سوتے ہیں اللہ کے حضور میں نماز پڑھو، ایسا کرو گے تو سلامتی کے ساتھ جنت میں جاؤ گے۔

جو بے پیاسے جاوے اور دل و جان پلانا ہی نہ ہو۔

۴۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَيْرَ لَامَرَةٍ مُؤْمِسَةٍ مَرَّتْ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ رَجُلٍ يَلْهَثُ كَأَنَّهُ يَفْتُلُهُ الْعَطَشُ فَنَزَعَتْ خُفَّيْهَا فَأَرْفَقَتْهُ بِجَمَارِهَا فَنَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاءِ لَفُفَّيْهَا بِذَلِكَ قِيلَ إِنَّ لَنَا فِي النَّهَائِمِ أَجْرًا؟ قَالَ فِي كُلِّ ذَاتٍ كَجِدْرِ طَبْطَبَةِ أَجْرٍ.....

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک بدچمن عورت اس عمل پر بخش دی گئی کہ وہ ایک کنوئیں کے پاس سے گزری اور اس نے دیکھا کہ ایک سزاوارتہ نکالے ہوئے (اور اس کی حالت ایسی ہے کہ) گویا وہ پیاس سے مری جا رہی ہے (اس عورت کے دل میں ترس آیا۔ وہ اپنی نکانے کے لئے رسی ڈول کچھ موجود نہیں تھا) اس نے اپنا چہرہ کا موزہ پاؤں سے نکالا اور (کسی طرح اس کو) اپنی اوڑھنی سے ہاندھا اور (محنت مشقت کر کے) اس کے ذریعہ کنوئیں سے پانی نکال کر اس کو پلایا، وہ عورت اپنے اسی عمل کی وجہ سے بخش دی گئی۔ کسی نے عرض کیا: یا رسول اللہ (آپ جانوروں کے کھدے پلانے میں بھی ثواب ہے؟) آپ نے فرمایا: ہاں! ہر حساس جانور (جس کو بھوک پیاس کی تکلیف ہوتی ہو) اس کو کھلانے پلانے میں اجر و ثواب ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

۴۸ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْسًا أَوْ يَزُوعُ زَوْعًا فَيَأْكُلُ مِنْهُ إِنْسَانٌ أَوْ طَيْرٌ أَوْ بَهِيمَةٌ إِلَّا كَانَ لَهُ أَجْرٌ



حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو مسکین بندہ ولی درخت کا ہے یا تھنق - تو اس درخت یا تھنق سے وہ پھل کھائے وہ ولی انسان کی ولی پر ندمی ولی پر پیچیدہ حساب کا وہ اس بندہ کے ساتھ در در و تو ایسا ناریہ رہا

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرَّ رَجُلٌ بِفُصْنٍ شَجَرَةٍ عَلَى طَهْرِ طَرِيقٍ لِقَالٍ لِأَنْجَيْنَ هَذَا عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ لَا يُؤْذِيهِمْ فَأُذِيَهُمُ الْجَنَّةَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا کہ ایک بندہ کسی راستے پر چل رہا تھا جس پر کسی درخت کی ایک شاخ تھی (جس سے گزرنے والوں کو تکلیف ہوتی تھی) اس بندہ نے اپنے جتنی میں ہوا میں اس شاخ میں سے ایک لکڑی کا تانہ صاف کر کے راستہ صاف کر دیا تاکہ بندگانِ خدا کو تکلیف نہ پہنچے اس نے یہاں یہاں اپنے اس عمل کو پتے پتے جنت میں بھیج دیا۔

بعض اعمال کا ثواب بہت چھوٹا ہے اور معنی بڑے ہیں، لیکن کبھی کبھی وہ دل کی ایسی کیفیت اور ایسے خدا پرستانہ جذبہ کے ساتھ صادر ہوتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں بڑے قیمتی اور محبوب ہوتے ہیں، اس کی وجہ سے رحم الرحیم کا دریا رستہ جوش میں آجاتا ہے، پھر اس بندہ کے سارے گناہ بخش دیے جاتے ہیں اور اس کے لئے مغفرت و درگزر جنت کا فیصلہ فرمایا جاتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث میں ایک پیارے کتے کو پانی پلانے والی ایک بدچال مورت کی مغفرت کی جو خوشخبری دیتی تھی کہ اس حدیث میں راستے سے ایک درخت کی شاخ کا تانہ بنادینے پر ایک آدمی کے داخلہ جنت کی جو بشارت سنائی گئی ہے اس کا راز یہی ہے۔ اللہ اعلم۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَكْثَمُ أَجْرًا قَالَ أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَبِيحٌ شَحِيحٌ تَخْشَى الْفَقْرَ وَتَأْمَلُ الْغِنَى وَلَا تُمَهِّلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْحُلُقُومَ كُنْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَفُلَانٍ كَذَا وَلَوْ كَانَ لِفُلَانٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ کس صدقہ کا ثواب زیادہ ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ زیادہ ثواب کی صورت یہ ہے کہ تم اپنی حالت میں صدقہ دے جب کہ تم باری تمہاری قیامت کو دیکھ رہا ہو، تمہارے اندر وہ حالت کی پہچانت اور اس کو اپنے پاس رکھنے کی حرص نہ ہو، اس حالت میں (راہِ خدا میں مخریق نہ کرنے سے) تمہیں محتاج کا خدشہ ہو، اور اللہ تعالیٰ کی رحمت میں آرزو ہو (ایسے وقت میں اللہ کی رضا کے لئے پناہ مخریق نہ کرنا پڑے خدا پرستی و خدا اطاعت کی دلیل سے اور اپنے صدقہ کا ثواب بہت بڑا ہے۔) اور ایسا نہ ہونا چاہئے کہ تم سوچتے رہو اور ناستے رہو، یہاں تک

کہ جب موت کا وقت آجائے اور جان کھینچ کر حلق میں آجائے تو تمہارے ہاتھ میں وصیت کرنے لگو کہ اتنے فداں کو اور اتنے فداں کو، آگے اب تو مال (تمہاری ملکیت سے نکل کر) فداں کا (یعنی وارثوں) کا بہ بنی جائے گا۔

انسانوں کی یہ عام غمخواری ہے کہ جب تک وہ تندرست و توانا ہوتے ہیں اور موت سامنے نہیں آتی ہوتی، وہ اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے بخل کرتے ہیں۔ شیطان ان کے دلوں میں وسوسہ ڈالتا ہے کہ اگر ہم نے راہِ خدا میں خرچ کیا تو ہمارے پاس کمی ہو جائے گی، ہم خود، تنگ دست و محتاج ہو جائیں گے۔ اس لئے ان کا ہاتھ نہیں کھٹکتا، لیکن جب موت سامنے آجاتی ہے اور زندگی دنیا میں باقی نہیں رہتی تو انہیں صدقہ یاد آتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ ظلم زائل نہیں ہے۔ زندگی کا وہ میں محبوب اور مقبول صدقہ وہ ہے جو بندہ تدرستی اور توانائی کی ایسی حالت میں کرے کہ اس کے سامنے اپنے مسائل اور اپنا مستقبل بھی ہو اس کے باوجود وہ اللہ کی رضا جوئی کے لئے اور آخرت کے ثواب دنیا میں ور رب کریم کے وعدوں پر یقین و اعتماد کرتے ہوئے اسی حالت میں ہاتھ کھسک کر اللہ کی راہ میں اس کے بندوں پر خرچ کرے۔ ایسے بندوں کے لئے قرآن مجید میں فدا کا وعدہ ہے۔

اپنے اہل و عیال کی ضرورت پر اپنی اپنی حیثیت کے مطابق وہ ہمیشہ خرچ تو کرتے ہی رہتے ہیں لیکن اس خرچ کرنے سے لوگوں کو وہ روحانی خوشی حاصل نہیں ہوتی جو خدا کے نیک بندوں کو دے کر نصرت مندوں اور مساکین و افتراء پر صدقہ کرنے سے ہوتی ہے۔ لیکن انہیں اس میں اپنی پر خرچ کرنے کو ٹھکارا ثواب نہیں سمجھتے، بلکہ اس کو مجبوری کا ایک تاوان یا عین غمخواری سمجھتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے بتایا کہ اپنے اہل و عیال اور اقارب پر بھی اگر اللہ اور ثواب دنیا کی نیت سے خرچ کرنا چاہتے ہیں اس صورت میں جو خرچ اس مد میں ہو گا وہ سب صدقہ کی طرح آخرت کے نیک میں نفع ہو گا، بندہ اس سے لوگوں پر صدقہ کرنے سے زیادہ اس کا ثواب ہو گا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس تعلیم سے ہمارے لئے خیر و سعادت کا ایک بہت بڑا دروازہ کھل چکا ہے۔ اب ہم جو چاہیں اپنے بیوی بچوں کے حوالے کر سکتے ہیں، حتیٰ کہ ان کے جوتوں پر جائز حدود میں خرچ کریں وہ ایک طرح کا اور کارِ ثواب ہو گا۔ اس شرط یہ ہے کہ ہم اس ذہن سے اور اس نیت سے خرچ کریں۔

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَنْفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةً - (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کوئی صاحب ایمان بندہ اپنے اہل و عیال پر ثواب کی نیت سے خرچ کرے تو وہ اس کے حق میں صدقہ ہو گا (رواہ عنہ اللہ ثواب کا

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ الْفُضْلُ؟ قَالَ جُهِدَ الْمُقْبِلُ وَابْتَدَأَ بِمَنْ تَعُولُ.

(رواہ ابوداؤد)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کونسا صدقہ افضل ہے؟ آپ نے فرمایا وہ صدقہ افضل ترین صدقہ ہے جو غریب آدمی اپنی محنت کی کمائی سے کرے اور پہلے ان پر خرچ کرو جن کے تمذمہ درہو (یعنی اپنے بیوی بچوں پر)۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ عِنْدِي دِينَارٌ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى وَلَدِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى أَهْلِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى خَادِمِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْتَ أَعْلَمُ.

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میرے پاس ایک دینار ہے (بتائیں گے میں وہ کہاں خرچ کروں اور کس کو دے دوں؟) آپ نے فرمایا (سب سے مقدم یہ ہے) کہ اپنی ضرورتوں پر خرچ کرو۔ اس نے کہا کہ اس کے سنے میرے پاس اور ہے۔ آپ نے فرمایا تو اس کو اپنی اولاد کی ضروریات پر خرچ کرو۔ اس نے کہا کہ اس کے سنے میرے پاس اور ہے۔ آپ نے فرمایا تو اس کو اپنی بیوی کی ضروریات پر خرچ کرو۔ اس نے کہا کہ اس کے سنے میرے پاس اور ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ پھر اس کو اپنے غلام اور بیوی پر صرف کرو۔ اس نے کہا کہ اس کے سنے میرے پاس اور ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ تم زینہ واقف ہو (کہ تمہارے بل قربت میں کون زیادہ ضرورت مند اور مستحق ہے)۔

غالباً ان صاحب کے ظاہری حال سے رسول اللہ نے یہ اندازہ کیا تھا کہ یہ خود ضرورت مند اور تنگ حال ہیں اور ان کے پاس بس ایک دینار ہے اور یہ اس کو ثواب آخرت اور اللہ کی رضا کے لئے کہیں خرچ کرنا چاہتے ہیں اور ان کو یہ معلوم نہیں کہ مؤمن بندہ جو پہنچ اپنی ضرورتوں پر خرچ کرے یا اپنے بیوی بچوں اور غلاموں پر (جن کی اس پر ذمہ داری ہے) خرچ کرے وہ سب بھی صدقہ اور اللہ تعالیٰ کی رضا اور ثواب کا وسیلہ ہے، اس لئے آپ نے ان کو بالترتیب یہ مشورہ دیا۔ عام اصول اور حکم یہی ہے کہ آدمی پہلے ان حقوق اور ان ذمہ داریوں کو ادا کرے جن کا وہ ذاتی اور شخصی طور پر ذمہ دار ہے اس کے بعد آگے بڑھے۔ ہاں وہ انسان خدا جن کو توکل و اعتماد علی اللہ کا بلند مقام حاصل ہو اور ان کے بل و عیال کو بھی اس دولت میں سے حصہ ملے ہو ان کے لئے یہ صحیح ہے کہ خود فاقہ سے رہیں، پیٹوں پہ پتھر باندھیں اور گھر میں جو کھانا ہو وہ دوسرے اہل حاجت کو بخلا دیں۔ خود رسول اللہ ﷺ اور خواص صحابہ کا حال اور طرز عمل یہی تھا۔ یوثقون (سورہ الحشر)۔

### ابت پر صدقہ کی خاص فضیلت

۱۵: عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصَّدَقَةُ عَلَى الْمُسْكِينِ صَدَقَةٌ وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّحْمِ ثِنْتَانِ صَدَقَةٌ وَصَلَةٌ -

۱۵: سلیمان بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی غنی مسکین کو اللہ کے لئے پیوند صرف صدقہ ہے اور اپنے کسی عزیز قریب (شر ورت مند) کو اللہ کے لئے کچھ دینے میں دو پہلو ہیں اور دو طرح کا ثواب ہے، ایک یہ کہ وہ صدقہ ہے اور دوسرے یہ کہ وہ صدقہ رحمی ہے (یعنی حق قرابت کی دانستگی ہے) جو بھائے خود بڑی نئی ہے

۱۶: عَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَصَدَّقْنِ يَامَعْشَرَ النِّسَاءِ وَلَوْ مِنْ خَلِيكُنَّ قَالَتْ لَرَجَعْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقُلْتُ إِنَّكَ رَجُلٌ خَفِيفٌ ذَاتُ الْيَدِ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ فَأَبَيْهِ فَأَسْتَلْتُهُ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ يُجْزِي عَنِّي وَإِلَّا صَرَفْتُهَا إِلَى غَيْرِكُمْ قَالَتْ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بَلْ إِنِّيهِ أَنْتَ قَالَتْ فَأَنْطَلَقْتُ فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَاجَتِي حَاجَتُهَا قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَلْقَيْتَ عَلَيْهِ الْمَهَابَةَ فَقَالَتْ فَخَرَجَ عَلَيْنَا بِلَالٌ فَقُلْنَا لَهُ إِنَّكِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ امْرَأَتِي بِالْبَابِ تَدُلُّكَ الْخُزْيُ الصَّدَقَةَ عَنْهُمَا عَلَى أَزْوَاجِهِمَا وَعَلَى أَيْتَامٍ لِي حُجُورِهِمَا وَلَا تُخْبِرُهُ مِنْ نَحْنُ قَالَتْ فَدَخَلَ بِلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ هُمَا قَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَزَيْنَبُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيُّ الزَّيَّابِ قَالَتْ امْرَأَةُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَعَمْ لَهُمَا أَجْرَانِ أَجْرُ الْقَرَابَةِ وَأَجْرُ الصَّدَقَةِ

۱۶: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی زینب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (ایک خطبہ میں خاص طور سے عورتوں کو مخاطب کر کے) فرمایا کہ: خواتین! تم کو چاہئے کہ راہ خدا میں صدقہ کیا کرو، اگرچہ تم کو اپنے زیورات میں سے دین پڑے (تو زینب بیان کرتی ہیں کہ) میں نے جب حضور کا یہ ارشاد سنا تو میں اپنے شوہر عبد اللہ بن مسعود سے پاس آئی اور میں نے ان سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم عورتوں کو خاص طور سے صدقہ کی تاکید فرمائی ہے (اور میں چاہتی ہوں کہ میرے پاس جو کچھ ہے اس میں سے روندہ میں خرچ کرنے کی سعادت حاصل کروں) اور تم بھی تنگ حال اور غنی ہاتھ ہو، اب تم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کرو (کہ اگر میں تم کو بی دے دوں تو کیا میرا صدقہ ادا ہو جائے گا) اگر میرا تم کو دین صحیح ہو تو میں تم ہی کو دے دوں گی، ورنہ دوسرے ضرورت مند پر خرچ کر دوں گی۔ کہتی ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود نے مجھ سے کہا کہ تم خود ہی چکر حضور سے دریافت کرو تو میں خواہی، وہاں پہنچی تو دیکھا کہ انصار میں سے ایک عورت چپ کے دروازے پر کھڑی ہو کر کسی غرض بھی وہی ہے جو میری غرض ہے (یعنی وہ بھی تنگ دستی سے معذور کرنے کے لئے حاضر

ہوئی تھی)۔ اور رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے ایک خاص بیعت دی تھی (جس کی وجہ سے ہم ایک کو آپ سے دو ہدایات کرنے کی جرأت نہیں ہوتی تھی) سب سے ہمیں خود آپ کے قریب پہنچ کر پوچھنے کی ہمت نہیں ہوئی) اتنے میں (آپ کے خاص خدمت اور مؤذن) حضرت بلال رضی اللہ عنہ باہر نکلے۔ ہم دونوں نے ان سے کہا کہ آپ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیجئے کہ دو عورتیں دروازے پر کھڑی ہیں اور آپ سے یہ پوچھنا چاہتی ہیں کہ اگر وہ اپنے ضرورت مند شوہروں اور یتیموں پر جو خواہ ان کی گود میں پرورش پائیں ہیں صدقہ کریں تو کیا یہ صدقہ ادا ہو جائے گا؟ (اور ہم کو اس صدقہ کا ثواب ملے گا) اور رسول اللہ ﷺ کو یہ نہ بتانا کہ ہم کون دو عورتیں ہیں؟ بلال رضی اللہ عنہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان دونوں عورتوں کا سوال آپ کی خدمت میں عرض کیا۔ آپ نے پوچھا کہ وہ کون عورتیں ہیں؟ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ایک عورت تواضع میں سے ہے اور دوسری زینب ہے۔ آپ نے پوچھا کہ کونسی زینب؟ بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: عبداللہ بن مسعود کی بیوی زینب۔ آپ نے فرمایا: ہاں (ان کا صدقہ ادا ہو جائیگا، بلکہ اس صورت میں) ان کو وہ ثواب ملے گا، ایک صدقہ کا اور دوسرے صلہ رحمی کا ثواب۔ (بخاری، ص ۱۸۰)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالْمَدِينَةِ مَالًا مِنْ تَغْلِي وَكَانَ أَحَبَّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَرٌّ حَاءً وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةَ الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ قَامَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَإِنْ أَحَبَّ مَالِي إِلَى بَرِّحَاءٍ وَإِنَّهَا صَدَقَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى أَزْجُو بِرَّهَا وَذُخْرَهَا عِنْدَ اللَّهِ لَضَعُفًا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَخْ بَخْ ذَلِكْ مَالٌ رَابِعٌ وَقَدْ سَمِعْتُ عَائِلَةً وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَلْعَلَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ لِي الْآلِ بِرَّهِ وَبَنِي عَمِّهِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کھجور کے پاجات کے حفاظے مدینہ کے انصار میں سب سے زیادہ دولت مند حضرت ابو طلحہ انصاری تھے اور انہیں اپنے پاجات اور جائیدادوں میں سب سے زیادہ محبوب یہ حاء تھی (یہ ان کے ایک قیمتی بان کا نام تھا) اور یہ مسجد نبوی کے بالکل سامنے تھی اور رسول اللہ ﷺ اس میں تشریف لے جایا کرتے تھے اور اس کا تیس پانی (شوق سے) نوش فرماتے تھے انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی - (یعنی وہ مقبوت کا مقام تم کو اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب تک اپنی محبوب چیزوں کو تمہارے خزانہ میں خرچ نہ کرو) تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے -

ہدایت میں سب سے زیادہ محبوب پیرِ حواء ہے، اس لئے اب وہی میری طرف سے اللہ کے لئے صدقہ ہے۔ مجھے امید ہے کہ آخرت میں مجھے اس کا ثواب ملے گا، اور میرے لئے ذخیرہ ہوگا۔ ہذا آپ اس کے بارے میں وہ فیصلہ فرمادیں جو اللہ تعالیٰ آپ کے ذہن میں ڈالے (یعنی جو مصرف اس کا من سب سمجھیں معین فرمادیں) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ اولاد ہے تو بڑی نفع مند اور کار آمد جائیداد ہے، میں نے تمہاری بات سن لی (اور تمہارا منشاء سمجھ لیا) میں سمجھتا ہوں کہ تم اس کو اپنے ضرورت مند قریبی رشتہ داروں میں تقسیم کر دو۔ حضرت بوعلیہؓ نے عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ (میں یہی کروں گا۔ چنانچہ انہوں نے وہ باغ اپنے قریبی رشتہ داروں میں اور چچا زاد بھائیوں میں تقسیم کر دیا۔

۴۔ بعض روایات میں تفصیل کے ساتھ بتایا گیا ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے اپنا یہ باغ رسول اللہ ﷺ کی ہدایت کے مطابق اپنے خاص اقارب ابی بن کعب، حسان بن ثابت، شداد بن اوس اور عیاد بن جابر پر تقسیم کر دیا تھا۔ یہ باغ کس قدر قیمتی تھا اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ بعد میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے صرف حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا حصہ ایک لکھ درہم میں خرید لیا تھا۔

۵۔ چونکہ آدمی کا زیادہ واسطہ اپنے عزیزوں قریبوں ہی سے رہتا ہے، اور زیادہ تر معاملات انہیں سے پڑتے ہیں، اس لئے اختلافات اور نزاعات بھی زیادہ تر اقارب ہی سے ہوتے ہیں جن کی وجہ سے اس دنیا کی زندگی بھی عذاب بن جاتی ہے اور آخرت بھی برباد ہے۔ اگر رسول اللہ ﷺ کی اس تعلیم و ہدایت پر عمل کیا جائے اور لوگ اپنے قرابت داروں پر اپنی کمائی خرچ کرنا اللہ کی رضا کا وسیلہ سمجھیں تو دنیا اور آخرت کے بڑے عذاب سے محفوظ رہیں۔ کاش دنیا رسول اللہ ﷺ کی تعلیم و ہدایت کی قدر سمجھتے اور اس سے فائدہ اٹھاتے۔

### صدقہ کیا ہے؟

صدقہ کیا ہے؟ اللہ کے بندوں کے ساتھ اس نیت سے اور اس امید پر احسان کرنا کہ اس کے صلہ میں اللہ تعالیٰ کی رضا اور رحمت و مہربانی نصیب ہوگی اور بلاشبہ وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کا کرم و احسان حاصل کرنے کا خاص اخص وسیلہ ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی بتایا کہ جس طرح ایک آدمی اپنی طرف سے صدقہ کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے ثواب و صدقہ کی امید کر سکتا ہے اسی طرح اگر کسی مرنے والے کی طرف سے صدقہ کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس کا ثواب و صلہ اس مرنے والے کو عطا فرمائے گا۔ پس مرنے والوں کی خدمت اور ان کے ساتھ ہمدردی و احسان کا ایک طریقہ ان کے لئے دعا و استغفار کے علاوہ یہ بھی ہے کہ ان کی طرف سے صدقہ کیا جائے، یا اسی طرح ان کی طرف سے دوسرے، عموماً خیر کر کے ان کو ثواب پہنچایا جائے۔ اس بارے میں رسول اللہ ﷺ کی مندرجہ ذیل حدیثیں پڑھیے:

۵۸ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِلنَّبِيِّ إِنَّ أُمَّيْ أَلْفَلَتْ نَفْسَهَا وَأَعْلَنَهَا لَوْ تَوَكَّلْتُ تَصَدَّقْتُ فَهَلْ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا؟ قَالَ نَعَمْ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا

کہ امیری و مدد کا بدلہ اپنی تک و رو فتنہ تھا ہو کیا ہو میرے جان سے کہ اگر وہ موت و قلعی ہوتے تو پتے  
پتے بول سکتیں تو وہ ضرور پتہ صدقہ کرتیں، تو اب میری جان صرف سے صدقہ ہوں تو یہ سنا  
ثواب ان کو پہنچ جائے گا؟ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا ہاں اسٹیج پائے گا۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ ثَوَّقَ أُمُّهُ وَهُوَ غَائِبٌ عَنْهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمِّي  
ثَوَّقَتْنِي وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهَا أَبْتَفَعُهَا شَيْئًا إِنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ لَأُبْنِي أَشْهَدُكَ أَنَّ  
حَاطِبِي الْمَخْرَافَ صَدَقَ عَلَيْهَا۔ (رواہ البخاری)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ کی بیوی غائبہ تھی یہ وقت ہو کہ  
خود سعد موجود نہیں تھے (رسول اللہ کے ساتھ ایک غزوہ میں تھے) سو اس نے اپنے جان و جان  
ہوئی تو رسول اللہ کی خدمت میں نہیں نے عرض کیا کہ یہ سعد امیر کی مدد میں جو ان میں  
میر کی مدد کا انتقال ہو گیا، تو ان میں کی طرف سے صدقہ ہوں، تو یہ ان سے منع نہ ہو گا  
(اور ان کو اس کا ثواب پہنچے گا؟) رسول اللہ نے فرمایا ہاں، بیشک انہوں نے عرض کیا کہ میں نے  
کوہا بنا دیا ہوں کہ میں نے اپنے جان و جان اپنے والدہ کو مدد سے اسے صدقہ کر دیا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ فَقَالَ إِنَّ أَبِي مَاتَ وَتَرَكَ مَالًا وَلَمْ يُؤْصَ فَهَلْ  
يُكْفَرُ عَنْهُ إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهُ؟ قَالَ نَعَمْ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور  
عرض کیا کہ حضرت امیر کے والدہ انتقال ہو گئیں اور انہوں نے تمکے میں چھ ماہ چھ ماہ راتے اور  
(صدقہ وغیرہ کی) کوئی وصیت نہیں کی ہے، تو ان میں کی طرف سے صدقہ ہوں تو یہ میرے صدقہ  
ان کے لئے کفار باسحقات اور مغفرت و نجات کا ذریعہ بن جائے گا؟ آپ نے فرمایا ہاں (اللہ تعالیٰ سے  
اس کی امید ہے)۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ الْعَاصِ بْنَ وَائِلٍ لَذَرَ لِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ يُحَرِّمَانَةَ بَذْنَةً  
وَأَنَّ هِشَامَ بْنَ الْعَاصِ نَحَرَ حَصْنَةَ خُمَيْسِينَ وَأَنَّ عُمَرُو سَأَلَ النَّبِيَّ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ  
أَمَّا أَبُوكَ لَوْ أَقْرَبَا لَوَحِيدٍ فَصُمْتُ وَتَصَدَّقْتُ عَنْهُ لَفَعَهُ ذَلِكَ۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ان کے والدہ عاص بن وائل نے زمانہ  
جاہلیت میں سوہانت قربان کرنے کی نذر مانی تھی (جس کو وہ چاہتے تھے کہ ان کے لیے ایک بیٹے  
ہشام بن العاص نے تو چاہا، انہوں نے قربانی (اپنے باپ کی نذر) سے سب میں) دینی ہو  
دوسرے بیٹے عمرو بن العاص نے (جن کو سعد نے صدقہ کی تھی) رسول اللہ سے اس  
بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ اگر تمہارے باپ ایمان کے آگے ہوتے اور پھر تمہاری

طرف سے روزے رکھتے یہ صدقہ کرتے، تو ان کے لئے نفع مند ہوتا (اور اس کا ثواب ان کو پہنچتا، لیکن کفر و شرک کی حالت میں مرنے کی وجہ سے اب تمہارا کوئی عمل ان کے کام نہیں آسکتا)۔

**تشریح** رسول اللہ نے ان حدیثوں میں (اور ان کے علاوہ بھی بہت سی حدیثوں میں جو کتب حدیث کے مختلف ابواب میں مروی ہیں) یہ بات پوری صراحت کے ساتھ بیان فرمائی ہے کہ صدقہ وغیرہ جو قبل تجویز نیک عمل کسی مرنے والے کی طرف سے کیا جائے یعنی اس کا ثواب اس کو پہنچا جائے وہ اس کے لئے نفع مند ہوگا اور اس کا ثواب پہنچے گا۔ گویا جس طرح اس دنیا میں ایک آدمی اپنا کمیا ہوا پیسہ اللہ کے کسی دوسرے بندے کو دے کر اس کی خدمت اور مدد کر سکتا ہے اور وہ بندہ اس سے نفع اٹھا سکتا ہے اسی طرح اگر کوئی صاحب ایمان اپنے مرحوم ماں باپ یا کسی دوسرے مؤمن بندہ کی طرف سے صدقہ کر کے اس کو سخرت میں نفع پہنچانا اور اس کی خدمت کرنے چاہے تو مندرجہ بالا حدیثوں نے بتایا کہ ایسا ہو سکتا ہے ورنہ تعالیٰ کی طرف سے اس کا دوروازہ کھلا ہوا ہے۔

**ترجمہ** کتنا عظیم فضل و احسان ہے اللہ تعالیٰ کا کہ اس راستے سے ہم اپنے ماں باپ اور دوسرے عزیزوں قریبوں اور دوستوں محسنوں کی خدمت ان کے مرنے کے بعد بھی کر سکتے ہیں، اور اپنے بدیئے اور گھٹے ان کو برابر بھیج سکتے ہیں۔

یہ مسئلہ حدیث نبویہ سے بھی ثابت ہے اور اس پر امت کے ائمہ حق کا اجماع بھی ہے۔ ہمارے زمانہ کے بعض ان لوگوں نے جو حدیث و سنت کو کتب اللہ کے بعد دین و شریعت کی ثانوی اساس بھی نہیں مانتے، اور اس کے حجت دینی ہونے کے قطعی منکر ہیں، اس مسئلہ سے انکار کیا ہے۔ اس کا جڑنے آپ سے قریباً ۲۰ سال پہلے ایک مستقل مبدوع رسالہ اس موضوع پر لکھا تھا، اس میں اس مسئلہ کے ہر پہلو پر تفصیل سے بحث کی گئی ہے اور منکرین کے ہر شبہ کا جواب دیا گیا ہے۔ الحمد للہ وہ اس موضوع پر کافی شفیق ہے۔ کتاب الزکوٰۃ کو ہم اسی پر ختم کر کے کتاب الصوم شروع کرتے ہیں۔

اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ وَأَنْتَ الْمُسْتَعَانُ





معارف الحديث



كتاب الصوم

قَالَ اللَّهُ تَارِكًا وَمُعَالِي

يَسَاءُ يَهَا الَّذِينَ مَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ  
عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کئے گئے ہیں، جس طرح  
تم سے پہلی امتوں پر بھی فرض کئے گئے تھے، تاکہ تمہارے  
اندر تقویٰ اور پرہیزگاری پیدا ہو۔

تہذیب و رسالت کی شہادت کے بعد نماز کو پورا کرنا اور بیچ امام کے ساتھ ادا کرنا۔

وحدثنی عن سیدنا محمد بن عبد اللہ کہ پائل شرم میں اربعہ جہنمی جن میں رسول اللہ نے ان پانچوں چیزوں کو امام کے رکاع اور بیچ کی ستون بتایا ہے ان کے رکاع اور حد سے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ پہلے بھی اگر یہ پانچ چاہے کہ امام مدنی فرمانبرداری والے جس طرح حریت کا منہ ہے اس کی تحقیق و تہذیب و تہذیب میں اس پانچوں کو خاص خاص اہمیت ہے اس لحاظ سے نماز اور زکوٰۃ کی جو تاثیریں جسمانیات میں وہ اپنے موقع پر فائز کی جاتی ہیں روزہ کی اس تاثیر و خصوصیت کا اثر خواہ قرآن مجید میں نہ آتے اور حدیث میں نہ آتے سچ فرمایا گیا ہے سورۃ بقرہ میں رمضان کے روزوں کی فرضیت کا اعلان فرمایا گیا ہے کہ یہ روزے فرض کیا گیا ہے یعنی اس حکم کا مقصد یہ ہے کہ تم میں تقویٰ پیدا ہو۔ حدیث میں اس کے ساتھ ساتھ روایت ہے کہ روزہ کی تاثیر یہ ہے کہ صلوٰۃ اور بیعت کا اثر پورا ہو جائے۔ اس کی طبیعت اور حریت میں وہ سارے مادی و مادی تھکتے جہنمی میں جو وہ ہے حیوانوں میں جوتہ ہیں اور ان کے ساتھ جس کی فطرت میں روحانیت اور معنویت کا وہ نورانی جوہر بھی ہے جو مادیات کی ضیف حقوق و فرائض کی خلاف ورزی ہے انسان کی عبادت کا اور مدار اس پر ہے کہ اس کا یہ روحانی و روحانی صوفیانہ اندیشہ و اندیشہ کی خاطر پر غالب اور حوی رہے اور اس کو حد و کا پندر رکھے اور یہ تب ہی ممکن ہے جب کہ انہی پندرہ مادی و معنوی پندرہ مادی و معنوی فرمانبرداری اور احسانیت شعاری کا مادی جوہر اس کے مقابلے میں نہ آئے روزہ کی ریاضت کا خاص مقصد و مضمون یہی ہے کہ اس کے ذریعہ انسان کی حیوانیت و روحانیت کو حد سے ادا کر دے اور انسانی و روحانی خصوصیات کا بعد ازیں فرمانبرداری کا کوثر بنایا جائے اور یہ نعمہ یہ چیز نبوت اور شریعت کے خاص مقصد میں سے ہے اس نے پہلی تمام شریعتوں میں بھی روزے کا حکم رہا ہے۔ قرآن مجید میں اس امت اور روزے کا حکم دیتے ہوئے فرمایا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

سورۃ بقرہ ۱۸۳

ایمان والو! تم پر روزے فرض کیے گئے ہیں جتنی امتوں پر بھی فرض کئے گئے تھے (روزہ کا یہ حکم تمہارے لیے دیا گیا ہے) تاکہ تم میں تقویٰ پیدا ہو۔

یہ جان کر کہ روزہ کی قوت انسانی و مادی و روحانی قوت کے تابع رہنے اور اللہ کے احکام کے مقابلے میں انسان کی خواہشات اور پیچیدہ و پیچیدہ کے تقاضوں و پہانے کی عبادت کے لئے کا خاص ذریعہ اور وسیعہ ہے اس سے ملتی جلتی اس کا حکم دیا گیا ہے۔ اگرچہ روزہ کی مدت اور بعض امور سے تفصیلی احکام میں امتوں کے اختلافات اور اختلافات کے باوجود فرق بھی تھا اس آخری امت کے

لئے جس کا دور دنیا کے آخری دن تک ہے سال میں ایک مہینے کے روزے فرض کئے گئے ہیں اور روزے کا وقت طلوع سحر سے غروب آفتاب تک رکھا گیا ہے، اور بلاشبہ یہ مدت اور یہ وقت مذکورہ بالا مقصد کے لئے اس دور کے واسطے مناسب ترین اور نہایت معتدل مدت اور وقت ہے، اس سے ہمیں ریاضت اور نفس کی تربیت کا مقصد حاصل نہیں ہوتا، اور اگر اس سے زیادہ رکھا جاتا۔ مثلاً روزے میں دن کے ساتھ رات بھی شامل کر دی جاتی، اور بس سحر کے وقت کھانے پینے کی اجازت ہوتی، یہ سب میں دو چار مہینے مسلسل روزے رکھنے کا حکم ہوتا، تو انسانوں کی کثرت کے لئے ناقابل برداشت اور صحتوں کے لئے مضر ہوتا۔ بہر حال طلوع سحر سے غروب آفتاب تک کا وقت اور سال میں ایک مہینے کی مدت اس دور کے عام انسانوں کے حالات کے لحاظ سے ریاضت و تربیت کے مقصد کے لئے بالکل مناسب اور معتدل ہے۔

پھر اس کے لئے مہینہ وہ مقرر کیا گیا ہے جس میں قرآن مجید کا نزول ہوا، اور جس میں ب حساب برکتوں اور رحمتوں والی رات (لیلۃ القدر) ہوتی ہے۔ ظاہر ہے کہ یہی مبارک مہینہ اس مہینے سب سے زیادہ موزوں اور مناسب ہو سکتا تھا۔ پھر اس مہینے میں دن کے روزوں کے علاوہ رات میں بھی ایک خاص عبادت کا عمومی و اجتماعی نظام قائم کیا گیا ہے جو تراویح کی شکل میں امت پر رائج ہے۔ ان کے روزوں کے ساتھ رات کی تراویح کی برکات مل جانے سے اس مبارک مہینے کی نورانیت اور تاثیر میں وہ اضافہ ہو جاتا ہے جس کو اپنے اپنے اور اک و احساس کے مطابق ہر وہ بندہ محسوس کرتا ہے جو ان باتوں سے کچھ بھی تعلق اور مناسبت رکھتا ہے۔

ان مختصر تمہیدی اشارات کے بعد رمضان اور روزہ وغیرہ کے متعلق رسول اللہ کے ارشادات ذیل میں پڑھئے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ فَتَحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَنُفِّلَتِ الشَّيَاطِينُ وَلِيَ رَوَايَةُ أَبْوَابِ الرَّحْمَةِ:.....

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جب رمضان آتا ہے تو جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیاطین بکڑ دیئے جاتے ہیں۔ (اور ایک روایت میں بجائے "ابواب جہنم" کے "کافضہ" ہے)۔

استاذنا سادہ حضرت شاہ ولی اللہ نے اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے جو کچھ تحریر فرمایا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ کے صالح اور طاعت شعار بندے رمضان میں چونکہ طاعت و حسنات میں مشغول و منہمک ہو جاتے ہیں، وہ دنوں کو روزہ رکھ کر ذکر و تلاوت میں گزارتے ہیں اور راتوں کا بڑا حصہ تراویح و تہجد اور دعا و استغفار میں بسر کرتے ہیں اور ان کے انوار و برکات سے متاثر ہو کر عوام

مومنین کے قلوب بھی رمضان مبارک میں عبادات و رٹیکوں کی طرف زیادہ راغب اور بہت سے سناہوں سے کنہ رہ کش ہو جاتے ہیں، تو اس عدم اور ایمان کے حلقے میں سعادت اور تقویٰ سے اس معمولی رجان اور نیکی و رعایت کی اس عام فضاء کے پیدا ہو جانے کی وجہ سے وہ تمام طبائع جن میں پختہ بھی صحت ہو تی ہے۔ بند کی مرصیات کی جانب مائل اور شروخباشت سے تعفف ہو جاتی ہیں، اور پھر اس ماہ مبارک میں تھوڑے سے عمل خیر کی قیمت بھی اللہ تعالیٰ کی جانب سے دوسرے دنوں کی بہ نسبت بہت زیادہ بڑھادی جاتی ہے، تو ان سب باتوں کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ان لوگوں کے لئے جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے ان پر بند کر دیئے جاتے ہیں، اور شیاطین ان کو گمراہ کرنے سے عاجز اور بے بس ہو جاتے ہیں۔

اس تشریح کے مطابق ان تینوں باتوں (یعنی جنت و رحمت کے دروازے کھل جانے، دوزخ کے دروازے بند ہو جانے اور شیاطین کے مقید اور بے بس کر دیئے جانے) کا تعلق صرف ان اہل ایمان سے ہے جو رمضان مبارک میں خیر و سعادت حاصل کرنے کی طرف مائل ہوتے اور رمضان کی رحمتوں اور برکتوں سے مستفید ہونے کے لئے عبادات و طاعات کو اپنا شغل بناتے ہیں۔ باقی رہے وہ کفار اور خدا ناشناس اور وہ خدا فراموش اور غفلت شعار لوگ جو رمضان اور اس کے احکام و برکات سے کوئی سروکار ہی نہیں رکھتے اور نہ اس کے آنے پر ان کی زندگیوں میں کوئی تبدیلی ہوتی ہے، تاہم یہ کہ اس قسم کی بشرتوں کا نئے سے کوئی تحقق نہیں، انہوں نے جب اپنے آپ کو خود ہی محروم کر لیا ہے، ہر بار مبینہ شیطان کی پیروی پر وہ مطمئن ہیں تو پھر اللہ کے یہاں بھی ان کے لئے محرومی کے سوا اور کچھ نہیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ صُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ وَمَرَدَةُ الْجِنِّ وَغُلِّقَتِ أَبْوَابُ النَّارِ فَلَمْ يُفْتَحْ مِنْهَا بَابٌ وَلُفِّحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ فَلَمْ يُغْلَقْ مِنْهَا بَابٌ وَيُنَادِي مُنَادٍ يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ أَقْبِلْ وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ أَقْصِرْ وَلِلَّهِ عِتْقَاءُ مِنَ النَّارِ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ (رواہ الترمذی و اس)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب رمضان کی پہلی رات ہوتی ہے تو شیاطین اور سرکش جنات جکڑ دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے سارے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور ان میں سے کوئی دروازہ بھی کھل نہیں رہتا اور جنت کے تمام دروازے کھول دیئے جاتے ہیں، ان کا کوئی دروازہ بھی بند نہیں کیا جاتا، اور اللہ کا من و کی پکارتا ہے کہ۔ خیر اور نیکی کے طے سب قدم بڑھائے، آ اور اے بدی اور بد کرداری کے شائق رک، آگے نہ آ اور اللہ کی طرف سے بہت سے (نہ کار) بندوں کو دوزخ سے رہائی دی جاتی ہے (یعنی ان کی مغفرت کا فیصلہ فرمایا جاتا ہے) اور یہ سب رمضان کی ہر رات میں ہوتا رہتا ہے۔

تشریح..... اس حدیث کے ابتدا کی حصے کا مضمون تو وہی ہے جو اس سے پہلی حدیث کا تھا، آخر میں عالم غیب کے منادی کی جس کی ندا کا ذکر ہے اگرچہ ہم اس کو اپنے کانوں سے نہیں سنتے اور نہیں سن سکتے، لیکن اس کا یہ

اثر اور یہ تصور ہم اس دنیا میں بھی اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں کہ رمضان میں عموماً اس ایام کا رات اور  
میں خیر و برکت والے اوقات میں صرف ہوتا ہے، یہاں تک کہ رات سے خیر متھو اور آواز بخش دے  
مسلمان بھی رمضان میں پنی رہش و چاہدہاں بیتے ہیں۔ ہمارے مایہ یہ دعا میں کی اس انداز پر چار کی کا  
تصور و ترتیب۔

۶۳. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَكَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي  
رَمَضَانَ كَانَ جِبْرِيلُ يَلْقَاهُ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ يَغْرِضُ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ الْقُرْآنَ فَإِذَا لَقِيَهُ  
جِبْرِيلُ كَانَ أَجْوَدَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ خیر کی بخشش اور غنق میں کی  
رسمی میں اللہ کے سب بندوں سے فوق تھے، اور رمضان پر اس میں آپ ﷺ کی یہ برکت نہ صرف  
زیادہ ترقی کرتی تھی۔ رمضان کی رات میں جو اہل ایمان آپ ﷺ سے ملتے تھے، اور رسول اللہ ﷺ  
کو قرآن مجید سناتے تھے، تو جب روزانہ چہیل آپ ﷺ سے ملتے تو آپ ﷺ کی اس تربیت و غنق  
اور خیر کی بخشش میں اللہ تعالیٰ کی نعمت ہوتی تھی کہ اس سے بھی زیادہ ترقی کرتی اور زیادہ چاہدہاں

وہ رمضان مبارک کا مہینہ رمضان میں اللہ کی نعمت ہوتا ہے کہ اس سے بہرہ ور ہوا اور رات خیر کی سنت  
میں ترقی کا مہینہ تھا، اور اس میں اللہ کی نعمت ہوتی تھی کہ اس میں اللہ کی نعمت ہوتی تھی کہ اس میں  
جو تیل ایمن آتے تھے وہ آپ ﷺ کو قرآن مجید سناتے تھے۔

۶۴. عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ عَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اجْرَ يَوْمٍ مِنْ شَعْبَانَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ  
أَعْطَاكُمْ شَهْرٌ عَظِيمٌ شَهْرٌ مَبَارَكٌ فِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ جَعَلَ اللَّهُ صِيَامَهُ فَرِيضَةً  
وَقِيَامَ لَيْلِهِ تَطَوُّعًا مَنْ تَقَرَّبَ فِيهِ بِخَصْلَةٍ مِنَ الْخَيْرِ كَانَ كَمَنْ أَذَى فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ وَمَنْ  
أَذَى فَرِيضَةً فِيهِ كَانَ كَمَنْ أَذَى سَبْعِينَ فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ وَهُوَ شَهْرُ الصَّبْرِ وَالصَّبْرُ ثَوَابُهُ  
الْجَنَّةُ وَشَهْرُ الْمَوَاسِقِ وَشَهْرٌ يَزَادُ فِيهِ رِزْقُ الْمُؤْمِنِ مَنْ لَفَطَ فِيهِ صَائِمًا كَانَ لَهُ مَغْفِرَةٌ  
لِلنُّوْبِ وَعَنْقٌ رَفِيعٌ مِنَ النَّارِ وَكَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ مَنْ غَبِرَ أَنْ يَنْتَقِصَ مِنْ أَجْرِهِ شَيْءٌ فَلَنَا يَا  
رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ كُنْزًا يَجِدُ مَا يَفْطُرُ بِهِ الصَّائِمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعْطَى اللَّهُ هَذَا الثَّوَابَ  
مَنْ لَفَطَ صَائِمًا عَلَى مَذَلَّةٍ لَبَنٍ أَوْ شُرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ وَمَنْ أَشْبَعَ صَائِمًا سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ حَوْضِي  
شُرْبَةٍ لَا يَظْمَأُ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ شَهْرُ أَوَّلِهِ رَحْمَةٌ وَأَوْسَطُهُ مَغْفِرَةٌ وَآخِرُهُ عَنْقٌ مِنَ  
النَّارِ وَمَنْ خَفَّفَ عَنْ مَمْلُوكِهِ فِيهِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَاعْتَقَهُ مِنَ النَّارِ

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ شعبان کی آخری تاریخ کو رسول اللہ ﷺ نے ہم کو ایک خطبہ دیا اس میں آپ ﷺ نے فرمایا اے لوگو! تم پر ایک عظمت اور برکت والا مہینہ سایہ انگن ہو رہا ہے، اس مبارک مہینہ کی ایک رات (شب قدر) ہزار مہینوں سے بہتر ہے، اس مہینے کے روزے اللہ تعالیٰ نے فرض کئے ہیں، اور اس کی راتوں میں بارگاہِ خداوندی میں کھڑے ہونے (یعنی نماز تراویح پڑھنے) کو نفل عبادت مقرر کیا ہے (جس کا بہت بڑا ثواب رکھتا ہے) جو شخص اس مہینے میں اللہ کی رضا اور اس کا قرب حاصل کرنے کے لئے کوئی غیر فرض عبادت (یعنی سنت یا نفل) ادا کرے گا تو اس کو دوسرے زمانہ کے فرضوں کے برابر اس کا ثواب ملے گا۔ اور اس مہینے میں فرض ادا کرنے کا ثواب دوسرے زمانے کے ستر فرضوں کے برابر ہے۔ یہ صبر کا مہینہ ہے، اور صبر کا بدلہ جنت ہے۔ یہ ہمدردی اور غمخواری کا مہینہ ہے، اور یہی وہ مہینہ ہے جس میں مؤمن بندوں کے رزق میں اضافہ کیا جاتا ہے۔ جس نے اس مہینے میں کسی روزہ رکھا (اللہ کی رضا اور ثواب حاصل کرنے کے لئے) افطار کر لیا تو اس کے لئے گناہوں کی مغفرت اور آتش دوزخ سے آزادی کا ذریعہ ہو گا اور اس کو روزہ دار کے برابر ثواب دیا جائے گا۔ بغیر اس کے کہ روزہ دار کے ثواب میں کوئی کمی کی جائے آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! ہم میں سے ہر ایک کو تو افطار کرانے کا سامان میسر نہیں ہوتا (تو کیا غریب! اس عظیم ثواب سے محروم رہیں گے؟) آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہ ثواب اس شخص کو بھی دے گا جو دوہ کی تھوڑی سی سی پریا صرف پانی ہی کے ایک گھونٹ پر کسی روزہ دار کا روزہ افطار کرے اور (رسول اللہ ﷺ نے سیدہ کلثم چاری رکھتے ہوئے آئے ارشاد فرمایا کہ) اور جو کوئی کسی روزہ دار کو پورا اٹھانے والا اس کو اللہ تعالیٰ میرے حوض (یعنی کوثر) سے ایسا یہاب کرے کہ جس نے بعد اس کو بھی پانی ہی نہیں لے لیا تاکہ وہ جنت میں پہنچ جائے گا (اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا) سو مبارک کا بدلتی حصہ رحمت ہے اور درمیانی حصہ مغفرت ہے اور آخری حصہ آتش دوزخ سے آزادی ہے (اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا) اور جو آدمی اس مہینے میں اپنے غلام و خادم کے کام میں تخفیف اور کمی کر دے گا اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرما دے گا اور اس کو دوزخ سے رہائی اور سلامتی دے گا

اس خطبہ نبوی کا مطلب و مدعا واضح ہے، تاہم اس کے چند جزوین مزید وضاحت کے لئے چٹھہ عرض کیا جاتا ہے

اس خطبہ میں ہر رمضان کی سب سے بڑی اور پہلی عظمت و فضیلت یہ بیان کی گئی ہے کہ اس میں ایک ایسی رات ہوتی ہے جو ہزار دنوں اور راتوں سے نہیں بلکہ ہزار مہینوں سے بہتر ہے۔ یہ بات جیسا کہ معوم ہے قرآن مجید سورۃ القدر میں بھی فرمائی گئی ہے بلکہ اس پوری سورۃ میں اس مبارک رات کی عظمت و فضیلت ہی کا بیان ہے، اور اس رات کی عظمت و ہیبت سمجھنے کے لئے اس میں بہت بات کافی ہے۔

ایک ہزار مہینوں میں قریباً تیس ہزار راتیں ہوتی ہیں، اس لیے اللہ کے ایک ہزار مہینوں سے بہتر ہونے کا مطلب یہ سمجھنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ سے تحقق رکھنے والے اور اس کے قرب و رضا کے طالب



[illegible]

کی طرح وہ ان کی زندگی میں شمار کے اس ارشاد کا جواب بھی بھینچا ہے۔ اس مبارک مہینہ میں جو شخص کی قسم کی نیکی ہے اس کا ثواب وہ اسے زندہ کی فلاح کی برابرت کا اور فضل کی برکت کا وہ اسے زندہ کی فلاح کے ثواب کا دے گا۔ کیوں کی خصوصیت تو رمضان مبارک کی ایسی خصوصیت ہے، لیکن نیکی کا ثواب سترہ ماہیہ رمضان مبارک کے ہر دن اور ہر رات کی برکت و رفعت ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان تحقیقوں کا یقین نصیب فرمائے، اور ان سے مستفید و مرتفع ہونے کی توفیق دے۔

اس خطبہ میں رمضان نے ہمارے میں فرمایا ہے کہ یہ صبر اور غمخواری کا مہینہ ہے۔ دینی زبان میں صبر = صلح معنی ہیں اللہ کی رضا کے لئے اپنے کسی فیصلے کو اپنا اور تقویوں اور نیکوؤں کو جمیعتاً مضبوط ہے کہ روزہ کا وہ اس طرح بھل گئی ہے۔ اسی طرح روزہ جو بہ روزہ دار و تاجر ہے ہوتا ہے کہ فقیر کی تکلیف نہ پہنچے۔ س۔ س۔ س۔ اندر اس خواب، درمیان میں نہ بد روئی و غمخواری کا جذبہ پیدا ہونا چاہئے جو باپ سے لڑائی نہ ہو۔ فاقوں پر فاقے آتے ہیں۔ س۔ س۔ رمضان کا مہینہ بد شہر صبر اور غمخواری کا مہینہ ہے۔

یہ نئی فہم کیا ہے۔ اس بار تہذیب میں بل میں سے رقی میں اضافہ کیا جاتا ہے۔ اس کا  
تجربہ تو بادشاہ صاحب دین، بادشاہ، وراثت کے مضامین میں جتنا ہیں اور جتنی فراغت سے  
صاف پٹنے و کتاب باقی ہیں۔ تہذیب میں تہذیب نہیں، تہذیب میں تہذیب نہیں، تہذیب میں تہذیب نہیں۔  
تہذیب میں تہذیب نہیں۔ تہذیب میں تہذیب نہیں۔ تہذیب میں تہذیب نہیں۔

فقطہ کے ٹکڑے میں فرمایا ہے کہ "مؤمن کا بدنہ فی اللہ رست ہے، زمین پر حصہ مغفرت ہے، اور آخری حصہ جہنم سے رہائی کا وقت ہے"

اس کا بڑا سہارا تھا۔ لیکن اس کی اپنی مرضی، اپنے اہل و عیال اور تشنگان پر اس نے ہر وقت  
 سے مستغنیہ رہا۔ وہ اپنے قریبی و دوری کے ہر مسئلے میں ایک وہ صاحبِ صلہ و تقویٰ جو ہمیشہ گناہوں  
 سے بچنے کا اہم مرحلہ ہیں اور جب بھی ان سے کوئی خطا اور غرض ہو جاتی ہے تو ان وقت وہ واستغفر سے  
 اس کی صفائی کرتے ہیں، تو اس بندہ پر تو شرمینہ نیت ہے۔ اس کی پہلی ہی رات سے اندک  
 ہفتوں کا باشاہ بنے ہوئے تھے۔ اور جہان و دلوں کا بے خوف و پرہیزگار تو نہیں ہیں لیکن اس

لُحْظ سے بالکل گئے مُڑے۔ بھی نہیں ہیں۔ تو یہ لوگ ذیابِ رمضان سے ابتدائی حصے میں روزوں اور دوسرے اہم خبر اور توبہ، استغفار کے ذریعے اپنے اس وقتہ، اپنے وقتہ و عفت سے کٹ جاتے ہیں، تو درمیانی حصے میں ان کی بھی عفت اور معافی کا فیصلہ فرمایا جاتا ہے۔ مرتبہ الطبقہ ان و مں کا ہے جو اپنے نفس پر بہت ظلم کر چکے ہیں اور ان کا حال بڑا بتر رہا ہے ورائی بد اعمالیوں سے وہ ویہ و زشت کے پورے پورے مشتاق ہو چکے ہیں۔ وہ بھی ذیابِ رمضان کے پہلے روزہ پائی گئے ہیں۔ مہر مسلمانوں کے ساتھ روزہ رکھ کے ورتوبہ، استغفار رکے پائی یہ تاریوں کی جہہ بندی ورتوبائی۔ بیت میں تانہ مشہور میں (جو دریائے رحمت کے جوش کا مشروب) اندھ تھن و زشت سے نکل کر نجات و رہائی کا فیصلہ فرماتا ہے۔ اس تشریح کی بناء پر رمضان مبارک کے ابتدائی حصے کی رحمت، درمیانی حصے کی عفت اور آخری حصے میں جہنم سے آزادی کا تعلق با ترتیب امت مسلمہ کے مذکورہ باتین صحیفوں سے ہوگا۔ واللہ اعلم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يُضَاعَفُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَلِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعْفٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا الصَّوْمَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ يَدْعُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ مِنْ أَجْلِى لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ فَرْحَةٌ عِنْدَ فِطْرِهِ وَفَرْحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ وَلَخُلُوفٌ لِّمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ وَالصَّيَّامُ جُنَّةٌ وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلا يَزَلْ وَلَا يَضْحَكُ فَإِنْ سَاءَتْهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِلَى امْرَأَةٍ صَائِمَةٍ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (روزہ کی فضیلت اور قدر و قیمت بیان کرتے ہوئے) ارشاد فرمایا کہ آدمی کے ہر اچھے عمل کا ثواب اس ناست سے سات سو گنا تک بڑھایا جاتا ہے (یعنی اس امت مرحومہ کے عمل خیر کے متعلق حلقہ نقون بھی ہیں ہے۔ یہ نبی کا اجر کلی امتوں کے لحاظ سے کم تر ہوگا۔ ضرور عطا ہوگا اور بعض اوقات عمل کرنے کے خاص حالات اور اخص و خشیت وغیرہ کیفیت کی وجہ سے اس سے بھی بہت زیادہ عطا ہوگا، یہاں تک کہ بعض مقبول بندوں کو ان کے اعمال حسنہ کا اجر سات سو گنا عطا فرمایا ہے۔ ہا۔ قرآن مجید نے خدا تعالیٰ کے اس حلقہ نقون رحمت کا ذکر فرمایا) مگر خدا تعالیٰ ارشاد ہے کہ روزہ اس حلقہ نقون سے مشتق اور بہا کرتا ہے، وہ بندہ کی طرف سے خاص میرے سے ایک تہذیب، اور میں نبی (جس حسن پ ہوں گا) اس کا جزو ثواب دوں گا۔ میرا بندہ میری رضا کے لئے اپنی خواہش سے روکنا، چاہے زیادتی (پس میں خود ہی اپنی مرضی کے مطابق اس کی کس قربانی اور نفس کشی کا سہارا دے گا) روزہ اس سے دوسرے ہیں ایک فخر کے وقت اور دوسری پہنچنا تک و مومن کی پارہ میں حسد کی ہر شرف پائی کے وقت اور قسم ہے کہ روزہ دار کے منہ کی بوند کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بھی بہتر ہے (یعنی انسانوں کے لئے مشک کی خوشبو جتنی اچھی اور جتنی پیاری ہے اللہ کے ہاں روزہ دار کے منہ کی بوند سے بھی اچھی ہے) اور روزہ

(دنیا میں شیطان و نفس کے حملوں سے بچنے اور آخرت میں آتش و دوزخ سے حفاظت کے لئے احوال ہے۔ اور جب تم میں سے کسی کا روزہ ہو تو چاہئے کہ وہ بپا ہو اور بخشش باتیں نہ کہے اور شور و شغب نہ کرے، اور اگر کوئی دوسرا اس سے کالی کلچ یا جھگڑا غنائے تو کہہ دے کہ میں روزہ دار ہوں۔

حدیث کے اکثر وضاحت طلب اجزاء کی تشریح ترجمہ کے ضمن میں کر دی گئی ہے۔ آخر میں رسول اللہ ﷺ نے جو یہ ہدایت فرمائی ہے کہ ”جب کسی کا روزہ ہو تو وہ بخشش اور سندی باتیں نہ کہے اور شور و شغب بالکل نہ کرے، اور اگر باغرض کوئی دوسرا اس سے الجھے اور گالیاں بے جب بھی یہ کوئی سخت بات نہ کہے، بلکہ صرف اتنا کہہ دے کہ بھئی! میرے روزہ ہے۔ اس آخری ہدایت میں اشارہ ہے۔ اس حدیث میں روزہ کی جو خاص قضیتیں اور برکتیں بیان کی گئی ہیں یہ انہی روزوں کی ہیں جن میں شہوت نفس اور کھانے پینے کے علاوہ کتبوں سے حتیٰ کہ بری و ناپسندیدہ باتوں سے بھی پرہیز کیا گیا ہے۔ ایسا دوسری حدیث میں (جو عنقریب درج ہوگی) فرمایا گیا ہے کہ جو شخص روزہ رکھے لیکن برے کاموں اور خفاہاتوں سے پرہیز نہ کرے تو اس کے بھوکے پیاسے رہنے کی اللہ کو کوئی احتیاج نہیں ہے۔

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَابًا يُقَالُ لَهُ الرَّيَّانُ يَدْخُلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ يُقَالُ آيْنَ الصَّائِمُونَ؟ فَيَقُولُونَ لَا يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ لِإِذَا دَخَلُوا أُغْلِقَ فَلَمْ يَدْخُلْ مِنْهُ أَحَدٌ -

رواہ احمد

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنت کے دروازوں میں ایک خاص دروازہ ہے جس کو ..... کہا جاتا ہے۔ اس دروازے سے قیامت کے دن صرف روزہ داروں کا داخلہ ہوگا، ان کے سوا کوئی اس دروازے سے داخل نہیں ہو سکے گا۔ اس دن پکارا جائے گا کہ کدھر ہیں وہ بندے جو اللہ کے لئے روزے رکھا کرتے تھے اور بھوک پیاس کی تکلیف اٹھایا کرتے تھے؟ وہ اس پکار پر چل پڑیں گے۔ اس کے سوا کسی اور کا اس دروازے سے داخلہ نہیں ہو سکے گا۔ جب وہ روزہ دار اس دروازے سے جنت میں پہنچ جائیں گے تو یہ دروازہ بند کر دیا جائے گا، پھر کسی کا اس سے داخلہ نہیں ہو سکے گا۔

صحیح بخاری

روزہ میں جس تکلیف کا احساس سب سے زیادہ ہوتا ہے اور جو روزہ دار کی سب سے بڑی قربانی ہے وہ اس کا پیسہ رہنا ہے، اس لئے اس کو جو صدمہ اور اضماع دیا جائے گا اس میں سب سے زیادہ نمایاں و غائب پہلو یہ اپنی کا ہونا چاہئے۔ اسی مناسبت سے جنت میں روزہ داروں کے داخلہ کے لئے جو مخصوص دروازہ مقرر کیا گیا ہے اس کی خاطر صفت یہ اپنی و شہدائی ہے۔ ریان نے لغوی معنی میں ..... یہ بھرپور سیر اپنی تو اس دروازہ کی صفت ہے جس سے روزہ داروں کا داخلہ ہوگا، آگے جنت میں پہنچ کر جو کچھ اللہ تعالیٰ کے انعامات ان پر ہوں گے ان کا علم تو بس اس اللہ تعالیٰ کو ہی ہے جس کا ارشاد ہے کہ

الصَّوْمُ لِيْ وَآنَا أَجْزَى بِهِ ” بندہ کا روزہ اس میرے سب سے مرئیوں کو ہی اس کا صلہ دے گا۔“

۶۷) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مُرْنِي بِأَمْرِ يُنْفَعُنِي اللَّهُ بِهِ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَا مِثْلَ لَهُ. (رواہ السانی)

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے عرض کیا کہ مجھے کسی عمل کا خیر فرمائیے، جس سے اللہ تعالیٰ مجھے نفع دے؟ آپ نے فرمایا: ”ایک روزہ رکھنا۔“ اس کی مثال کوئی بھی مل نہیں ہے۔

”نماز، روزہ، صدقہ، حج اور خالق اللہ کی خدمت وغیرہ اعمال صالحہ میں یہ بہت مشتعل ہونے کے باوجود کہ یہ سب تقرب الی اللہ کا ذریعہ سیدہ ہیں ان میں سے کچھ خاص تاثیرات اور خصوصیات بھی ہیں جن میں یہ ایک اور سب سے ممتاز اور منفرد ہیں۔“

”سب سے بڑا راز یہ ہے کہ روزہ کی بات“

ان انفرادی اور اعتیاد کی خصوصیات کے علاوہ ان میں سے ہر ایک کے بارے میں کہا جا سکتا ہے کہ ”اس نے مثال کی مثال نہیں ہے۔“ مثلاً نفس و معنویات پر قابض ہونے والی نفس و ہوائی کے لحاظ سے کہا جا سکتا ہے کہ اس سختی میں کوئی اور نہ ملے روزہ کی مثال نہیں ہے۔ پس حضرت ابو امامہ کی اس حدیث میں روزہ کے بارے میں جو فرمایا ہے کہ ”اس نے مثال کی مثال نہیں ہے“ اس کی حقیقت یہی پہنچتی ہے۔ نیز غور فرمائیے کہ ابو امامہ نے خاص حالت میں ان سے زیادہ نفع مند روزہ ہی تھا، اس نے رسول اللہ کے ان واکئی کی ہدایت فرمائی اور ان حدیث کی مثال روایت میں ہے کہ ابو امامہ نے یہ جواب پانے کے بعد دوبارہ اور دوبارہ بھی عرض کیا کہ ”مجھے کسی عمل کا خیر فرمائیے جس کو میں یا رسول اللہ“ قودونوں و فحش آپ نے روزہ ہی کی ہدایت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ اس روزہ رکھنا اس کے مثال کوئی دوسرا مل نہیں ہے۔ یعنی تمہارے خاص حالت میں تم کوئی سے زیادہ نفع دے گا۔ واللہ اعلم۔

روزہ کی بات

۶۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ (رواہ بخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جو لوگ رمضان کے روزے ایمان و احتساب کے ساتھ رکھیں گے ان کے سب گناہیں نہ صرف کمرے میں گئے اور یہ بھی جو لوگ ایمان و احتساب کے ساتھ رمضان کی راتوں میں قیام فرمائیں (ترتیب و تہجد پر توجہ) ان کے بھی سب گناہ چھپ گئے نہ صرف کمرے میں گئے اور ان صبح جو لوگ شب قدر میں ایمان و احتساب کے

ساتھ نوافل پڑھیں۔ انکے بھی سارے پہلے کنو معاف کر دیتے چاہیں گے۔

اس حدیث میں رمضان کے روزوں، اس کی راتوں کے نوافل اور خصوصیت سے شب قدر کے نوافل کو پچھلے کنہوں کی مغفرت اور معافی کا یقینی وسیع بتایا گیا ہے۔ بیشک یہ روزے اور نوافل ایمان و احتساب کے ساتھ ہوں۔ یہ ایمان و احتساب خاص دینی صفتیں ہیں، اور ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جو نیک عمل کیا جائے اس کی بنیاد اور اس کا محرک بس اللہ و رسول و ایمان اور اس کے وعدہ و وعید پر یقین، ان کے بتائے ہوئے اجر و ثواب کی طمع اور امید ہی ہو، کوئی دوسرا جذبہ اور مقصد اس کا محرک نہ ہو۔ اسی ایمان و احتساب سے ہمارے اعمال کا حقیقہ بدل جاتا ہے، بلکہ یہی ایمان و احتساب ہمارے اعمال کے قلب و روح ہیں، اگر یہ نہ ہوں تو پھر ظہم کے خلاف سے بڑے بڑے اعمال بھی بے جان و رکھوٹے ہیں جو خداوند تعالیٰ کی قیامت کے ان کھوٹے سبکے ثابت ہوں گے، اور ایمان و احتساب کے ساتھ بندوں کا ایک عمل بھی اللہ کے ہاں اتنا عزیز اور قیمتی ہے کہ اس کے صدقہ اور تحفیل میں اس کے برابر سبائے کونو معاف ہو سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ایمان و احتساب کی یہ صفت اپنے فضل سے نصیب فرمائے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ الصِّيَامُ وَالْقُرْآنُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ يَقُولُ الصِّيَامُ أُنِيَ رَبِّي إِنِّي مَنَعْتُهُ الطَّعَامَ وَالشَّهَوَاتِ بِالنَّهَارِ فَشَفَعْنِي فِيهِ وَيَقُولُ الْقُرْآنُ مَنَعْتُهُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ فَشَفَعْنِي فِيهِ فَيُشَفَّعَانِ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: روزہ اور قرآن دونوں بندہ کی نذرشہریں ہیں۔ (یعنی اس بندے کی جوانی میں روزہ رکھے گا اور رات میں اللہ کے حضور میں جائے گا۔ اور اس کا پورا نام قرآن مجید پڑھنے کا یا نہ پڑھنے کا ہے۔) اور وہ عرض کرے گا کہ میرے پروردگار! میں نے اس بندے کو جانے پینے اور نفس کی خواہش پورے کرنے سے روک رکھا تھا، سو حق میری نذرشہریں اسے حق میں قبول فرما۔ (اور اس نے ساتھ میں مغفرت و رحمت کا معاملہ فرمایا۔) اور قرآن نے اس کا نام میں نے اس میں سے رات و دن روک رکھا تھا، خداوند آج اس کی حق میں میری نذرشہریں قبول فرما۔ (اور اس کے ساتھ بخشش اور عنایت کا معاملہ فرمایا) چنانچہ روزہ اور قرآن دونوں کی نذرشہریں اس بندے کے حق میں قبول فرمائی جائے گی۔ (اور اس کے لئے جنت و مغفرت کا فیصلہ فرمادیا جائے گا) اور خاص مہر احم و خروان سے اس کو نوازا جائے گا۔

جیسے خوش نصیب ہیں وہ بندے جن کے حق میں ان کے روزوں کی اور نوافل میں ان کے پڑھنے ہوئے یا نہ ہونے قرآن پاک کی نذرشہریں قبول ہوئی، یہ ان سے اتنی سی مسرت اور فرحت کا وقت ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اپنے اس سیارہ کار بند کو بھی محض اپنے رحم سے ان خوش بختوں کے ساتھ کرے۔

عن أبي هريرة قال قال رسول الله

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ **مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ رُخْصَةٍ وَلَا مَرَضٍ لَمْ يَقْضِ عَنْهُ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ وَإِنْ صَامَهُ**

رواه احمد والترمذی وابوداؤد و مسند ابی حنیفہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جو آدمی سفر وغیرہ کی شرعی رخصت کے بغیر اور بیمار کی (جیسے کسی مذہب کے بغیر رمضان کا ایک روزہ بھی چھوڑے گا) وہ اس کے بجائے عمر بھر بھی روزے رکھے تو جو چیز فوت ہوئی وہ پوری دائیں ہو سکتی

حدیث کا مدعا اور مطلب یہ ہے کہ شرعی مذہب اور رخصت کے بغیر رمضان کا ایک روزہ دانستہ چھوڑنے سے رمضان مبارک کی خاص برکتوں اور اللہ تعالیٰ کی خاص بخششوں سے جو محرومی ہوئی ہے، عمر بھر نفل روزے رکھنے سے بھی اس محرومی اور خسران کی تلافی نہیں ہو سکتی، اگرچہ ایک روزے کی قانونی قضا ایک ہی دن کا روزہ ہے، لیکن اس سے وہ ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا جو روزہ چھوڑنے سے کھو گیا۔ پس جو لوگ بے پروائی کے ساتھ رمضان کے روزے چھوڑتے ہیں وہ سوچیں کہ اپنے کو وہ کتنی نقصان پہنچاتے ہیں۔

عن أبي هريرة قال قال رسول الله

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ **مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَتَرَائِفهَ**

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جو آدمی روزہ رکھتے ہوئے باطل کلام اور باطل کام نہ چھوڑے، تو اللہ کو اس کے بھوکے پیاسے رہنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

معلوم ہوا کہ اللہ کے ہاں روزے کے مقبول ہونے کے لئے ضروری ہے کہ آدمی کھانا پینا چھوڑنے کے علاوہ معصیات و منکرات سے بھی زبان و دہن اور دوسرے اعضاء کی حفاظت کرے۔ اگر کوئی شخص روزہ رکھے اور نہ والے اعمال کرتا رہے تو اللہ تعالیٰ کو اس کے روزے کی کوئی پروا نہیں۔

عن أبي هريرة قال قال رسول الله

جس طرح رمضان المبارک کو دوسرے مہینوں کے مقابلے میں فضیلت حاصل ہے اسی طرح اس کا آخری عشرہ پچیسے دونوں عشروں سے بہتر ہے اور سیدہ القدر اکثر و بیشتر اسی عشرہ میں ہوتی ہے۔ اس لئے رسول اللہ عبادت وغیرہ کا اہتمام اس میں اور زیادہ کرتے تھے اور دوسروں کو بھی اس کی ترغیب دیتے تھے۔

۷۲ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ.

(رواہ مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں عبادت وغیرہ میں عجز و کسرت اور دوشقیقت اٹھاتے جو دوسرے دنوں میں نہیں کرتے۔

۷۳ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ شَدَّ مِيزْرَهُ وَاحْيَى لَيْلَهُ وَاقْبَضَ أَهْلَهُ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب رمضان کا عشرہ اخیرہ شروع ہوتا تو رسول اللہ ﷺ کمر کس لیتے اور شب بیداری کرتے (یعنی پوری رات عبادت اور دعا میں مشغول رہتے) اور اپنے گھر کے لوگوں (یعنی اہل بیت مطہرات اور اہل بیت متعینین) کو بھی دعا دیتے (تاکہ وہ بھی راتوں کی برکتوں اور سعادتوں میں حصہ لیں)۔

۷۴ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوِتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ. (رواہ بخاری)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ شب قدر و اوقات برہ رمضان کی آخری راتوں میں سے حق راتوں میں۔

مطلب یہ ہے کہ شب قدر زیادہ تر عشرہ اخیرہ کی حق راتوں میں سے ہونی ایک رات سے ملتی ہے۔ حق کیسویں یا تیسویں یا پچیسویں یا ستائیسویں یا اسیں شب قدر کی اور اس حدیث میں تین روای ہیں کہ وہ خاص فرائض رات ہے تو بہت سے لوگ اس کی رات میں عبادت وغیرہ کا خاص اہتمام کیا کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو اس طرح مبہم رکھا کہ قرآن مجید میں ایک جگہ فرمایا کہ قرآن شب قدر میں نازل ہوا۔ اور دوسری جگہ فرمایا کہ قرآن کا نزول ماہ رمضان میں ہوا۔ اس سے اشارہ ہوا کہ وہ شب قدر رمضان کی راتوں میں سے کوئی رات تھی۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے مزید نشان دہی کی جو پہلی جگہ فرمایا۔ رمضان کے آخری عشرہ کی حق راتوں میں سے اس کا زیادہ امکان ہے، لہذا ان راتوں کا خاص اہتمام کیا جائے۔ اس مضمون کی حدیثیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہیں اور بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کا خیال تھا کہ شب قدر محمود رمضان کی ستائیسویں ہی ہوتی ہے۔

۷۵ عَنْ زَيْنِ بْنِ حُبَيْشٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا بَنْدَةَ عَنْهُ لَيْلَةُ الْقَدْرِ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَرَادَ أَنْ لَا يَتَّكِلَ النَّاسُ أَمَّا إِنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي رَمَضَانَ وَأَنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَنْبِي أَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ فَقُلْتُ يَا بَنْدَةُ قَالَ بِالْعَلَامَةِ أَوْ قَالَ بِالْأَيَةِ أَلَيْسَ

أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّهَا تَطْلُعُ يَوْمَئِذٍ لَا شُعَاعَ لَهَا..... (۵۰ مسموع)

۷۵۔ زرا بن حبیش جو اک بر تابعین میں سے ہیں بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ آپ کے دینی بھائی عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جو کوئی پورے سال کی راتوں میں کھڑا ہوگا (یعنی ہر رات عبادت کیا کرے گا) اس کو شب قدر نصیب ہو گی (یعنی سیرۃ القدر سال کی کوئی نہ کوئی رات ہے، پس جس کی برکات کا شب ہو اسے پائے کہ سال کی ہر رات کو عبادت سے معمور کرے اس طرح وہ یقینی طور پر شب قدر کی برکات پائے گا۔ زرا بن حبیش نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ بات نقل کر کے حضرت ابی بن کعب سے دریافت کیا کہ آپ کا اس بارے میں کیا ارشاد ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ بھائی ابن مسعود پر خدا کی رحمت ہو، ان کا مقصد اس بات سے یہ تھا کہ لوگ (کسی ایک ہی رات کی عبادت پر) قناعت نہ کر لیں ورنہ ان کو یہ بات یقیناً معلوم تھی کہ شب قدر رمضان ہی کے مہینہ میں ہوتی ہے اور اس کے بھی خاص آخری عشرہ ہی میں ہوتی ہے (یعنی اکیسویں سے انتیسویں یا تیسویں تک) ورنہ معین ستائیسویں شب ہے۔ پھر انہوں نے پوری قطعیت کے ساتھ قسم کھ کر کہا کہ وہ بلاشبہ ستائیسویں شب ہی ہوتی ہے (اور اپنے یقین و اطمینان کے اظہار کے لئے قسم کے ساتھ) انہوں نے نشاء اللہ بھی نہیں کہا (زرا بن حبیش کہتے ہیں کہ) میں نے عرض کیا کہ اے ابوالمہذر! (یہ حضرت ابی کی کنیت ہے) یہ آپ کس بناء پر فرماتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ: میں یہ بات اس نشانی کی بناء پر کہتوں جس کی رسول اللہ ﷺ نے ہم کو خبر دی تھی، اور وہ یہ کہ شب قدر کی صبح کو جب سورج نکلتا ہے تو اس کی شعاع نہیں ہوتی۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے جواب سے معلوم ہوا کہ انہوں نے جو قطعیت کے ساتھ یہ بات کہی کہ شب قدر معین طور پر ستائیسویں شب ہی ہوتی ہے۔ یہ بات انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے نہیں سنی تھی، بلکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی جو ایک خاص نشانی بتائی تھی انہوں نے چونکہ وہ نشانی عمومہ ستائیسویں شب کی صبح ہی کو دکھائی تھی، اس لئے یقین کے ساتھ انہوں نے اسے قناعت کر لی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے کبھی تو یہ فرمایا کہ اس کو آخری عشرہ میں تلاش کرو، اور کبھی فرمایا کہ آخری عشرہ کی راتوں میں تلاش کرو، ابھی عشرہ اخیرہ کی پانچ حق راتوں میں سے چار یا تین راتوں کے لئے فرمایا، کسی خاص رات کی تعیین آپ نے نہیں فرمائی، ہاں بہت سے اصحاب اور اک کا تجربہ یہی ہے کہ وہ زیادہ تر ستائیسویں شب ہی ہوتی ہے۔ اس عدم تعیین کی بڑی حکمت یہی ہے کہ طالب بندہ مختلف راتوں میں عبادت و ذکر و دعا کا اہتمام کریں، ایسے کرنے والوں کی کامیابی یقینی ہے۔

۷۶۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ نَزَلَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَكْنَجَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُصَلُّونَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ قَائِمٍ أَوْ قَاعِدٍ يَذْكُرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ.

۷۷۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شب قدر ہوتی ہے تو جبریل



عید السام فرشتوں کے جھرمٹ میں نازل ہوتے ہیں اور ہم اس بندے کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں جو کھڑیا بیٹھا اللہ کے ذکر و عبادت میں مشغول ہوتا ہے۔

### تقدیرِ ناس

(۷۷) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ عَلِمْتُ أَنَّ لَيْلَةَ الْقَدْرِ مَا أَقُولُ فِيهَا قَالَتْ لَوْلِي أَلَلْهُمَّ إِنَّكَ عَفْوٌ كَرِيمٌ تُحِبُّ الْعَفْوَ عَفَى عَنِّي

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے عرض کیا کہ مجھے بتائیے کہ کُرمجھے معلوم ہو جائے کہ کون رات شب قدر ہے تو میں اس رات اللہ سے عرض کروں اور کہوں: اے اللہ! آپ نے فرمایا یہ عرض کرو۔

أَلَلْهُمَّ إِنَّكَ عَفْوٌ كَرِيمٌ تُحِبُّ الْعَفْوَ عَفَى عَنِّي

اے میرے خدا! تو بہت معاف فرمانے والا اور بڑا کرم فرمانے والا اور معاف کر دینے والے تجھے پسند ہے۔ پس تو میری خطا میں معاف فرما دے۔

اس حدیث کی بناء پر اللہ کے بہت سے بندوں کا یہ معمول ہے کہ وہ ہر رات میں یہ دعا خصوصیت سے کرتے ہیں، اور رمضان مبارک کی راتوں میں ورنہ اس میں سے بھی خاص کر آخری عشرہ کی طاق راتوں میں اس دعا کا اور بھی زیادہ اہتمام کرتے ہیں۔

### نہجِ نبوی

(۷۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ يُفْعَرُ لِأُمِّهِ فِي آخِرِ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْيَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ قَالَ لَا وَلَكِنَّ الْعَامِلَ إِنَّمَا يُؤْفَى أَجْرُهُ إِذَا قَضَى عَمَلَهُ (رواه احمد)

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ رمضان کی آخری رات میں آپ کی امت کے لئے مغفرت اور بخشش کا فیصلہ کیا جاتا ہے۔ آپ سے دریافت کیا گیا یا رسول اللہ! کیا وہ شب قدر ہوتی ہے؟ آپ نے فرمایا کہ شب قدر تو نہیں ہوتی، لیکن بات یہ ہے کہ عمل کرنے والا جب اپنا عمل پورا کر دے تو اس کو پوری اجرت مل جاتی ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان المبارک کی آخری رات بھی خاص مغفرت کا فیصلہ کی رات ہے لیکن اس رات میں مغفرت اور بخشش کا فیصلہ انہی بندوں کے لئے ہوگا جو رمضان مبارک کے عملی مطالبات کی درجہ میں پورے کر کے اس کا استحقاق پیدا کر لیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس کی توفیق دے۔

### اعتکاف

رمضان مبارک اور بالخصوص اسے آخری عشرہ کے اہل میں سے ایک اعتکاف بھی ہے۔ اعتکاف کی حقیقت یہ ہے کہ ہر طرف سے یکسو اور سب سے منقطع ہو کر بس اللہ سے لوگاہے اس کے درپہ (یعنی کسی مسجد کے کونہ میں) پڑ جانے، اور سب سے الگ تنہائی میں اس کی عبادت اور اسی کلمہ ذکر و فکر میں مشغول رہے، یہ خواص بلکہ اخص الخواص کی عبادت ہے۔ اس عبادت کے لئے بہترین وقت رمضان مبارک اور خاص کر اس کا آخری عشرہ ہی ہو سکتا تھا۔ اس لئے اسی کو اس کے لئے انتخاب کیا گیا۔

نزول قرآن سے پہلے رسول اللہ کی طبیعت مبارک میں سب سے یکسو اور الگ ہو کر تنہائی میں اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کے ذکر و فکر کا جو بیتا بانہ جذبہ پیدا ہوا تھا جس کے نتیجہ میں آپ مسلسل کئی مہینے غار حرا میں خلوت گزینی کرتے رہے، یہ گویا آپ کا پہلا اعتکاف تھا اور اس اعتکاف ہی میں آپ کی روحانیت اس مقام تک پہنچ گئی تھی کہ آپ پر قرآن مجید کا نزول شروع ہو جانے۔ چنانچہ حرا کے اس اعتکاف کے آخری ایام ہی میں اللہ کے حامل وحی فرشتے جبرائیل سورہ اقرآن ابتدائی آیتیں لے کر نازل ہوئے۔ تحقیق یہ ہے کہ یہ رمضان المبارک کا مہینہ<sup>۱</sup> اور اس کا آخری عشرہ تھا اور وہ رات شب قدر تھی، اس لئے بھی اعتکاف کے لئے رمضان مبارک کے آخری عشرہ کا انتخاب کیا گیا۔

روح کی تربیت و ترقی اور نفسانی قوتوں پر اس کو ناز کرنے کے لئے پورے مہینے رمضان کے روزے تو قہم فرما دامت پر فرض کئے گئے، گویا کہ اپنے باطن میں ملکوتیت کو ناز اور بہیمیت کو مغلوب کرنے کے لئے دنیا چھوڑ دے اور نفسانی خواہشات کی اتنی قربانی توہر مسلمان کے لئے لازمِ حرجی کی کہ وہ اس پورے محترم اور مقدس مہینے میں اللہ کے حکم کی تعمیل اور اس کی عبادت کی نیت سے دن کو نہ کھائے نہ پیے نہ بیوی سے متمتع ہو، ورنہ اس کے ساتھ ہر قسم کے گناہوں بلکہ فضول باتوں سے بھی پرہیز کرے اور یہ پورا مہینہ ان پابندیوں کے ساتھ گزارے۔ پس یہ تو رمضان مبارک میں روحانی تربیت و تزکیہ کا عوامی اور مہسری کو رس مقرر کیا گیا، اور اس سے آگے تعلق باللہ میں ترقی اور مددِ اعلیٰ سے خصوصی مناسبت پیدا کرنے کے لئے اعتکاف رکھا گیا۔ اس اعتکاف میں اللہ کا بندہ سب سے سخت کے اور سب سے نرم اپنے مالک و مولائے ستارے پر اور گویا اسی کے قدموں میں پڑ جاتا ہے، اس کو یاد کرتا ہے، اسی کے دھیان میں رہتا ہے، اس کی تسبیح و تہلیل کرتا ہے، اس کے حضور میں توبہ و استغفار کرتا ہے، اپنے گناہوں اور قصوروں پر روتا ہے، اور رحیم و کریم مالک سے رحمت و مغفرت مانگتا ہے، اس کی رضا اور اس کا قرب چاہتا ہے۔ اسی حال میں اس کے دن گزرتے ہیں اور اسی حال میں اس کی راتیں۔ ظاہر ہے کہ اس سے بڑھ کر کسی بندے کی سعادت اور کیا ہو سکتی ہے۔

رسول اللہ ﷺ ہر سال رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف فرماتے تھے، بلکہ ایک سال کسی وجہ سے وہ گیا تو اگلے سال آپ نے دو عشروں کا اعتکاف فرمایا۔ اس تمہید کے بعد اس مسئلے کی حدیثیں پڑھئے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَلْقَاهُ اللَّهُ ثُمَّ اغْتَفَكَ أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ۔ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف فرماتے تھے، وفات تک آپ کا یہ معمول رہا۔ آپ کے بعد آپ کی ازواجِ مطہرات اعتکاف کرتی رہیں۔

ازواجِ مطہرات اپنے حجروں میں اعتکاف فرماتی تھیں، اور خواتین کے لئے اعتکاف کی جگہ ان کے گھر کی وہی جگہ ہے جو انہوں نے نماز پڑھنے کی مقرر کر رکھی ہو، اگر کہ میں نماز کی کوئی خاص جگہ مقرر نہ ہو تو اعتکاف کرنے والی خواتین کو ایسی جگہ مقرر کر دینی چاہئے۔

۸۰ عَنْ أَنَسِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ فَلَمْ يَعْتَكِفْ عَامًا فَلَمَّا كَانَ الْعَامَ الْمُقْبِلَ اغْتَفَلَ عِشْرِينَ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے۔ ایک سال آپ اعتکاف نہیں کر سکے، تو اگلے سال میں دن تک اعتکاف فرمایا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس روایت میں یہ مذکور نہیں ہے کہ ایک سال اعتکاف نہ ہو سکنے کی کیا وجہ پیش کی تھی۔ سنن نسائی اور سنن ابی داؤد وغیرہ میں حضرت ابی بن کعب کی ایک حدیث مروی ہے اس میں تصریح ہے کہ ایک سال رمضان کے عشرہ اخیرہ میں آپ ﷺ کو کوئی سفر کرنا پڑ گیا تھا اس کی وجہ سے اعتکاف نہیں ہو سکا تھا اس لئے اگلے سال آپ نے بیس دن کا اعتکاف فرمایا۔

اور صحیح بخاری میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے مروی ہے کہ جس سال آپ ﷺ کا وصال ہوا اس سال کے رمضان میں بھی آپ نے بیس دن کا اعتکاف فرمایا تھا۔ یہ بیس دن کا اعتکاف غالباً اس وجہ سے فرمایا تھا کہ آپ کو یہ اشارہ مل چکا تھا کہ قریب آپ کو اس دنیا سے اٹھایا جائے گا اس لئے اعتکاف جیسے اعمال کا شغف بڑھ جانا بالکل قدرتی بات تھی۔

وعدۃ وصل یوں شہ نزادیک  
تشق شوق تیز تر

۸۱ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَلَسْنَةُ عَلَى الْمُعْتَكِفِ أَنْ لَا يَغُودَ مَرِيضًا وَلَا يَشْهَدَ جَنَازَةً وَلَا يَمْسُ الْمَرْأَةَ وَلَا يَبَاشِرَهَا وَلَا يَخْرُجَ لِحَاجَةٍ إِلَّا لِمَا لَا بَلَمَةَ وَلَا إِعْيَافَ إِلَّا بِصَوْمٍ وَلَا إِعْيَافَ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرمایا کہ معتکف کے لئے شہ قی دستور اور نہ بلامہ ہے کہ وہ مریض کی عیادت کو جائے نہ نماز جنازہ میں شرکت کے لئے جائے نہ عورت سے صحبت کرے نہ بوسہ کرے نہ اپنی نہ مروتوں کے لئے بھی مسجد جائے نہ جب سوائے ان حوائج کے جو

بالکل ناگزیر ہیں (جیسے پیشاب پانچ دن وغیرہ) اور اعتکاف (روزہ کے ساتھ ہونا چاہئے) بغیر روزہ کے اعتکاف نہیں اور مسجد جامع میں ہونا چاہئے اس کے سوا نہیں۔

اس سلسلہ معروف الحدیث میں یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ صومدار مریض اللہ عنہم میں سے جب ہوئی یہ ہے کہ یہ ہے تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ شرعی مسئلہ یہ ہے اور سمجھ جاتا ہے کہ یہ مسئلہ انہوں نے رسول اللہ کے ارشاد یا حدیث میں سے جانا ہے۔ اس لئے یہ حدیث مرفوعہ ہی کے حکم میں ہوتی ہے، اس بنا پر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث میں اعتکاف کے جو مسائل بیان کئے گئے ہیں وہ نبوی ہدایت ہی کے حکم میں ہیں، اس کے بالکل سحر میں ہے کہ جو لفظ ہے اس سے مراد جماعت کی مسجد ہے۔ یعنی ایسی مسجد جس میں پانچویں وقت جماعت پابندی سے ہوتی ہو۔ حضرت امام بخاری نے نزدیک اعتکاف کے لئے روزہ بھی شرط ہے اور جماعت کی مسجد کا ہونا بھی۔

۸۲ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي الْمُعْتَكِفِ هُوَ يُعْتَكِفُ الدُّنُوبَ وَيَجْزِي لَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ مِثْلُ الْحَسَنَاتِ كُلِّهَا .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے اعتکاف کرنے والے کے بارے میں فرمایا کہ (وہ اعتکاف کی وجہ سے مسجد میں مقید ہو جائے گا) نبیوں سے بچ رہتا ہے، اور اس کا نیکو کا حساب ساری نیکیاں کرنے والے بندے کی طرف جاری رہتا ہے، اور نہ اعمال میں کمی ہوتی رہتی ہے۔

بندہ اعتکاف کی نیت سے اپنے کو مسجد میں مقید کر دیتا ہے تو اگرچہ وہ عبادت اور ذکر و تلاوت وغیرہ سب سے اپنی نیکیوں میں خوب اضافہ کرتا ہے لیکن بعض بہت بڑی نیکیوں سے وہ مجبور بھی ہو جاتا ہے۔ مثلاً وہ چاروں کی عبادت اور خدمت نہیں کر سکتا جو بہت بڑے ثواب کا کام ہے، کسی اچار، مسکین، یتیم اور یتیم کے لئے دوا و دھوپ نہیں کر سکتا، کسی میت کو غسل نہیں دے سکتا، جو اگر ثواب سے بڑا اضافہ کے ساتھ ہو تو بہت بڑے اجر کا کام ہے، یہ طرح نماز جنازہ کی شرکت کے سوا نہیں نکل سکتا۔ میت کے ساتھ قبرستان نہیں جا سکتا جس کے ایک ایک قدم پر سزا معاف ہوتے ہیں اور نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ لیکن اس حدیث میں اعتکاف والے کو بشارت سنائی گئی ہے کہ اس کے حساب اور اس کی صحیفہ اعمال میں اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ سب نیکیاں بھی لکھی جاتی ہیں جن کے کرنے سے وہ اعتکاف کی وجہ سے مجبور ہو جاتا ہے، اور وہ ان کا ادائی تھا۔

یہ نصیب اللہ اکبر لوٹنے کی جگہ ہے

حدیث مبارکہ

شریعت سامی نے خاص ملال و عبادات کے لئے جو مخصوص اوقات یا دن یا زمانے مقرر کئے ہیں ان کی تعمین میں اس بات کا خصوصیت سے لی نظر رکھا گیا ہے کہ اس وقت یا دن یا اس زمانہ کا جان پہچان کسی مسلم یا فلسفہ

پر یا کسی آسمان کے استعمال پر موقوف نہ ہو، بلکہ ایک عامی اور سب پر سادہ دیکھائی دے گی یہی آدمی بھی مشاہدہ سے اس کو جان سکے۔ اسی طرح ہند اور روزے کے اوقات سورج کے حساب سے مقرر رکھ گئے۔ مشاہدہ فجر کا وقت صبح صادق سے لے کر طلوع آفتاب تک کا مقرر کیا گیا، ظہر کا وقت سورج کے نصف انہار سے دھڑل جانے کے بعد سے ایک مثل یا دو مثل سایہ ہو جانے تک اور عصر کا وقت اس کے بعد سے غروب آفتاب تک کا رکھا گیا، اسی طرح مغرب کا وقت غروب آفتاب کے بعد سے شفق کے رہنے تک اور عشاء کا شفق سے غائب ہو جانے کے بعد بتایا گیا۔ ایسی ہی روزہ کا وقت صبح صادق سے لے کر غروب آفتاب تک کا رکھا گیا۔ ظاہر ہے کہ ان اوقات کو جاننے کے لئے کسی معنی یافتہ کی اور کسی آسمان کے استعمل کی ضرورت نہیں پڑتی۔ یہ آدمی اپنے مشاہدہ سے اس کو جان سکتا ہے، اور جس طرح عوام کی سہولت کے پیش نظر نماز و روزہ کو ان اوقات کے سورج کے طلوع و غروب اور اتار چڑھنے کو معیار اور نشان قرار دیا گیا، اسی طرح رکوع اور حج اور روزہ وغیرہ ان اعمال اور عبادت کے لئے جن کا تحقق مبینہ یا سال سے ہے چاند کو معیار قرار دیا گیا، اور بچے شش ماہ اور مہینوں کے قمری سال اور مہینوں کا اعتبار کیا گیا، کیونکہ عوام اپنے مشاہدہ سے قمری مہینوں ہی کو جان سکتے ہیں۔ شش مہینوں کے آغاز پر کوئی ایسی حد مت آسمان یا زمین پر ظاہر نہیں ہوتی جو خود دیکھ کر عام آدمی سمجھ سکے کہ اب پہلا مہینہ ختم ہو کر دوسرا مہینہ شروع ہو گیا، یہ قمری مہینوں کا آغاز چونکہ چاند نکلنے سے ہوتا ہے اس لئے ایک ان پڑھ دیکھتی بھی آسمان پر یہ چاند دیکھ کر جان لیتا ہے کہ کچھ مہینہ ختم ہو کر اب آگیا۔ مہینہ شروع ہو گیا۔

بہر حال شریعت اسلامی نے مہینے اور سال کے سلسلے میں نظم قمری کا جو اعتبار کیا ہے اس کی ایک خاص حکمت عوام کی یہ سہولت بھی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے جب ہر رمضان کے روزوں کی فرضیت کا حکم دیا، تو یہ بھی بتایا کہ رمضان کے شروع یا ختم کا ضابطہ اور معیار یہ ہے۔ آپ ﷺ نے بتایا کہ شعبان کے ۲۹ دن پورے ہونے کے بعد اگر چاند نظر آجائے تو رمضان کے روزے شروع کر دو ورنہ ۲۹ ویں کو چاند نظر نہ آئے تو مہینہ کے تیس دن پورے کر کے روزے شروع کر دو۔ اسی طرح رمضان کے روزے ۲۹ یا ۳۰ رکھو۔ پھر آپ ﷺ نے مختلف موقعوں پر رویت ہلال کے متعلق اور سب ضروری ہدایت دیں۔ اس تمہید کے بعد مندرجہ ذیل حدیثیں پڑھئے۔

۸۳ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ ذَكَرَ رَمَضَانَ فَقَالَ لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهِلَالَ وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ أَغْمِيَ عَلَيْكُمْ فَاذْكُرُوا لَهُ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ایک موقع پر رمضان کا ذکر فرمایا، اس سلسلہ میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ رمضان کا روزہ اس وقت تک مت رکھو جب تک کہ چاند نہ دیکھو ورنہ روزوں کا سلسلہ ختم نہ کرو جب تک شوال کا چاند نہ دیکھو ورنہ ۲۹ (۲۹) کو چاند کو کھائی نہ دے تو اس کا حساب چار آرو (یعنی مہینے کو ۳۰ دن کا سمجھو)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ عُمَ عَلَيْكُمْ  
لَا كُمِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چاند بینہ کر روزہ رکھو اور  
چاند بینہ کر روزہ چھوڑ دو، اور اگر (۲۹ تاریخ کو) چاند دکھائی نہ دے تو شعبان کی ۳۰ کی سنتی پوری  
کر دو۔

مطلب یہ ہے کہ رمضان کے شروع ہونے اور ختم ہونے ۱۵ روزہ اور رؤیت ہلال (یعنی چاند  
دکھائی دینے پر ہے۔ نصف کسی حساب یا قییدہ قیاس کی بنا پر اس کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ پھر رؤیت  
ہلال کے ثبوت کی ایک شکل تو یہ ہے کہ خود ہم نے اپنی آنکھوں سے اس کو دیکھا ہو، اور دوسری صورت یہ  
ہے کہ کسی دوسرے نے دیکھ کر ہم کو بتایا ہو، اور وہ دوسرے نزدیک قابل اعتبار ہو۔ خود رسول اللہ ﷺ نے زمانہ  
مبارک میں بھی بھی بھی ایسا ہوا ہے کہ آپ ﷺ نے کسی دیکھنے والے کی حدیث اور شہادت پر رؤیت ہلال کو  
مان لیا، اور روزہ رکھنے یا عید کرنے کا حکم دیا۔ جیسا کہ آگے درج ہونے والی بخش احادیث سے معلوم  
ہوگا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْضَرُوا هِلَالَ شَعْبَانَ لِرَمَضَانَ.....

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رمضان کے غلط شعبان کے  
چاند کو خوب اچھی طرح دیکھو۔

مطلب یہ ہے کہ رمضان کے پیش نماز شعبان کا چاند دیکھنا بھی خاص اہتمام لیا جائے اور اس کی  
تاریخیں یاد رکھنے کی خاص فکر اور کوشش کی جائے، اور جب ۲۹ چاند چھوڑ دیا جائے تو رمضان کا چاند دیکھنے  
کی کوشش کی جائے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَحَفَّظُ مِنْ شَعْبَانَ مَا لَا يَتَحَفَّظُ مِنْ غَيْرِهِ ثُمَّ يَصُومُ  
لِرُؤْيَيْهِ وَمَضَانَ فَإِنْ عُمَ عَلَيْهِ عِدَّةَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامَ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ شعبان کے دن اور اس کی  
تاریخیں جتنے اہتمام سے یاد رکھتے تھے اتنے اہتمام سے کسی اور مہینے کی تاریخیں یاد نہیں رکھتے تھے،  
پھر رمضان کا چاند بینہ کر روزہ رکھتے تھے، اور اگر (۲۹ شعبان کو) چاند دکھائی نہ دیتا تو ۳۰ دن کی شمار  
پورا کر کے پھر روزہ رکھتے تھے۔

مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ رمضان مبارک کے اہتمام کی وجہ سے شعبان کا چاند دیکھنے اور اس  
کی تاریخیں یاد رکھنے کا خاص اہتمام فرماتے تھے۔ پھر اگر ۲۹ شعبان کو رمضان کا چاند نظر آجائے تو رمضان کے  
روزہ رکھنے شروع فرمادیتے تھے، اور اگر ٹھہرے آتا تو شعبان کے ۳۰ دن پورا کر کے روزہ رکھتے تھے۔

### عن ابن عباس قال جاء اعرابي الى النبي ﷺ فقال اني رايت الهلال يعني هلال رمضان فقال اتشهد ان لا اله الا الله قال نعم قال اتشهدا ان محمدا رسول الله قال نعم قال يا بلال اذن في الناس ان يصوموا غدا

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک بدوی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے بتایا کہ میں نے آج پندرہ رمضان (یعنی رمضان کا پندرہ) رسول اللہ ﷺ کے پاس سے روایت کیا ہے۔ ہلال شہادت دیتے ہوئے اس نے عرض کیا کہ ہاں میں نے ہلال کی شہادت دیتے ہوں۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تم محمد رسول اللہ کی شہادت دیتے ہو اس نے کہا ہاں میں اس کی بھی شہادت دیتا ہوں (یعنی میں کوئید و رعایت پر بیٹھ رہتا ہوں، مسلمان ہوں اس کا تصدیق کرتے ہوں) رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ اس کا جان براء کہے۔ کل سے روزے رکھیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ روایت جس کی شہادت یا حاکم قیوں کرنے کے لئے ضروری ہے کہ شہادت یا حاکم دے، اس صاحب بیان کو، یونکہ وہی کی آیت اور میت و اور اس کی بھاری ذمہ داری و محسوس کر سکتے ہیں۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ تَرَى النَّاسَ الْهَلَالَ فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنِّي رَأَيْتُهُ فَصَامَ وَأَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ - ۵۱۰۵۱۰ ق ۵۱۰۵۱۰

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ووں نے رمضان کا پندرہ کی شہادت کی (یعنی حکم دیا کہ وہ صیام کرے) تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو خبر دے دی۔ میں نے چاند دیکھا، آپ نے فرمایا کہ آج روزہ رکھو اور وہ روزے رکھیں۔

ان دونوں حدیثوں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ رمضان کا پندرہ ثابت ہونے کے لئے صرف ایک مسلمان کی شہادت اور حاکم بھی کافی ہے۔ مگر ابوحنیفہ کے مشہور قوی کے مطابق ایک آدمی کی شہادت اس صورت میں کافی ہے جب کہ وہ صحیح حافظہ ہو، ہر بار پورا غیہ و غیب ہو، شخص ہستی کے ہر سے یہ کہ پندرہ کہہ دے، یقیناً صحیح حافظہ ہو، پندرہ دیکھنے والا آدمی باہر سے کسی ہند مقدم سے بھی نہ آیا ہو، بعد اس وقت ہی میں پندرہ دیکھتا ہوں، حوی کرے جس میں باوجود کوشش سے اور کسی نے پندرہ دیکھا ہو، قوی صورت میں اس کی شہادت پر چاند ہو جائے گا، بعد اس صورت میں دیکھنے والے آدمی نے ہونے پر نہیں جن کی شہادت پر تمکین نہ ہو جائے، مگر ابوحنیفہ کے مشہور قوی یہی ہے۔ یقیناً ایک روایت ماسواہب سے یہ بھی ہے کہ رمضان کے پندرہ شہادت کے لئے ایک یا چند افراد

قابل اعتبار مسلمان کی شہادت بہرحال کافی ہے، اور اکثر دوسرے مہم کامسک بھی یہی ہے۔

یہ جو چہارہ گریہاں اس کا تعلق رمضان کے چاند سے ہے، تین عید کے چاند کے ثبوت کے لئے جمہورِ نمہ کے نزدیک مہم و دیدہ راور قابل اعتبار مسلمانوں کی شہادت ضروری ہے۔ دار قطنی و رطبی نے اپنی اپنی سند کے ساتھ مکرر تاجی سے روایت کیا ہے کہ ایک نجد مدینہ کے حکام کے سامنے ایک آدمی نے رمضان کا چاند دیکھنے کی شہادت دی، اس وقت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ دونوں مدینہ میں موجود تھے، وہاں مدینہ کے ان دونوں بزرگوں کی طرف رجوع کیا تو انہوں نے بتایا کہ اس ایک آدمی کی شہادت قبول نہ کی جائے، اور رمضان ہونے کا طعن نہ کیا جائے اور ساتھ ہی فرمایا کہ

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَجَازَ شَهَادَةَ وَاحِدٍ عَلَى رُؤْيَةِ هَلَالِ رَمَضَانَ وَكَانَ لَا يُجِيزُ شَهَادَةَ الْإِفْطَارِ إِلَّا بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ.

(رسول اللہ ﷺ نے روایت بلبل رمضان کی ایک آدمی کی شہادت، بھی کافی ثابت ہے، اور عید کے چاند کی شہادت دو آدمیوں سے مگر آپ کافی نہیں قرار دیتے تھے۔)

.....

شریعتِ اسلام میں پورے رمضان کے روزے فرض سے کہیں اور بھیسا نہ، ابھی معصوم ہو چکا یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ رمضان کا چاند دیکھنے کا خاص اہتمام کیا جائے، بلکہ اس متحد کے شعبان کا چاند دیکھنے کا بھی خصوصی اہتمام کیا جائے تاکہ کسی غلطی سے رمضان کا کوئی روزہ چھو نہ جائے۔ تین حدیثوں و شریعت کی حفاظت کے لئے یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ رمضان کے ایک سو اسی دن پہلے سے روزہ نہ رکھتے چلیں، اگر عبادت کے شوقین ایسا کریں گے تو فخر ہے کہ پیارے باقی عوام اسی کو شریعت کا حکم اور مسئلہ سمجھنے لگیں، اسلئے اسکی ممانعت فرمادی گئی۔

۸۹. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَتَقَدَّمُ مِنْ أَحَدِكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلًا كَانَ يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی آدمی رمضان کے ایک دن پہلے سے روزہ نہ رکھے، یہ کہ اتفاق سے وہ دن چاہے جس میں روزہ رکھنے کا کسی آدمی کا معمول ہو تو وہ شخص اپنے معمول کے مطابق اس دن بھی روزہ رکھ لے گا۔ (مشابہت آدمی کا معمول ہے کہ وہ جمعہ تیسری روزہ رکھتے ہیں تو ۲۹، ۳۰ شعبان و جمعہ اتنی پہلے چاہے اس آدمی کو اس دن روزہ رکھنے کی اجازت ہے۔) (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

۹۰. عَنْ عَمْرِاءِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يُشَلِّكُ فِيهِ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ.



حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، نبیوں نے فرمایا کہ جس کوئی نے شبِ ہلال کا روزہ رکھا اس نے پیغمبر خدا کو تادمِ نبیٰ فرمایا۔

سے مراد وہ دن ہے جس کے بارے میں شک ہو کہ یہ شاید رمضان کا دن ہو۔  
 مش ۲۹ شعبان و مطلع پر ہر یا خبر ہو، مگر چند کفر نہ آئے تو کچھ دن کے بارے میں شک ہوتا ہے کہ شاید  
 آٹھ چاند ہو چکا ہو، مگر یا خبر یا خبری وجہ سے نظر نہ آیا ہو، اور اس وجہ سے کل رمضان کا دن ہو۔ تو شریعت  
 میں اس شب اور ہجم کا اعتبار نہیں ہے اور اس کی بنا پر اس دن روزہ رکھنے سے رسول اللہ ﷺ نے منع  
 فرمایا ہے، اور جیسا کہ اوپر مذکور ہے، اسے انی بخش ایش سے معذور ہو چکا، ایسی صورت میں شعبان ۳۰  
 دن پر اسے نہ لے کر نماز ہے۔

### عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَهً

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سحری کھائی کرو، کیونکہ سحر میں برکت

سحری میں برکت کا ایک خاص ہی اور معمولی پند و قویہ ہے کہ اس وجہ سے روزہ دار کو تقویت  
 حاصل ہوتی ہے اور روزہ رکھنا زیادہ مشقت کا باعث اور زیادہ مشقت نہیں ہوتا۔ اور دوسرا ایسا ہی اور دینی پہلو یہ  
 ہے کہ اگر سحری کھانے کا ارادہ نہ رہے یا امت سے آگاہی نہ ہو تو اس سحری نے کھائی تو اس کا خطہ ہے کہ عوام  
 اسی کو شریعت کا حکم یا مزامنہ یا انکسار سمجھنے لگیں، اور اس طرح شریعت کے مقررہ حد و میں فوق  
 پر جائے۔ اگلی باتوں میں اسی طرح تنبیہات ہوتی ہیں تو سحری کی ایک برکت اور اس کا ایک بڑا فیض مدد یہ  
 بھی ہے کہ وہ اس قسم کی تنبیہات سے حفاظت کا ذریعہ ہے، اور اس کے وہ اللہ کے محبوب اور اس کی رضا  
 رحمت کا باعث ہے۔ مسند احمد میں حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد  
 مروی ہے کہ

السَّحُورُ بَرَكَةٌ فَلَا تَذْغُوهُ وَلَوْ أَنْ يُجْرَعَ أَحَدُكُمْ جُرْعَةً مِنْ مَاءٍ فَإِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ  
 يُصَلُّونَ عَلَى الْمُتَسَحِّرِينَ.

سحری میں برکت ہے اسے نہ گڑھ نہ پھیرو، مگر پتھر نہیں تو اس وقت تک پانی کا ایک حوت ہی پی یا  
 جاوے، کیونکہ اس کے ساتھ پہلے وہ پانی کا حق رحمت و فائز ہے، اور فرشتے ان کے ساتھ دعا کرتے  
 رہتے ہیں۔

عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَضْلُ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ  
 أَكْلَةُ السَّحْرِ.

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بھارے اور اہل کتاب نے روزوں کے درمیان فرق کرنے کی چیز سحری کا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اہل کتاب کے ہاں روزوں کے لئے سحری نہیں ہے، اور ہمارے ہاں سحری کھانے کا حکم ہے، اس لئے اس فرق اور امتیاز کو مہم بھی قرار دینا چاہئے، اور اللہ کی اس نعمت کا اس نے ہم کو یہ سہولت بخشی شکر ادا کرنا چاہئے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَعَجَلَهُمْ فِطْرًا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا رشتہ ہے کہ اپنے بندوں میں مجھے وہ بندہ زیادہ محبوب ہے جو روزہ کے افطار میں جلدی کرے۔ (یعنی غروب آفتاب کے بعد بالکل دیر نہ کرے)۔

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِغَيْرِ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ.

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تک میری امت کے لوگ افطار میں جلدی کرتے رہیں گے وہ اچھے حال میں رہیں گے۔

اسی مضمون کی حدیث مسند احمد میں حضرت ابو زہرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور اس میں بھی ہے (یعنی اس امت کے حالات اس وقت تک اچھے رہیں گے)۔  
 کہ جب تک کہ افطار میں تاخیر نہ کرنا بلکہ جلدی کرنا، اور سحری میں جلدی نہ کرنا بلکہ تاخیر کرنا اس کا طریقہ اور طریقہ عمل رہے گا۔ اس کا لازماً یہ ہے کہ افطار میں جلدی کرنا اور سحری میں تاخیر کرنا شریعت کا حکم اور اللہ تعالیٰ کی مرضی ہے، اور اس میں عام بندگانِ خدا کے لئے سہولت و آسانی بھی ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت اور بھلائی کا ایک مشعل و سیلہ ہے اس لئے امت جب تک اس پر عمل رہے گی وہ اللہ تعالیٰ کی نظرِ بَرَمَنیٰ مستحق رہے گی اور اس کے حالات اچھے رہیں گے، اور اس کے برعکس افطار میں تاخیر اور سحری میں جلدی کرنا میں چونکہ اللہ کے تمام بندوں کے لئے مشقت ہے اور یہ ایک طرح کی بدعت اور یہود و نصاریٰ کا طریقہ ہے اس لئے وہ اس امت کے لئے بھلائے رضا اور رحمت کے بعد تعالیٰ کی ناراضی کا باعث ہے، اس لئے جب امت اس طریقے کو اپنائے گی تو اللہ تعالیٰ کی نظرِ بَرَمَنیٰ سے محروم ہوگی اور اس کے حالات بُرے رہیں گے۔ افطار میں جلدی کا مطلب یہ ہے کہ جب آفتاب غروب ہوئے کا یقین ہو جائے تو چوتھے تاخیر نہ کی جائے ورنہ سحری میں تاخیر کا مطلب یہ ہے کہ صحابہ و اہل بیت سے بہت پہلے سحری نہ کھیں چاہے جب صحابہ و اہل بیت کا

وقت قریب ہو تو اس وقت کھایا پیاجائے۔ یہی رسول اللہ کا معمول اور دستور تھا۔

عَنْ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ تَسَحَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَمْ يَكُنْ  
كَانَ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالسُّحُورِ قَالَ قَدْزُرُ حَمِيمِينَ آيَةً.

حضرت انس رضی اللہ عنہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبیوں نے بیان کیا کہ ہم نے  
رسول اللہ کے ساتھ سحری کھائی پھر (جدتی) آپ نماز فجر کے لئے اُٹھے ہوئے۔ حضرت  
انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ان سے دریافت کیا کہ سحری کھانے اور فجر کی اذان کے درمیان کتنا  
وقت رہا؟ انہوں نے فرمایا پچیس آیتوں کی تلاوت کے بعد۔

صحت بخارج اور قواعد قرات کے لحاظ سے ساتھ پچیس آیت کی تلاوت میں پانچ منٹ سے بھی کم  
وقت صرف ہوتا ہے، مگر یہ کہ جب جانتا ہے کہ رسول اللہ کی سحری اور اذان فجر کے درمیان صرف پچیس  
پانچ منٹ کا فاصلہ تھا۔

### صوم و صلا کی ممانعت

یہ ہے کہ بغیر افطار اور سحری کے مسلسل روزے رکھے جائیں اور دنوں کی طرح راتیں  
بھی بلا آٹھائے نہ کریں، چونکہ اس طرح کے روزے سخت مشقت و رضع کا باعث ہوتے ہیں، اور اس  
کا قوی خطر ہوتا ہے کہ وہی اتنا کمزور ہو جائے کہ دوسرے فرائض اور دوسری ذمہ داریوں کو ادا کر سکے،  
اس لئے رسول اللہ نے امت کو اس طرح روزے رکھنے سے منع فرمایا، لیکن خود رسول اللہ کا اس  
پونکہ یہ تھا کہ اس طرح روزے رکھنے سے آپ کی صحت و توانائی میں کوئی نقص فرق نہیں آتا تھا اور  
آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ قسم کی نیک نوازی اور روحانی قوت ملتی رہتی تھی اس لئے آپ  
خود ایسے روزے رکھتے تھے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوَصَالِ فِي الصَّوْمِ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ إِنَّكَ تَوَاصِلُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَيُّكُمْ مِثْلِي إِنِّي أَبْتَئِي بِطُعْمَتِي رَبِّي وَبَسَقِيئِي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے صوم و صلا سے دو باتوں کو منع فرمایا تو  
ایک صحابی نے آپ سے عرض کیا کہ حضرت ( ) آپ خود تو صوم و صلا رکھتے ہیں؟ آپ  
نے فرمایا تم میں سے کون میری طرح ہے (یعنی اس پر) میں میرے ساتھ اللہ تعالیٰ کا خاص معاملہ  
ہے جو دوسروں کے ساتھ نہیں ہے (روایت) میری رات اس طرح گزرتی ہے کہ میرے رب مجھے  
کھانا پاتا ہے (یعنی مجھے صوم و صلا سے ملتی ہے) میں اس معاملہ میں اپنے کو مجھ پر قیاس نہ کروں۔

اس مضمون کی حدیثیں اعلاظ کے خلیفہ فرق کے ساتھ حضرت مہدی بن عمر رضی اللہ عنہ،

حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہیں۔ ان تمام روایات سے یہ بات ظاہر ہے کہ اس ممانعت کا مقصد ورنہ یہی تھا کہ اللہ کے بند کے اشتہار و تالیف میں جتنی باتیں اور ان کی مستحق کو نقصان نہ پہنچے، بلکہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں تو یہ بات اور زیادہ نصاحت کیسے تھیں مگر اس کے انفرادی ہیں۔

نہی رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوِصَالِ وَرَحْمَةً لَهُمْ

رسول اللہ ﷺ نے ترجمہ اور شفقت کی بنا پر عموماً وصالت سے منع فرمایا ہے۔

اور اسے درج ہو تو ان حضرات ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معلوم ہو گا کہ آپ نے سوم و صا کے شوق رکھنے والوں کو تحریم کے وصالت کی اجازت بھی دے دی تھی۔

۹۶ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا تَوَاصِلُوا فَإِيَّكُمْ أَرَادَ أَنْ يَوَاصِلَ فَلْيَوَاصِلِ حَتَّى السَّحَرِ قَالُوا فَإِنَّكَ تَوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَيْبُ لِي مَطْعِمٌ يُطْعِمُنِي وَسَاقٍ يُسْقِينِي

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ ارشاد فرماتے تھے کہ تم سووم و صا نہ کرو جو وہی (اپنے شوق و وسوسہ میں) عید و جذبہ کی بنا پر) سوم و صا رکھ لیں یہاں تک کہ صبح (یعنی آخرے آخر تک) پہنچ جائے (یعنی صبح پہنچ کر) رسول اللہ ﷺ نے عرض کیا کہ آپ خود سوم و صا رکھتے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ (میں وصالت میں) میری حالت یہ نہیں ہے میں اس صحت و ثبات میں ہوں کہ یہ صلا کر کے اور مجھے کھانا ملے اور یہ پانی پئے اور مجھے پانی ملے۔

ان حدیثوں میں سوم و صا کی راقوں میں اللہ تعالیٰ کے جانے اور پانے کا جو اثر ہے اس کی کوئی وضاحت اور خاص صورت حدیث سے معلوم نہیں ہوئی، بعض حضرات نے اس سے یہ سمجھا ہے کہ آپ کو سوم و صا میں خاص برکت ہے وقت میں اللہ تعالیٰ کا جو خاص ان اس وقت میں عمل ہوتا تھا اس سے آپ کی رون و رقبہ وہ وقت و وقت کی ملتی تھی جو جانے پینے کے قدم مقدمہ ہوتی تھی، اس کی تعبیر روئی فی اللہ سے بھی کی جاسکتی ہے۔ اور بعض حضرات نے اس کا یہ مصلوب سمجھا ہے کہ سوم و صا کی راقوں میں آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بہت رحمت و مغفبت ہے، وقت و مشر بہت حد تک پانے جاتے تھے۔ لیکن یہ کھانا پینے میں نہیں ہوتا تھا، اس وقت آپ کی اور سارا میں ہوتے تھے۔ پھر جیسے عوام خواب کے جانے پینے میں غور کرے اس کو سمجھ سکتے ہیں۔

۹۷ عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ صَائِمًا فَلْيُفْطِرْ عَلَى التَّمْرِ

۹۸ عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ صَائِمًا فَلْيُفْطِرْ عَلَى التَّمْرِ فَإِنَّ لَمْ يَجِدِ التَّمَرَ فَلَعَلَى الْمَاءِ فَإِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ

حضرت سلمان بن عامر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کا روزہ ہو تو وہ کھجور سے افطار کرے، اگر کھجور نہ پائے تو پھر پانی پی لے اور اس سے کھجور کے پانی سے افطار کرے، اس سے کہ پانی و اللہ تعالیٰ نے صہور بنایا ہے۔

اہل عرب خاص طور سے اہل مدینہ کے لئے کھجور بہترین غذا تھی اور سہل الحصول اور ارزاں بھی تھی۔ غراب اور فقر، بھی اس کو کھاتے تھے اس لئے رسول اللہ ﷺ نے اس سے افطار کی ترغیب دی اور جس کو بروقت کھجور بھی نہ ملے اس کو پانی سے افطار کی ترغیب دی، اور اس فی یہ مبارک خصوصیت بتائی کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو صہور قرار دیا ہے۔ اس سے افطار کرنے میں ظاہر و باطن کی طہارت کی نیک قدر بھی ہے۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَفْطِرُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رُطَبَاتٍ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ رُطَبَاتٍ فُتْمِيرَاتٍ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ فُتْمِيرَاتٍ حَسَا حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ ..

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مغرب کی نماز سے پہلے چند تر کھجوروں سے روزہ افطار فرماتے تھے، اگر تر کھجوریں بروقت موجود نہ ہوتیں تو خشک کھجوروں سے افطار فرماتے تھے اور اگر خشک کھجوریں بھی نہ ہوتیں تو چند کھوٹ پانی پی لیتے تھے۔

عَنْ مُعَاذِ بْنِ زُهْرَةَ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا افْطَرَ قَالَ اَللّٰهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ افْطَرْتُ.

معاذ بن زہرہ روایت ہے کہ جب یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب روزہ افطار فرماتے تھے تو کہتے تھے: (اے اللہ! میں نے تیرے ہی لئے روزہ رکھا اور تیرے ہی رزق سے افطار کیا)۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا افْطَرَ قَالَ ذَهَبَ الظِّمَاءُ وَابْتَلَبَ الْعُرُوقُ وَلَبَّتِ الْأَجْرُ أَنْشَاءَ اللَّهِ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب روزہ افطار فرماتے تھے تو کہتے تھے: پیاس چلی گئی، اور ریش (جو سوجھ گئی تھیں وہ) تر ہو گئیں، اور خدا نے چاہا تو جرو و شپ قحط مو گیا۔

یعنی پیاس و خشکی کی جو تکلیف جسم پہنچا رہی تھی وہ تو افطار کرتے ہی ختم ہو گئی، اب نہ پیاس ہوتی ہے اور نہ ریش میں خشکی، اور انشاء اللہ آخرت کا نہ ختم ہونے والا شوبہ ثابت و قائم ہو گیا۔ یہ اللہ کے حضور میں آپ کا شکر بھی ہے اور دوسروں کو تعلیم و تلقین بھی کہ روزہ اروں کا احساس و رضان یہ ہونا چاہئے۔ مندرجہ بالا دونوں دعاؤں کے علاوہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ افطار کے بعد یہ کلمات کہتے

تھے۔

بعض روایات میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ افطار کے وقت دعا کرتے تھے: **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ** (اے وسیع فضل و کرم والے مالک! میری مغفرت فرما)۔

### روزہ افطار کے اوقات کا جواب

۱۰۲ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ **مَنْ فَطَرَ صَائِمًا أَوْ جَهَّزَ غَازِيًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ.....**  
(رواہ البیہقی فی شعب الایمان ورواہ محی السی فی شرح السنہ)

حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کسی نے کسی روزہ دار کو افطار کر لیا، یا کسی مجاہد کو جبہ و کاسمان دیا (مثلاً اسلحہ وغیرہ) تو اس کو روزہ دار و مجاہد کے مثل ہی ثواب ملے گا۔

اللہ تعالیٰ کے کریمانہ قوانین میں سے یہ بھی ایک قانون ہے کہ کسی نیک عمل کی ترفیہ دینے والے اور اس میں مدد دینے والے کو بھی اس عمل کے کرنے والے کا سا ثواب عطا فرماتا ہے جو ناقص حقیقت شناس اللہ تعالیٰ کی شان کرم سے آشن نہیں ہیں انہی کو اس طرح کی بشرتوں میں شکوک و شبہات ہوتے ہیں۔ **لِلَّهِمَّ أَنْتَ كَمَا أَنْتَ عَلَيَّ نَفْسٌ**۔

### سفر میں روزہ

قرآن مجید سورہ بقرہ میں جس جگہ رمضان کے روزوں کی فرضیت کا اعلان کیا گیا ہے وہیں مریضوں اور مسافروں کو رمضان میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت دی گئی ہے، اور حکم دیا گیا ہے کہ وہ سفر اور بیماری کے بعد اپنے روزے پورے کریں اور وہیں بتا دیا گیا ہے کہ یہ اجازت اور رخصت بندوں کی سبوت اور آسانی کے لئے دی گئی ہے۔ **رَمَضَانَ**

**فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ۖ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۗ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ.**  
(سورہ بقرہ: ۱۸۵)

اور جو تم میں سے رمضان کا مہینہ پائے تو وہ اس پورے مہینے کے روزے رکھے، اور جو مریض ہو یا سفر میں ہو تو اس کے ذمہ دوسرے دنوں میں رمضان کے دنوں کی گنتی پوری کرنی ہے۔ اللہ کو تمہارے لئے سبوت اور آسانی منظور ہے، وہ تمہارے واسطے دشواری نہیں چاہتا۔

اس آیت سے خود معلوم ہو گیا کہ یہ رخصت بندوں کی سبوت اور آسانی کے لئے اور سختی اور دشواری سے ان کو بچانے کے لئے دی گئی ہے، اس لئے اگر کوئی شخص سفر میں ہونے کے باوجود روزے میں اپنے لئے کوئی نصاب تکلیف اور دشواری محسوس نہ کرے تو وہ روزہ رکھ سکتا ہے، ورنہ یہ رخصت پر عمل کر سکتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا طرز عمل چونکہ امت کے لئے اسوہ اور نمونہ ہے، اس لئے آپ ﷺ نے بھی سفر میں

روزہ رکھنے اور بھی قضا کرنا تاکہ امتی اپنی حالت کے مطابق جس حد تک چاہے پورا کرے۔ اس سے آپ کے ارشادات و طرزِ عمل سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ سفر میں روزہ رکھنے سے اگر دوسرے ضروری کاموں کا حرج اور نقصان ہوتا ہو تو روزہ قضا کرنا بہتر ہے اور اگر ایسی بات نہ ہو تو پھر روزہ رکھنا بہتر ہے۔

۱۰۳ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ حَمْزَةَ بْنَ عَمْرِو الْأَسْلَمِيَّ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ أَصُومُ فِي السَّفَرِ وَكَأَنَّا كَثِيرُ الصِّيَامِ ... لَقَالَ إِنَّ شَيْئًا لَمْ يُمْ وَأَنَّ شَيْئًا لَمْ يَفْطَرْ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حمزہ بن عمرو اسلمی نے جو بات روزہ رکھنا کرتے تھے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میں سفر میں روزہ رکھوں یا نہ؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ چاہو تو رکھو اور چاہو نہ رکھو۔

۱۰۴ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ عُسْفَانَ ثُمَّ دَعَا بَمَاءٍ فَرَفَعَهُ إِلَى يَدَيْهِ لِيَرَاهُ النَّاسُ فَافْطَرَ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ ... فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ لَمَّا صَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَفْطَرَ لَمَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ افْطَرَ.

۱۰۴ صحیح و مستند

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ سے مکہ کی طرف روانہ ہوئے تو راستے میں آپ پر روزہ رکھتے رہے، یہاں تک کہ آپ مقام عسفان تک پہنچے (وہاں سے آپ نے روزہ رکھنا چھوڑ دیا اور سب پر یہ بات واضح کر دینے کے لیے) آپ نے پانی منگوایا، پھر آپ نے اس پانی کو ہاتھ میں لے کر اچھا کیا، تاکہ سب لوگ دیکھ سکیں (اس سے بعد آپ نے اس کو پی لیا) پھر مکہ پہنچنے تک آپ نے روزہ نہیں رکھا، اور یہ سب بدرِ رمضان میں پیش آیا۔ تو ابن عباس رضی اللہ عنہ (اسی بنا پر) کہہ کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے سفر میں روزہ رکھے بھی ہیں اور قضا بھی کئے ہیں۔ تو (انجیٹا ہے) کہ جس حالت میں آپ نے سفر میں روزہ رکھے اور جس کا جی چاہے قضا کرے۔

اس حدیث میں مکہ کے جس سفر کا ذکر ہے یہ فتح مکہ کا سفر تھا جو رمضان کے پہلے ہو رہا تھا، اس میں آپ شروع میں روزہ رکھتے رہے جب مقام عسفان پہنچے (جو مکہ معظمہ سے قریب ۳۶.۵ میل پہلے ایک چشمہ پڑتا تھا) اور وہاں سے مکہ صرف دو منزل رہ گیا، اور اس کا اعلان پیدا ہوا کہ قریبی وقت میں وحیِ محبت یا معرکہ پیش آجائے گا تو آپ نے مناسبت سمجھا کہ روزہ نہ رکھے گا میں اس سے آپ نے روزہ قضا کر دیا، اور سب کو کھا کر پانی پیا تاکہ کسی نے نہ روزہ قضا کرنا کہہ سکے۔ رسول اللہ ﷺ اس طرزِ عمل سے معمول ہو کہ جب تک روزہ قضا کرنے میں وحیِ الہی مستحکم نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے، اسی لئے آپ نے عسفان تک براہِ روزہ رکھے، اور بغیر کسی خاص مناسبت کے جی نہ میں روزہ

قضاء کرنا ہی افضل ہوتا، تو آپ شروع مغربی سے قضاء کرتے۔

اسی واقعہ کے بارے میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی بھی روایت صحیح مسلم میں ہے، اس میں یہ اضافہ بھی ہے کہ بعض لوگوں نے رسول اللہ کے اس طریقہ کا عین روزہ قضاء کرنے اور سب کو اصرار پائی پیٹنے کے بعد بھی روزے چاری رکھے۔ جب رسول خدا کے سامنے یہ بات آئی تو آپ نے فرمایا کہ ”یہ لوگ ٹھاکار اور گنہگار ہیں“ (کیونکہ انہوں نے فاش نبوی کے حکم کو نہ مانا) بعد اس کے خلاف روایتی (کرنا درست اور غلط فہمی سے کی، لیکن صحیح مسلم میں ہے۔

۱۰۵ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ غَزَوْ نَاعِمَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْسَتْ عَشْرَ مَضَتْ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ لَمِنَّا مَنْ صَامَ وَمِنَّا مَنْ افْطَرَ فَلَمْ يَعْصِ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم جہاد کے لیے چلے رسول اللہ کے ساتھ سواہرین رمضان کو، تو ہم میں سے بعض نے روزے رکھے، بعض نے رخصت ہونے پر قضاء کر کے، تو نہ روزہ رکھنے والوں نے قضاء نہ کرنے والوں پر عقد نہیں پورا نہ کیا، نہ انہوں نے روزے رکھنے والوں پر اعتدال کیا (یعنی یہ ایک نہ دوسرے کے طرز عمل کو چارہ و شریعت کے مطابق سمجھا۔)

۱۰۶ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي السَّفَرِ لَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ فَتَزَلْنَا مَنْزِلًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ لَسَقَطَ الصُّوْمُؤُونَ وَقَامَ الْمُفْطِرُونَ فَضَرَبُوا الْأَنْبِيَّةَ وَسَقَوُوا الرِّكَابَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ کے ساتھ تھے تو ہم میں سے بعض روزہ رکھتے تھے، بعض روزے قضاء کرتے تھے تو ایک دن جب کہ سخت گرمی تھی ہم ایک منزل پر اترے، تو روزے رکھنے والے تو اتر گئے اور پہلے ہر جو روزہ قضاء کرنے والے تھے وہ ٹھہرے، انہوں نے سب کے لئے خیمہ لگائے اور سب کی ساریاں کو (یعنی سواری کے اونٹوں) کو پانی پیدیا۔ رسول اللہ نے فرمایا کہ ”آج روزہ قضاء کرنے والے ثواب برائے گئے۔“ (یعنی انہوں نے زیادہ ثواب کمایا۔)

۱۰۷ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ فَرَأَى زَحَامًا وَرَجُلًا قَدْ طَلَّلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا هَذَا؟ قَالُوا صَائِمٌ فَقَالَ لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصُّوْمُ فِي السَّفَرِ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ایک سفر میں تھے۔ آپ نے لوگوں کی بھیج دی تھی وہ ایک آدمی کو دیکھا جس پر سایہ کیا یا تھا تو آپ نے فرمایا کہ ”یہ معاملہ ہے؟“ لوگوں نے عرض کیا کہ ”یہ صاحب روزہ رہیں (ان کی حالت خیمہ چوری ہے اس کے لیے سایہ کیا جا رہا ہے) اور لوگ



جمع ہو گئے ہیں) آپ نے فرمایا: اگر کسی حالت میں یہ روزہ تو کوئی نہیں رکھتا ہے۔

آپ کا مطلب یہ تھا کہ جب سفر میں اللہ تعالیٰ نے روزہ قضاء کرنے کی رخصت اور اجازت دی ہے اور میں خود بھی اس پر عمل کرتا ہوں تو پھر مسلمانوں میں سے کسی عایت حال میں روزہ رکھنا کہ خواہ مخواہ بھی کر جائیں اور دوسرے لوگ بھی ان کی دیکھ بھال میں رکھ جائیں کوئی عیب نہ پاتے ہیں۔ یہی حالت میں قہر رخصت پر عمل کر کے روزہ قضاء کرنا ضروری ہے اور اس میں اللہ کی رضا ہے۔

سُطِعَ خَوَابِدُ مَنْ سَطَنَ دِينَ خَاكٍ بِرُفُقِ قِلْعَتِ بَعْدَ زَيْنِ

عَنْ مُعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ أَلْهَا قَالَتْ لِعَالِشَةَ مَا بَالُ الْحَائِضِ تَقْضِي الصُّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ  
قَالَتْ عَالِشَةُ كَانَ يُصِيْبُنَا ذَلِكَ فَنُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصُّوْمِ وَلَا نُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ.

معاذہ مدویہ (جو ایک تابعی نون ہیں) ہم بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے امر مؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ یہ کیا بات ہے کہ ایام حیض میں جو روزے قضاء ہوتے ہیں ان کی قضا ہو جاتی ہے اور جو نمازیں قضا ہوتی ہیں ان کی قضا نہیں پڑھتی چلی؟ امر مؤمنین نے فرمایا: (اس مدہ رسول کا حکم ہے) رسول اللہ کے زمانے میں جب ہم سب میں سے ہوتا ہوتا ہے (اور سب کو چاہئے ان دنوں میں روزہ نماز پڑھنا نہیں کر سکتے تھے) تو ہم کو ان دنوں کے قضا شدہ روزے رکھنا چاہیے اور قضا نماز پڑھنا چاہیے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتُ قَالَ وَمَا لَكَ قَالَ وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَأَنَا صَائِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تَغِيْبُهَا قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا قَالَ هَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مَسْكِينًا قَالَ لَا... قَالَ اجْلِسْ وَمَكَّتْ النَّبِيُّ فَبَيْنَمَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ أَتَى النَّبِيُّ بِمَرْقٍ فِيهِ تَمَرٌ (وَالْعَرَقِيُّ الْجُكْتُالُ الضَّخْمُ) قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ قَالَ أَنَا قَالَ خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَعْلَى أَفْقَرِمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَوْلَ اللَّهِ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا (يُرِيدُ الْخَرَتَيْنِ) أَهْلُ بَيْتِ أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي فَصَحَّكَ النَّبِيُّ حَتَّى بَدَتْ أَلْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ أَطْعِمَهُ أَهْلَكَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ جب کہ ہم لوگ رسول اللہ کے پاس بیٹھے

ہوئے تھے ایک آدمی آپؐ کے پاس آیا اور اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں تو بڑا کم ہو گیا (یعنی میں ایک ایسا کام کر بیٹھا ہوں جس نے مجھے ہلک و پرہیزگار بنا دیا ہے۔) آپؐ نے فرمایا کیا ہو گیا؟ اس آدمی نے کہا: میں نے روزہ کی حالت میں اپنی بیوی سے صحبت کر لی (دوسری روایت میں ہے کہ یہ رمضان کا واقعہ ہے)۔ آپؐ نے فرمایا: تو کیا تمہارے پاس وہ تمہاری ملکیت میں کوئی غلام ہے جس کو تم اس غلطی کے کفارہ میں آزاد کر سکو؟ اس آدمی نے کہا نہیں۔ آپؐ نے فرمایا تو پھر کیا تم یہ کر سکتے ہو کہ متواتر دو مہینے کے روزے رکھو؟ اس نے عرض کیا کہ یہ بھی میرے بس کی بات نہیں۔ آپؐ نے فرمایا تو کیا تمہارے پاس اتنا بے گناہ مسکینوں کو کھانا کھد سکو؟ اس نے عرض کیا کہ مجھے سب کی بھی قدرت نہیں۔ آپؐ نے فرمایا تو بیٹھے رہو (شاید اللہ تعالیٰ کوئی سبیل تمہارے لئے پیدا کرے۔) اب وہ یہ عرضی مدعا سنتے ہیں کہ۔۔۔ رسول اللہؐ بھی وہیں تشریف فرما رہے اور ہم لوگ بھی ابھی وہیں حاضر تھے کہ رسول اللہؐ کی خدمت میں کچھ لوگ کا ایک بہت بڑا ورا آیا۔ آپؐ نے پکارا کہ مسندہ چاہئے، اے وہ آدمی کہہ دے؟ اس آدمی نے عرض کیا کہ میں حاضر ہوں۔ آپؐ نے فرمایا اس بزرگ کو لے دو (اور اپنی طرف سے) صدقہ کر دو۔ اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ! کیا ایسے محتاجوں پر صدقہ کروں جو مجھ سے زیادہ حاجت مند ہوں؟ خدا کی قسم! مدینہ کی وہ نولوں طرف کی پتھر ملی زمین کے درمیان (یعنی مدینہ کی چوری ہستی) میں کسی گھر کے لوگ بھی میرے گھر والوں سے زیادہ حاجت مند نہیں ہیں (اس کی اس بات پر) رسول اللہؐ کو (خدا کی عادت) ایسی بنی گئی کہ آپؐ کے دین باہر میں کنہ رہے وہ ذات (چلیں) بھی ظہم ہو گئیں (حالانکہ عادت مبارکہ صرف تسمہ کی تھی) پھر آپؐ نے اس آدمی سے فرمایا: اچھا! بیٹھو! میں اپنے اہل و عیال ہی کو کھلاؤ!

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی آدمی رمضان کے روزہ میں نفس کی خواہش سے ایسی غلطی کر بیٹھے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ ایک نام آزاد کرنے کی قدرت ہو تو غلام آزاد کرے، اگر اس کی قدرت نہ ہو تو متواتر دو مہینے کے روزے رکھے، اگر اس کی طاقت نہ رکھتا ہو تو سب گناہوں کو کھانا کھائے۔ جمہور ائمہ و فقہاء کا مسلک بھی یہی ہے، البتہ اس میں ائمہ کی رائے میں اختلاف ہو گیا ہے کہ یہ کفارہ کیا صرف اسی صورت میں واجب ہوگا جبکہ کسی نے رمضان کے روزہ میں جماع کیا ہو۔ یا اس صورت میں بھی واجب ہوگا جب کسی نے دانستہ کچھ کھلی کے روزہ توڑ دیا ہو۔ حضرت امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک یہ کفارہ صرف جماع والی صورت کے ساتھ مخصوص ہے، کیونکہ حدیث میں جو واقعہ مذکور ہے وہ جماع ہی کا ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، سفیان ثوریؒ اور عبد اللہ بن مبارکؒ وغیرہ ائمہ کا مسلک یہ ہے کہ یہ کفارہ دراصل رمضان کے روزہ کی بے حرمتی کا ہے اور جس جرم کی مزا ہے کہ اس نے اپنے نفس کی خواہش کے مقابلہ میں رمضان کے روزہ کا احترام نہیں کیا اور اس کو توڑ دیا، اور یہ جرم دونوں صورتوں میں یکساں ہے اس لئے کہ کسی نے دانستہ کھانپنے کے روزہ توڑا تو اس پر بھی یہ کفارہ واجب ہوگا۔

اس واقعہ میں ایک ٹیپ و غریب بات یہ بھی ہے کہ رسول اللہؐ نے ان صاحب واقعہ صحابی کو

مجموعوں کا جو پورا اس سے عنایت فرمایا تھا کہ مسلمان پر صدقہ کر کے دینا غارہ اور اس کے اس لیے پر کہ مدینہ بھر میں مجھ سے اور میرے بل و عیس سے زیادہ حاجت مند کوئی جی نہیں ہے آپ نے اس بارے میں ان کو اجازت دے دی کہ اس واسطے جی کام میں لے آئیں اس سے بارے میں مجموعہ کی رائے یہ ہے کہ اس کام کا مصعب یہ نہیں ہے کہ اس صحن کا غارہ ہو یا جہد رسول اللہ نے ان کی وقتی ضرورت اور حاجت مند کی حاجت کے لیے ان مجموعوں کو اپنے خرچ میں لے آئے ان واسطے وقت اجازت دے دی اور غارہ ان کے ذمہ واجب رہا اور مستند یہی ہے کہ اگر رمضان کا روزہ دینی ایسا آدمی اس طرح توڑا تو نہ کوئی اوقات نہ اس آزار کو بردہ نہ وہ عین متوجہ کارہ زے رہے نہ تو اور نہ افلاس و غربت کی وجہ سے نہ کچھ مسکینوں کو کھانا کھا سکتا ہو گا غارہ اس کے ذمہ واجب رہے گا وہ اس کی ادا میں کوتاہی نہ کرے جب بھی اس واسطے امت نہ ہو وہ کچھ مسکینوں کو کھانا کھا دے اور ہاں اگر وہ غارہ نہ دے یہ ہے۔ عام شریعی قانون اور مسند تو یہی ہے کہ مسلمان رسول اللہ نے ان صحابی کے ساتھ یہ طریق کا تشکیلی معاہدہ کیا اور ان کا غارہ اسی طرح ادا ہو گیا۔ یہ واقعہ صحیح بخاری اور صحیح مسلمہ کی میں کسی قدر اختصار کے ساتھ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے منہ سے بھی مرئی ہے۔ حافظ ابن جریر نے اس شخص صحیح بخاری میں لکھا ہے کہ بعض عام کے بارے (جن کو بارے اساتذہ اور شیوخ نے دیکھا ہے) ابو یوسف رضی اللہ عنہ والی اس حدیث کی شرح و بعدوں میں بھی ہے اور لکھا ہے کہ اس حدیث سے ایک ہزار عینی فی مدے اور نکتے پیدا ہوتے ہیں۔

### ۱۱۰۔ عَنِ ابْنِ مَرْجَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ شَرِبَ مِنْ مَاءٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يَكُنْ مِنْ شَرَّ النَّاسِ

بخش چیزیں ایسی ہیں جن کے بارے میں شبہ ہو سکتا ہے کہ اس سے روزہ وٹ جاتا ہو گا یا اس میں پتھر خربلی آجاتی ہوگی۔ عین رسول اللہ نے اپنے ارشادات میں فعل سے وٹن فرمایا ہے کہ ان چیزوں سے روزہ میں کوئی خرابی نہیں آتی۔ اس سلسلہ کی چند حدیثیں ذیل میں پرستے۔

۱۱۰۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ شَرِبَ مِنْ مَاءٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يَكُنْ مِنْ شَرَّ النَّاسِ

فَلْيَأْكُلْ مِنْ مَاءٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواه البخاری و مسلم)

حضرت ابو یوسف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس نے روزہ کی حالت میں جوں اچھا کھا پی پی یا تو (اس سے اس کا روزہ نہیں ٹوٹا، اس نے) وہ قدمہ کے مطابق اپنا روزہ پورا کرے۔ یہ کہ اس واقعہ نے کھایا اور پییا ہے (اس نے خواہ وہ کھانے اور نہ نہ کھائے تو اب اس سے اس کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے)

۱۱۱۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَنْ يَكُنَ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ شَرِبَ مِنْ مَاءٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يَكُنْ مِنْ شَرِّ النَّاسِ

وَالْإِحْلَامُ (رواه الترمذی)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا ان تین چیزوں سے روزہ

نہیں وقت پر پہنچنے کو نہ دے تو جان اور خدشہ۔

۱۱۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْمُبَاشَرَةِ لِلصَّائِمِ لِرَخْصَةٍ لَهُ وَأَنَّهُ اخْرَجَهَا لَهُ لِنَهَائِهِ فَإِذَا الَّذِي رَخَّصَ لَهُ شَبَّخَ وَإِذَا الَّذِي نَهَاهُ شَابَّ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے روزے کی حالت میں بیوی کے ساتھ بیٹھ بیٹھ کے بارے میں سوال کیا (کہ اس کی انجائش ہے یا نہیں) آپ نے ان کو بتایا کہ کچھ شے ہے۔ اور وہ رہے ایک صاحب نے آپ سے یہی سوال کیا تو آپ نے ممانعت فرمادی (اور اجازت نہیں دی) تو جن کو آپ نے انجائش بتائی تھی وہ پورھی عمر کے آدمی تھے اور جن کو ممانعت فرمائی وہ جوان تھے۔ (سنن ابی داؤد)

تفسیر فرق کی وجہ یہ ہے جو ان آدمی کے لئے چونکہ اس کا قوی خطہ ہوتا ہے کہ نفس کی خواہش اس پر غالب آجائے گی اور وہ روزہ خراب کر بیٹھے اس لئے آپ نے جو ان سے منع فرمایا وہ جوان تھے اور بڑھاپے آدمی چونکہ اس خطہ سے نسبتاً مامون ہوتا ہے اس لئے بڑھاپے سے منع فرمایا۔ (سنن ابی داؤد)

۱۱۲ عَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ اِشْكَيْتُ عَيْنِي أَفَاكْتَحِلُ وَأَنَا صَائِمٌ قَالَ نَعَمْ .

(رواہ الترمذی)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور شکایت کیا کہ میری آنکھ میں تکلیف ہے تو یہ میں روزہ کی حالت میں رہ رہ کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا ہاں آگاہ کرتے ہوں۔

تفسیر معلوم ہوا کہ آنکھ میں رہ رہ کر کسی دوا کے کانے سے روزہ پر اثر نہیں پڑتا۔

۱۱۴ عَنْ غَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ مَا لَا أَحْصِي يَتَسَوَّكُ وَهُوَ صَائِمٌ .

(رواہ الترمذی و ابوداؤد)

حضرت غامر بن ربیعہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ کو تکیہ دفعہ کہ میں شہر بھی نہیں کر سکتا، روزہ کی حالت میں مسواک کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ (ہائے ترمذی و ابوداؤد)

۱۱۵ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِالْعَرَجِ يَتَضَبُّ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ وَهُوَ صَائِمٌ مِنَ الْعَطَشِ أَوْ مِنَ الْحَرِّ .

(رواہ مالک و ابوداؤد)

رسول اللہ کے بعض اصحاب سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ کو متحرج میں دیکھا، آپ

روزے تھے اور یہ س یا گرمی کی (شدت) کیونچہ سر مبارک پر پانی بہا رہے تھے۔

تفسیر معلوم ہوا کہ روزہ کی حالت میں یہ س یا گرمی کی شدت کم کرنے کے لئے سر پر پانی ڈالتے اور اس قسم

ن دوسری تدبیر کرنا چاہئے، اور یہ روزہ کی روح کے بھی خلاف نہیں ہے۔ رسول اللہ اس طرح کے بعض اعمال اس لئے بھی کرتے تھے کہ اس طرح عمل سے اپنی عجزی خاطر ہوتی ہے جو بندگی کی روح ہے نیز امت کے لئے آپ سبوت کا نمونہ قائم کرنا چاہتے تھے اللہ کی رحمتیں ہوں آپ پر اور اس کا سلام۔

عرج، مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے تین منزل پر ایک آباد موضع تھا۔ اس لئے یہ واقعہ کسی سفر کا ہے، ہو سکتا ہے کہ فتح مکہ والے سفر ہی کا ہو، جو رمضان مبارک میں ہوا تھا، اور آپ نے مقام عسٹن پہنچنے تک برابر روزے رکھے تھے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ هَمَشْتُ لَقَبْتُ وَأَنَا صَائِمٌ لَقَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَنَعْتَ الْيَوْمَ أَمْرًا عَظِيمًا قُلْتُ وَأَنَا صَائِمٌ قَالَ أَرَأَيْتَ لَوْ مَضْمَضْتُ مِنَ الْمَاءِ وَأَنْتَ صَائِمٌ لَقُلْتُ لَا بَأْسَ قَالَ لَمَعَهُ . . .

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک دفعہ (روزہ کی حالت میں) میرے اندر سخت تھکنا اور جذبہ پید ہوا، اور میں نے (اپنی بیوی) کا بوسہ لیا۔ اس کے بعد میں نے رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے کچھ سمجھا ہے، بہت بڑا قصور ہو گیا، میں نے روزے کی حالت میں بوسہ لے لیا؟ آپ نے فرمایا: جلد اور تمپانی منہ میں سے نکلی کر (تو کیا اس سے تمہارا روزہ میں خرابی آئی؟) میں نے عرض کیا اس سے تو کوئی خرابی نہ آئے گی۔ آپ نے فرمایا: تو پھر (خالی بوسہ لینے سے) کیا ہوا۔

رسول اللہ کے اس جواب سے صرف یہ جڑی مسئلہ ہی نہیں معلوم ہوا کہ خالی بوسہ لینے سے روزہ میں خرابی نہیں آتی، بلکہ ایک اصول اور قاعدہ کلیہ معلوم ہو گیا، اور وہ یہ کہ دراصل روزے کو توڑنے والا چیز کھانا پینا اور جماع ہے، اور جس طرح کھانے پینے کی کسی چیز کا صرف منہ میں رکھنا (جو کھانے پینے کا گویا مقدمہ اور دیاچہ ہوتا ہے) روزہ کو نہیں توڑتا، اسی طرح بوس و کنار وغیرہ (جو جماع کے صرف مقدمات ہوتے ہیں) روزے کو خراب نہیں کرتے۔ ہاں جس آدمی کو یہ خطرہ ہو کہ وہ خواہش اور تقاضے سے مغلوب ہو کر کہیں جماع میں مبتلا نہ ہو جائے اس کو اس قسم کی باتوں سے روزے میں پورا پرہیز کرنا چاہئے جیسا کہ اوپر کی بعض حدیثوں سے معلوم ہو چکا۔

نہی . . .

نماز اور زکوٰۃ کی طرح روزوں کا ایک نصب و رکوع واجب اور لازم اور گویا شرط لازم قرآنی ہے۔ جس کے بغیر کسی مسلمان کی زندگی اسلامی زندگی نہیں بن سکتی، اور وہ رمضان کے پورے مہینے کے روزے ہیں۔ اس کے علاوہ شریعت اسلام میں روحانی تربیت اور تزکیہ کے لئے اور اللہ تعالیٰ کا خاص تقرب حاصل کرنے کے لئے دوسری بھی عبادت کی طرح غلی روزوں کی بھی تعلیم دی گئی ہے، اور بعض خاص دنوں اور

تاریخوں کی خاص فضیلتیں اور برکتیں بیان فرما کے ان کے روزوں کی خصوصی ترغیب دی گئی ہے۔ رسول اللہ ﷺ زبانی تعلیم و تلقین کے علاوہ اپنے عمل سے بھی امت کو ان فطری روزوں کی ترغیب دیتے تھے، لیکن اسی کے ساتھ آپ ﷺ اس کی بھی پوری احتیاط فرماتے تھے کہ فطری روزوں میں حد امتدال سے آگے نہ بڑھیں۔ اور ان کا اہتمام اور پابندی فرض روزوں کی طرح نہ کریں، بلکہ حد و امداد کا نظارہ رکھتے ہوئے اپنے فرائض کو فرائض کی طرح ادا کریں اور نوافل کو نوافل سے درجے میں رکھیں۔ اس محنت و تمہید کے بعد اس سلسلے کی حد شیئ ذیل میں پڑھئے۔

۱۱۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِكُلِّ خَبِيْثٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصُّوْمُ.....

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر چیز کی زکوٰۃ ہے (جس کے نکالنے سے وہ چیز پاک ہو جاتی ہے) اور جسم کی زکوٰۃ روزہ ہے۔

ترجمہ: ہر چیز کی زکوٰۃ ہے اور جسم کی زکوٰۃ روزہ ہے۔

۱۱۹ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَفْطِرُ وَيُقْطِرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ مِنْهُ صِيَامًا فِي شَعْبَانَ. (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دستور (فطری روزوں کے بارے میں) یہ تھا کہ آپ (بکبھی بھی) مسلسل باقاعدہ روزے رکھتے شروع کرتے یہاں تک کہ ہمیں خیال ہوتا کہ اب ناخوشی نہیں کریں گے، اور (بکبھی اس کے برعکس ایسا ہوتا کہ) آپ روزے نہ رکھتے اور مسلسل بغیر روزے کے دن گزارتے، یہاں تک کہ ہمیں خیال ہوتا کہ اب آپ بارہ روزے کے ہی رہائیں گے اور فرماتی ہیں حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کہ میں نے بھی نہیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان کے علاوہ کسی پورے مہینے کے روزے رکھے ہوں، اور میں نے نہیں دیکھا کہ آپ کسی مہینے میں شعبان سے زیادہ فطری روزے رکھتے ہوں (اس حدیث کی بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ آپ شعبان کے (قریباً) پورے مہینے ہی کے روزے رکھتے تھے)۔

حدیث کے پہلے جز کا مطلب تو یہ ہے کہ فطری روزوں کے بارے میں آپ ﷺ کا کوئی بکاؤ بندھا دستور و معمول نہیں تھا، بلکہ کبھی آپ مسلسل باقاعدہ روزے رکھتے تھے، اور کبھی مسلسل بغیر روزے کے رہتے تھے۔ مقصد یہ تھا کہ امت کے لئے؟ آپ کی پیروی میں مشغل اور تنگی نہ ہو بلکہ وسعت کا راستہ نکلا رہے، اور ہر شخص اپنے حالات اور اپنی ہمت سے مطابق آپ کے کسی رویہ کی پیروی کر سکے۔ دوسرے جز کا مطلب یہ ہے کہ آپ پورے اہتمام سے پورے مہینے کے روزے صرف رمضان کے رکھتے تھے (جو اللہ نے

فرض ہے کہ اس شعبان میں روزے کے مہینوں کی بہ نسبت زیادہ روزے رکھتے ہوں۔ بلکہ اسی حدیث کی یہ روایت میں ہے کہ قریب قریب پورے مہینے شعبان کے روزے رکھتے تھے اور بہت کم دن نماز فرماتے تھے۔

یہ شعبان میں رسول اللہ ﷺ نے زیادہ نفل روزے رکھنے کے اسی سبب واری خالصتیں بیان کی تھیں جن میں سے بعض وہ ہیں جن کی طرف فرض حدیثوں میں بھی اشارہ ملتا ہے۔ چنانچہ حضرت سہمہ بن زید رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث میں ہے کہ نورِ رمل اللہ ﷺ نے اس کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسی مہینے میں بارہ راتوں میں روزوں کے اعمال کی پیشگی ہوتی ہے، میں پسند کرتا ہوں کہ جب میرے اعمال کی پیشگی ہو تو میں روزے رکھوں۔

اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ایک حدیث مروی ہے جس میں فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ شعبان میں بہت زیادہ روزے رکھتے تھے کہ پورے سال میں مرنے والوں کی قبروں کی مہینے میں ملکِ موت سے حوالہ دی جاتی ہے، آپ ﷺ چاہتے تھے کہ جب آپ کی وفات کے بارے میں ملکِ موت و احرام ایک چارہ ہوں تو سبقت آپ روزے رکھوں۔

اس کے علاوہ رمضان کا قریب اور اس کے خاص افراد و برکات سے مزید منسوب پیدا کرنے کا شوق اور داعیہ بھی نہ اپنا سبب اور محرک ہو گا، اور شعبان کے دن روزوں اور رمضان کے روزوں سے وہی نسبت ہوگی جو فرض نمازوں سے پہلے پڑھنے والے نوافل کو فرضوں سے ہوتی ہے، اور اسی طرح رمضان کے بعد شش میں چہرے نفل روزوں کی تعلیم و ترغیب جو آج کے درجہ ہوئے وہاں حدیث میں آ رہی ہے، اس و رمضان کے روزوں سے وہی نسبت ہوگی جو فرض نمازوں کے بعد نوافل اور نفلوں کو فرضوں سے ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

————— حدیث —————

۱۱۹ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ اتَّبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ ..

حضرت ابوایوب انس رضی اللہ عنہ نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے ہر رمضان کے روزے رکھے اس کے بعد دوشش میں چہرے نفل روزے رکھے تو اس کا یہ عمل ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہو گا۔

رمضان ۵ مہینہ ۲۹ دن کا ہوتا ہے جن میں چار مہینے ۳۰ روزوں کا ہوتا ہے یعنی شوال اور شش کے ۶ نفل روزے شامل رہنے کے بعد روزوں کا تعداد ۳۶۰ ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے کریمانہ قانون کے مطابق (ایک نفل کا ثواب ۱۰ اس کے مطابق ۳۶۰ اس کا ۳۶۰ ہو جائیگا اور

پورے سال کے دن ۳۶۰ سے کم ہی ہوتے ہیں۔ پس جس نے پورے رمضان مبارک کے روزے رکھنے کے بعد شوال میں ۶ نفی روزے رکھے وہ اس حساب سے ۳۶۰ روزوں کے ثواب کا مستحق ہوگا پس اجر و ثواب کے ساتھ سے یہ ایسا ہی ہو جیسے کوئی بندہ سال کے ۳۶۰ دن برابر روزہ رکھے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۰. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَمْ أَخْبِرْ أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَلَعْمَ فَإِنَّ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِرُؤُوكَ عَلَيْكَ حَقًّا لَأَصَامَ مَنْ صَامَ الدَّهْرَ صَوْمَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمَ الدَّهْرِ كُلِّهِ صُمْ كُلَّ شَهْرٍ صَوْمَ الدَّهْرِ كُلِّهِ صُمْ كُلَّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَأَفْرَءِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قُلْتُ إِنِّي أُطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ الصُّومِ صَوْمَ دَاوُدَ صِيَامَ يَوْمٍ وَأَفْطَارَ يَوْمٍ وَأَفْرَءِ لِي كُلِّ سَبْعٍ لَيَالٍ مَرَّةً وَلَا تَرُدَّ عَلَى ذَلِكَ..... (رواه البخاري ومسلم)

حضرت ۲ ہند بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ مجھے بتا دیجیے کہ تم نے یہ معمول بنا رکھا ہے کہ تم ہمیشہ دن اور روزہ رکھتے ہو اور رات بھر نوافل پڑھتے ہو (کیا واقعہ ایسا ہی ہے؟) میں نے عرض کیا کہ ہاں حضرت! میں ایسا ہی کرتا ہوں۔ آپ نے فرمایا یہ طریقہ چھوڑ دو روزہ بھی رکھنا اور نماز بھی پیکرنا، اسی طرح رات کو نماز بھی پیکرنا کرو۔ سوچ بھی کرو کیونکہ تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے (تمہیں اس کی اجازت نہیں ہے کہ جسم پر حد سے زیادہ بوجھ ڈالو اور اس کے ضروری محتاجات بھی چھوڑ دے) اسی طرح بیوی کا بھی تم پر حق ہے اور تمہارے مددگاروں (کہ تم اس کو سونے اور آرام لینے کا موقع دو) اسی طرح بیوی کا بھی تم پر حق ہے اور تمہارے مددگاروں (کہ تم اس کو بھی تم پر حق ہے) تم کو بڑا نہیں ہے ان کی حق تلفی کرنا (مدد کی عبادت کرو۔ سنا) جو ہمیشہ بدنامہ روزہ رکھنے اس نے گویا روزہ رکھا ہی نہیں، ہم مہینے میں تین دن کے نفی روزے رکھ کر ہمیشہ روزہ رکھنے کے حکم میں ہے، اس لئے تم ہر مہینے میں تین روزہ رکھ لیا کرو، اور مہینے میں ایک قرآن (تہجد میں) ختم کر لیا کرو۔ (عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کہتے ہیں) میں نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں (اس نے مجھے زیادہ کی اجازت مرحمت فرمائیے)۔ آپ نے فرمایا تو چہ تمہارا مددگار اسلام کے روزوں کا طریقہ اختیار کرو، اور یہ کہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار (یعنی روزہ کا نامہ اور تہجد میں سات راتوں میں ایک قرآن ختم کر لیا کرو، اور اس سے زیادہ نہ کرو۔

عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کا ذوق عبادت بہت بڑھا ہوا تھا وہ ہمیشہ دن کو روزہ رکھتے اور رات بھر نوافل پڑھتے اور اس میں روزانہ پورا قرآن مجید ختم کر لیتے۔ رسول اللہ ﷺ کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے ان کو وہ ہدایت فرمائی جو حدیث میں مذکور ہوئی اور اس کی عبادت میں اعتدال اور مینہ



روئی کا حکم دیا اور فرمایا کہ تم میرے اپنے جسم پہان کر اپنے بل متعلق کی جہی، مہ اور یاں ہیں اور ان کی جہی رعایت  
ور، ایسی نہ ہو کہ یہ آپ کے پستے نہیں میں میں تین نعلی روزے رکھنے اور تہجد میں پورے مہینے  
میں ایک قرآن پڑھنے کے لئے فرمایا اور آپ نبیوں نے عرض کیا کہ میں بات نہائی اس سے زیادہ کر سکتا ہوں  
بہر اچانک زیادہ کی جگہ جازت کے لئے تہجد آپ نے ان کو موصوعہ وہی (یعنی ہمیشہ ایک دن روزہ اور ایک  
دن افطار کی) اور ہفتہ میں ایک قرآن مجید رات کے وائٹ میں پورے پڑھنے کی اجازت مرحمت فرمادی اور اس  
سے زیادہ کے لئے منع فرمادیا۔ لیکن اس حدیث سے یہ بات ظاہر ہے کہ آپ کی ممانعت کا منشاء یہ  
نہیں تھا کہ زیادہ عبادت نہ کرنا ولی بڑی بات ہے، بلکہ یہ ممانعت ہر باب شذقت تھی (جس طرح چھوٹے  
بچوں کو زیادہ وہابہ انھوں نے منع کیا جاتا ہے) لیکن وجہ ہے کہ ان کے یہ عرض کرنے پر۔ میں اس سے زیادہ  
کی طاقت رکھتا ہوں آپ نے ان کو مہینے میں ہر فتنے روزوں سے بچا۔ موصوعہ وہی کی یعنی ۱۵ دن روزہ  
اور ۱۵ دن افطار کی اور مہینے میں قرآن ختم کرنے کے لئے بچا۔ ہفتہ میں قرآن ختم کرنے کی اجازت دے دی۔  
بلکہ ترمذی کی روایت کے مطابق بعد میں۔ فد پڑھنا ان میں قرآن مجید ختم کرنے کی جہی اجازت دے دی  
تھی اور بعض صحابہ و مفسرین نے تین دن میں قرآن ختم کرنے کی جہی جازت دی ہے۔

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ فَقَالَ كَيْفَ تَصُومُ؟ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ قَوْلِهِ  
فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ غَضَبَهُ قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِحَمْدِ نَبِيِّنَا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ  
غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ فَجَعَلَ عُمَرُ يُرَدِّدُ هَذَا الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ مِنْ يَصُومُ الذَّهْرُ كُلَّهُ قَالَ لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ أَوْ قَالَ لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يَفْطِرْ  
قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ وَيُطِيقُ ذَلِكَ أَحَدًا؟ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا  
وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَلِكَ صَوْمُ دَاوُدَ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمَيْنِ قَالَ وَذِذْتُ  
أَتَّى طَوَلْتُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَكَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ فَهَذَا  
صِيَامُ الذَّهْرِ كُلِّهِ وَصِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ  
الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ.....

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ کی خدمت میں ایک شخص آیا اور اس نے  
استفسار کیا کہ آپ روزے کی طرح کتنے ہیں؟ (یعنی نعلی روزے رکھنے کے بارے میں)  
آپ کا یہ جواب (استفسار) اس لئے اس کو پورا ہوا۔ (یعنی چہرہ مہرک پر  
تمہارا روزہ نہیں ہے، تمہارا روزہ ہے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (جواب نہ دئے) جب آپ کی تاہاری کی  
کیفیت و محسوس کیا تو بچا۔

جمعہ وغیرہ میں نہ نماز نہ روزہ رکھنے کی اجازت نہ تھی۔

رَضِينَا بِاللّٰهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللّٰهِ مَنْ عَظَبِ اللّٰهُ وَعَظَبِ رَسُولُهُ.

ہم راضی ہیں اللہ کو پندربان کر اور اسلام کو اپنا دین بنا کر اور محمد علیہ السلام کو نبی بن کر، اللہ کی پندہ اس کی ناراضی سے اور اس کے رسول کی ناراضی سے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہر بار اپنی یہی بات کہتا رہے، یہاں تک کہ رسول اللہ کے عزائم مبارک میں جو نگرانی پیدا ہوئی تھی اس کا اثر اٹھایا گیا۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ (ﷺ) وہ شخص کیسا ہے جو ہمیشہ پانچ دن روزہ رکھے، اور اس کے بارے میں یا ارشاد ہے؟ آپ

نے فرمایا نہ اس نے روزہ رکھا نہ نظر دیا۔ چہ حضرت عمر نے عرض کیا اور میں آدمی کے بارے میں یا ارشاد ہے جو وہ دن روزہ رکھے اور ایک دن ناکھ کرے یعنی بغیر روزے رہے؟ آپ نے فرمایا کیا کسی میں اس کی طاقت ہے؟ (یعنی یہ بہت مشغل ہے ہمیشہ روزہ رکھنے سے جی زیادہ مشکل ہے اس لئے اس کا ارادہ نہ کرنا چاہئے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اور اس کے بارے میں کیا ارشاد ہے جو ہمیشہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن ناکھ کرے؟ آپ نے فرمایا یہ سو مومنوں کے (یعنی حضرت ابوہریرہ علیہ السلام جن کو اللہ نے غیر معمولی کمائی قوت بخشی تھی) کا معمول یہی تھا کہ یک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن ناکھ کرتے تھے (حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اس آدمی کے بارے میں کیا ارشاد ہے جو ایک دن روزہ رکھے و روزہ دن ناکھ کرے؟ اور اس حدیث کو ہم مہینے میں دس دن روزہ رکھے) آپ نے فرمایا یہ میری پابندی میں ہے جس کی طاقت حاصل فرمائی جائے پھر رسول اللہ نے ارشاد فرمایا

ہر مہینے کے تین روزہ اور رمضان تارمضان یہ (جز وہ اب کے لحاظ سے) ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہے (جدا جو سوموار کا شب حاصل کرنا چاہے وہ اس کو پانچ مہینوں بنالے) اور یوم عرفہ (۱۰ ذی الحجہ) کے روزہ کے بارے میں میں امید کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ اس سے وہ صفائی کر دے گا اس سے پہلے سال کی اور بعد کے سال کی (یعنی اس کی برکت سے ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہوں کی گندگیوں دھل جائیں)۔ اور یوم شہادہ (۱۰ محرم) کے روزے کے بارے میں میں امید کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ وہ صفائی کر دے گا اس سے پہلے سال کی۔

حدیث کا اصل مفہوم و مقصد تو ظاہر ہے لیکن چند غلط فہمی باتیں وضاحت حسب ہیں، انہی کے بارے میں کچھ عرض کیا جاتا ہے۔

حدیث کے بالکل شروع میں ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ سے سوال کیا کہ آپ کس طرح روزے رکھتے ہیں؟ (یعنی نفسی روزوں کے بارے میں خواہ آپ کا معمول اور حقیقت کیا ہے) آپ کو اس سوال پر ناراضی اور ناگواری ہوئی یہ ناراضی اور ناگواری دینی ہی تھی یعنی شیعہ تہا اور مہلی کو کسی شاگرد اور زیر تربیت حسب و مہد کے خلاف و زمانہ کے لوگوں سے بدلتی ہے۔ سوال کرنے والے کو اصل بات دریافت

روٹی پاتے تھے۔ یعنی یہ چوتھا پت تھا کہ میرے ساتھی روزوں کے بارے میں یہ طرزِ عمل مناسب ہے اس نے جواب دیا کہ اسے حضور کا معمول دریافت کیا تھا۔ خداوندِ رسول اللہؐ زندگی کے بہت سے شعبوں میں ان بہت سے صحابیؓ کی بنا پر جو آپ کے منصبِ نبوت اور مصداقِ امت سے تعلق رکھتے تھے یہ طرزِ عمل بھی اختیار کرتے تھے جس کی تصدیق یہ ہے کہ مناسب نہیں ہے اس سے سائل کو آپ کا معمول دریافت کرنے کے بارے میں مسئلہ دریافت کرنا چاہئے تھا۔ اتفاقاً ہر مہینے کی اس طرح کی نذر دہی بھی حاصل تربیت ہی کا ایک جز ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سوال کے حضور کی ناگواری کو محسوس کر کے مسلمانوں کی طرف سے عرض کیا کہ رسول اللہؐ کی زندگی کے بارے میں صحیح طریقہ پر سوالات کیے اور رسول اللہؐ نے ان کے جوابات مرحمت فرمائے۔

جو شخص ہمیشہ یا غدا روزہ رکھے اس کے بارے میں آپؐ نے جو یہ فرمایا کہ رسول اللہؐ (نہ اس کے روزہ رکھنے والا نہ غیر) اس سے آپ کا مقصد ناپسندیدگی کا انہار ہے اور مصحاب یہ ہے کہ یہ غلط ہے نہ صوم نہ نہ افطار ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوا تو اسے جوابات کے بعد آپؐ نے اپنی طرف سے جو مزید فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ روزہ کے باب میں عام مسلمانوں کے لئے اس تنہائی ہے کہ ہر رمضان کے فرض روزے رکھ لیں، اس کے علاوہ مہینے میں تین نفی روزے رکھ لیں جو عید، عید الفطر، عید الاضحیٰ کے حساب سے ثواب میں تین روزوں کے برابر ہوں گے اور اس طرح ان کو صوم و احکام کا ثواب مل جائے گا۔ مزید نفع مند کی فراہمی ہے۔ یہ مہینہ عید و عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے روزے رکھ لیں۔ حضورؐ نے امید خواہ فرمائی کہ رب رحیم رحمت مجھے میدے کہ یہ مہینہ روزہ ایک سال پہلی اور ایک سال بعد کی خطاکاریوں کا دریغ و عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے روزوں کا گناہوں کا گناہ دہن جائے گا۔

واضح رہے کہ عرفہ کے دن جو دراصل چھ دن کا دن ہے روزہ کی یہ فضیلت اور ترغیب غیر مسلمانوں کے لئے ہے۔ مسلمانوں کی سن کی خاص ان خاص اور مقبول ترین عبادت میدانِ عرفات کاوقوف ہے جس کے لئے نام و مصر کی نماز مختصہ اور ایک ساتھ پڑھ لینے کا حکم ہے اور ظہر کی سنتیں بھی مسلمان چھوڑ دینے کا حکم ہے، امرِ حقی و نہی اور روزہ ہمیں کے قون کے سات عرفات میں وقوف اور تقرب فرما رہے ہوتے ہی مزید غافل و غافل و غافل ہو گا۔ اس کے مسلمانوں کے لئے عرفہ کے دن روزہ رکھنا پسندیدہ نہیں ہے (بہرہ یک حدیث میں ممانعت بھی وارد ہوئی ہے) اور رسول اللہؐ نے بیتِ اودن میں اپنے عمل سے بھی اس کی تعلیم مست و دی ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ آپؐ نے عرفہ کے دن تھیں اس وقت جب کہ آپؐ میدانِ عرفات میں اپنے اوقات پڑھتے اور وقوف فرما رہے تھے سب کے سامنے دو گونش فرمایا کہ سب دیکھ میں کہ آج آپؐ روزہ رکھتے ہیں۔

غیر حایوں کے لئے یوم عرفہ کا روزہ دراصل اس دن لی ان راتوں اور براتوں میں شریک اور حصہ دار ہونے ہی کے لئے ہے جو عرفات میں حجاج پر نازل ہوتی ہیں، اور اس کا مقصد یہی ہے کہ آپ کے اہل سے جو صاحب ایمان بندہ سچ میں شریک نہیں ہیں وہ اس پر سبک داری میں روزہ اور براتوں کی خاص خاص راتوں اور براتوں میں سبک داری سے حصہ لے لیں۔ لی تاریخ یوم عرفہ کی بتائیں کہ یہ سبک داری غیر حایوں کو قربانی کا جو قصہ دیکھنا ہے۔ چار ازبکی بتی ہے۔ واللہ اعلم۔

یوم عاشورا کا روزہ بھی روزوں میں سبک داری سے سبک داری ہے کہ رمضان المبارک سے روزوں کی فرضیت سے پہلے وہی فرض تھا۔ جب رمضان المبارک کے روزے فرض کے لئے تو اس کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور صرف بھی اور چہرہ یہ۔ اس کے بارے میں حادیث کے مستقل عنوان کے تحت انشاء اللہ درج ہوں گی۔

### عن ابن عباس - بارہ روزوں میں رمضان المبارک کا ناموں

۱۲۲ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ أَرَبَعَ لَمْ تَكُنْ يَدْعُهُنَّ النَّبِيُّ صِيَامَ عَاشُورَاءَ وَالْعَشْرِ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ -

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے روایت کیا ہے چار چیزیں وہ ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار چیزوں سے منع کیا ہے (۱) عاشورا روزہ، (۲) عشرہ ذی الحجہ یعنی عید الفطر سے یوم عرفہ کو نوین ذی الحجہ تک کے روزے، (۳) ہر مہینے کے تین روزے، (۴) اور قبل فجر کا اور بعد نماز

مطلب یہ ہے کہ یہ چار چیزیں اگرچہ فرض و واجب نہیں ہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا اقامہ نہ کیا اور ان کی پابندی فرماتے تھے کہ بھی یہ چیزیں ترک نہیں ہوتی تھیں۔

۱۲۳ عَنْ مُعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ أَنَّهَا قَالَتْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَالَتْ نَعَمْ فَقُلْتُ لَهَا مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ قَالَتْ لَمْ يَكُنْ يُبَالِي مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ. (رواہ مسلم)

معاذہ عدویہ سے روایت ہے کہ میں نے ام المومنین حضرت عائشہ سے حدیث رضی اللہ عنہا سے پوچھا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر مہینہ تین روزے رکھتے تھے انہوں نے فرمایا ہاں آپ صوم تین روزے رکھتے تھے۔ معاذہ نے پوچھا کہ مہینے کے کس دن میں (اور ان تاریخوں) میں رکھتے تھے انہوں نے فرمایا کہ اس کی فکر نہیں فرماتے تھے کہ مہینے کے کس دن میں رکھیں۔

بعض روایات میں صوم مہینے کے شروع میں روزے رکھنے کا قصہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض روایات میں مہینے کی تیرہویں، چودھویں اور پندرہویں کا، اور بعض روایات میں پہلے کے خاص خاص تین دنوں کا بھی ذکر کیا ہے لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس بیان سے جیسا کہ معلوم ہوا

ان میں سے کوئی بھی آپ کا دوائی معمول نہیں تھا۔ اس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ آپ کو سفر اور اس کے علاوہ بھی دوسری چیزیں بکثرت پیش آتی رہتی تھیں جس کی وجہ سے آپ کے لئے خاص تاریخوں یا دنوں کی پابندی مناسب نہیں تھی۔ دوسری وجہ یہ بھی تھی کہ آپ کا خاص تاریخوں اور خاص دنوں میں ہمیشہ روزے رکھنا امت کے مختلف احوال لوگوں کے لئے باعث زحمت ہوتا اور اس سے یہ غلط فہمی بھی ہو سکتی تھی کہ یہ روزے واجبیت میں سے ہیں۔ اغرض اس طرح کی مصحتوں کی وجہ سے آپ خود خاص تاریخوں اور دنوں کی پابندی نہیں فرماتے تھے، اور آپ کے حق میں یہی افضل اور اولیٰ تھا، لیکن صحابہ کرام کو آپ مہینے کے تین دن کے روزوں کے سلسلے میں اکثر ایام بیض (۱۳، ۱۴، ۱۵ تاریخ) کی ترغیب دیتے تھے جیسے کہ مندرجہ ذیل حدیثوں سے معلوم ہوگا۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لَصُمْتَ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةَ۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اسے ابو ذر! جب تم مہینے کے تین روزے رکھو تو تیرہ سوئیں، چودھ سوئیں، پندرہ سوئیں کے روزے رکھ کر۔

(قریب قریب کی مضمون کی ایک حدیث سنن نسائی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے، اس میں ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو بھی یہی ہدایت فرمائی تھی۔)

عَنْ قَتَادَةَ بْنِ مِلْحَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا أَنْ نَصُومَ الْبَيْضَ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةَ وَقَالَ هُوَ كَهَيْئَةِ الدَّهْرِ۔

حضرت قتادہ بن ملحان سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمدونوں کو قلم فرماتے تھے کہ ہم ایم بیض مہینے کی تیرہ سوئیں، چودھ سوئیں، پندرہ سوئیں روزہ رکھ کریں۔ اور فرماتے تھے کہ مہینے کے ان تین دنوں کے روزے رکھنا اجر و ثواب کے لحاظ سے ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہے۔

یہاں تک جو حدیثیں درج ہوئیں ان سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ ہر مہینے تین نفل روزے رکھنے والا صاحب ایمان بندہ۔۔۔۔۔ کے کریمانہ قانون کے حساب سے مہینے کے تین دن یعنی ہمیشہ روزے رکھنے کے ثواب کا مستحق ہوگا۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ روزے تیرہ سوئیں، چودھ سوئیں، پندرہ سوئیں کو رکھتے ہوں۔ تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ خود رسول اللہ ﷺ ان ہم دینی مسلمان کی وجہ سے جن کا پرہیز کیا۔ ان تاریخوں کی پابندی نہیں فرماتے تھے، اور آپ کے حق میں یہی افضل و اولیٰ تھا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اور جو حدیثیں ہر مہینہ میں تین دن کے فغلی روزوں کے بارے میں درج ہوئیں، ان میں سے بھی جنس دوم کا شورہ کے روزہ کی فضیلت اور ان کے سے رسول اللہ کے خصوصی ہتھما و پابندی کا ذکر نہ ملتا ہے۔ ذیل میں چند حدیثیں درج کی جارہی ہیں جو ان سے متعلق ہیں، اور جن سے اس دن کی خصوصیت اور تاریخی اہمیت بھی معلوم ہوگی۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ صِيَامًا يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا هَذَا الْيَوْمَ الَّذِي تَصُومُونَهُ فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ أَنْجَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَقَوْمَهُ وَغَرَّقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فَصَامَهُ مُوسَى شُكْرًا فَتَحَنَّنَ نَصُومُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَتَحَنَّنْ أَحَقُّ وَأَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو آپ نے یہود کو یہود کا شورہ (۱۰ محرم) کا روزہ رکھتے دیکھا۔ آپ نے ان سے دریافت کیا (تمہاری مذہبی روایت میں) یہ کیا خاص دن ہے (اور اس کی کیا خصوصیت اور اہمیت ہے) کہ تم اس کا روزہ رکھتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہمارے یہ بڑی عظمت والا دن ہے، اس میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ اور ان کی قوم بنی اسرائیل کو نجات دی تھی اور فرعون و اس کے لشکر کو غرق کیا تھا تو موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے اس نعم کے شکر میں اس دن کا روزہ رکھا تھا اس لئے ہم بھی (ان کی پیروی میں) اس دن روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کے پیغمبر موسیٰ سے ہمارے تعلق تم سے زیادہ ہے اور تم اس کے زیادہ محترم رہیں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے خود بھی شورہ کا روزہ رکھا و امت کو بھی اس دن کے روزہ کا حکم دیا۔

اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہ سمجھ جاسکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہجرت کے بعد مدینہ پہنچ کر ہی شورہ کے دن روزہ رکھنا شروع فرمایا۔ تاہم صحیح بخاری و صحیح مسلم ہی میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی صریح روایت موجود ہے کہ قریش مکہ میں قبل از اسلام بھی یوم شورہ کے روزے کا رواج تھا اور خود رسول اللہ ﷺ بھی ہجرت سے پہلے مکہ معظمہ میں یہ روزہ رکھ کر تے تھے۔ پھر جب آپ نے مدینہ ہجرت فرمائی تو یہاں آ کر آپ نے خود بھی یہ روزہ رکھا، و مسلمانوں کو اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔

اصل واقعہ یہ ہے کہ یوم شورہ دنِ مہینہ میں قریش مکہ نے نزدیک بھی بڑا مہتمم دن تھا کسی دن چھٹے پر نیلے فدا جاتا تھا و قریش اس دن روزہ رکھتے تھے۔ قیاس یہ ہے کہ حضرت ابراہیمہ و اسامہ میل کی کچھ روایات اس دن کے بارے میں ان تک پہنچی ہوئی و رسول اللہ ﷺ کا دستور تھا کہ قریش ملت برائیتی کی نسبت سے جو چھٹے کا مرتبہ تھے ان میں آپ ﷺ نے اتفاق و اشتراک فرماتے تھے۔ اسی بنا پر حج میں بھی شرکت فرماتے تھے۔ پس اپنے اس اصول کی بنا پر آپ قریش کے ساتھ شورہ کا روزہ بھی رکھتے تھے،

لیکن دوسروں کو اس کا حکم نہیں دیتے تھے۔ پھر جب آپ مدینہ صیبہ تشریف لے اور یہیں کے یہودی بھی آپ نے شورو کا روزہ رکھتے دیکھا اور ان سے آپ کو یہ معلوم ہوا کہ وہ یہ مبارک تاریخ ان سے جس میں حضرت موسیٰ اور ان کی قوم کو اللہ نے نجات فرمائی تھی اور فرعون اور اس کے لشکر کو غرقاب یہ تھا (اور مسند احمد وغیرہ کی روایت کے مطابق اسی یوم عاشورہ) حضرت موسیٰ کی شہادت پر پور پکی تھی) تو آپ نے اس دن کے روزے کا زیادہ اہتمام فرمایا، اور مسلمانوں کو عمومی حکم دیا کہ وہ بھی اس دن روزہ رکھیں۔ بعض حدیث میں ہے کہ آپ نے اس کا یہ تاکید کی حکم دیا جیسا حکم فرشتہ اور جہات نے دیا جاتا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں بتایا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور سلمہ بن وکیع مروئی نے کہ رسول اللہ نے یوم عاشورہ کی صفت مدینہ کے آس پاس کی ان بستیوں میں جن میں نصرت تھی یہ طرز سمجھوائی کہ جن لوگوں نے ابھی کچھ کھایا یہ نہ ہو وہ آج کے دن روزہ داروں کی طرح رہیں۔

ان حدیثوں کی بناء پر بہت سے علماء نے یہ سمجھا ہے کہ شروع میں عاشورہ کا روزہ جب تھا بعد میں جب رمضان مبارک کے روزے فرض ہوئے تو عاشورہ کے روزے کی فرضیت منسوخ ہوئی اور اس کی حیثیت ایک نفی روزے کی رہ گئی ہے جس کے بارے میں رسول اللہ کا یہ ارشاد ابھی وپڑ چکا ہے کہ "مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ اس کی برکت سے پہلے ایک سال کے گناہوں کی صفائی ہو جائے گی۔" اور عسوم یوم عاشورہ کی فرضیت منسوخ ہو جانے کے بعد بھی رسول اللہ کا معمول یہی رہا کہ آپ رمضان مبارک کے فرض روزوں کے علاوہ سب سے زیادہ اہتمام نفی روزوں میں ہی کرتے تھے۔

۱۲۷ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَتَحَرَّى صِيَامَ يَوْمٍ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا هَذَا الْيَوْمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهَذَا الشَّهْرَ يَعْنِي شَهْرَ رَمَضَانَ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی ﷺ سے آپ کی فضیلت والے دن کے روزے کا بہت زیادہ اہتمام اور فکر کرتے ہوئے سوا اس دن یوم عاشورہ کے دوسرے دن کا مبارک رمضان کے۔

مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ کے طرز عمل سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے یہی سمجھا کہ نفی روزوں میں جس قدر اہتمام آپ یوم عاشورہ کے روزے کا کرتے تھے تو کسی دوسرے نفی روزے کا نہیں کرتے تھے۔

۱۲۸ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جِئْتُ صَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمْرٌ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ يُعْظَمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ إِنشَاءَ اللَّهِ صُمْنَا الْيَوْمَ التَّاسِعَ قَالَ فَلَمْ يَأْتِ الْعَامُ الْمُقْبِلُ حَتَّى تَوَلَّيْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (رواہ مسلم)

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آنحضرت نے یوم عاشورہ میں روزہ

رکھنے کو اپنا اصول و معمول بنالیا اور مسلمانوں کو بھی اس کا حکم دیا تو بعض صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اس دن کو تو یہود و نصاریٰ بڑا دن کی حیثیت سے مناتے ہیں (اور یہ یونان کا قومی و مذہبی شعار ہے اور خاص اس دن ہمارے روزہ رکھنے کے ان کے ساتھ اشتراک و تشابہ ہوتا ہے، تو کیا اس میں کوئی ایسی تبدیلی ہو سکتی ہے جس کے بعد یہ اشتراک و تشابہ والی بات باقی نہ رہے؟ تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ انشاء اللہ! جب اگلا سال آئے گا تو ہم نویں کاروزہ رکھیں گے۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں لیکن اگلے سال کا وہ محرم آنے سے پہلے ہی رسول اللہ کی وفات واقع ہوئی۔

خبر ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اشکال عرض کرنے پر یہ بات رسول اللہ نے وفات شریف سے پہلے ہی پہلے فرمائی، اتنی پہلے کہ اس کے بعد محرم کا مہینہ آیا ہی نہیں، اور اس نے اس نئے فیصلے پر عمل درآمد حضور کی حیات حیدرہ میں نہیں ہو سکا، لیکن امت کو رہنمائی مل گئی کہ اس طرح کے اشتراک اور تشابہ سے بچنا چاہئے۔ چنانچہ اسی مقصد سے آپ نے یہ ٹ فرمایا کہ انشاء اللہ آئندہ سال سے ہم نویں کاروزہ رکھیں گے۔

نویں کاروزہ رکھنے کا آپ نے جو فیصلہ فرمایا اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں اور علمائے دونوں بیان کئے ہیں۔ ایک یہ کہ آئندہ سے ہم بجائے دسویں محرم کے یہ روزہ نویں محرم ہی کو رکھیں گے ورنہ دوسرے یہ کہ آئندہ سے ہم دسویں محرم کے ساتھ نویں کا بھی روزہ رکھا کریں گے، اور اس طرح سے ہمارے اور یہود و نصاریٰ کے طرز عمل میں فرق ہو جائے گا۔ ائمہ علمائے دوسرے مطلب کو ترجیح دی ہے اور یہ کہا ہے کہ یہ دو محاورہ کے ساتھ اس سے پہلے نویں کاروزہ بھی رکھا ہے اور نویں کو کسی وجہ سے نہ رکھا جاسکے تو اس کے بعد کے دن یا پھر نویں کو رکھ دیا جائے۔

یہ ماحول عرض کرتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں چونکہ یہود و نصاریٰ وغیرہ یہو محاورہ (دسویں محرم) کو روزہ نہیں رکھتے، بعد ان کا کوئی کام بھی قمری مہینوں کے حساب سے نہیں ہوتا، اس لئے اب کسی اشتراک اور تشابہ کا سوال ہی نہیں رہا۔ ابتدائی زمانہ ارفع تشابہ کے لئے نویں یا پھر نویں کاروزہ رکھنے کی ضرورت نہ ہوئی چاہئے۔ اللہ اعلم۔

تشریح و تفسیر احادیث و روایات

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يُتَعَبَّدَ فِيهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يَغْدِلُ صِيَامٌ كُلَّ يَوْمٍ بِصِيَامِ سَنَةٍ وَقِيَامٌ كُلُّ لَيْلَةٍ بِقِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ.

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ دنوں میں سے کسی دن میں بھی بندے کا عبادت کرنا اللہ تعالیٰ کو اتنا محبوب نہیں جتنے کہ عشر ہجری الحجہ میں محبوب ہے (یعنی ان دنوں کی عبادت اللہ تعالیٰ کو دوسرے تمام دنوں سے زیادہ محبوب ہے) اس عشرہ کے ہر دن کا روزہ سال بھر کے



روزوں کے بربرے اور اس کی ہر رات کے فو قل شب قدر کے فوائد سے پر ہیں۔

اس سے پہلے بھی ایک حدیث میں سختی صبر پر مشروطی الحجب سے سختی روزوں کا ذکر آچھا ہے اور وہ یہ وضاحت کی جا چکی ہے کہ اس سے مراد کبھی کبھار سے نوین ذی الحجہ تک کے ۹ دن ہیں، کیونکہ عید کے دن تو روزہ رکھنے سے منع فرمایا گیا ہے۔

۱۳۰ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ إِنِّي أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ.

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ سے امید رکھتا ہوں کہ عرفہ کے دن کارہ روزاں کے بعد والے سال اور پیچھے والے سال کے گناہوں کا کفارہ ہو جائے گا۔

حضرت ابو قتادہ کی ایک صحیح حدیث صحیح مسلم نے کواہ سے زیر عنوان ”پیچھے مڑ چٹکی ہے“ اس میں یہ مضمون بھی قریب قریب نبی الخلفہ میں آچھا ہے اور وہاں اور سی حدیث کی روشنی میں یہ وضاحت بھی کی جا چکی ہے کہ یوم عرفہ کے روزہ کی فضیلت اور ترقیب ان چار کے لئے نہیں ہے جو اہل حج کے عرفہ کے دن میدان عرفات میں حاضر ہوں، ان کے لئے وہاں روزہ رکھنا افضل ہے۔ اور وہیں اس کی حکمت بھی بیان کی جا چکی ہے۔

بعض لوگ ایک حدیثوں میں شک کرتے ہیں جن میں کسی عمل کا ثواب اور اللہ تعالیٰ کے خیال کے حالات بہت زیادہ ورفیع معمول بیان کیا گیا ہو، جس طرح کہ اس حدیث میں عرفہ کے روزے کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ ”اس کی برکت سے ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہوں کے معاف ہو جانے کی امید ہے۔“ اس میں شک کی جیسا کہ ائمہ اربعین کی رحمت و رحمہ و سعادت سے ناشکی ہے۔ اہل تعالیٰ انہی کی کریم و رفیع و مطلق ہے جس دن کے جس عمل کی پے کر برکت جتنی بڑی چاہت قیمت مقرر فرمائے سال کی ایک رات کو اس نے۔ بڑا زمینوں یعنی قریب تیس ہزار دنوں و راتوں سے بہتر قرار دیا ہے، یہ سن کر یہی ہے۔ اگر غرض جب حدیث صحیح ہو تو اس طرح کے وسوسہ مؤمن کو نہ ہونے چاہئیں۔

### بعد ازاں تین دن کارہ روزہ

۱۳۱ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ قُمُوا لَيْلَهَا وَصُومُوا نَهَارَهَا فَإِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِيهَا لِعُرُوبِ الشَّمْسِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ أَلَا مِنْ مُسْتَغْفِرٍ لَأَغْفِرَ لَهُ أَلَا مُسْتَزِرٌّ فَأَرْزُلُهُ أَلَا مُبْتَلَى لَأُعَاقِبَهُ أَلَا كَذَّابٌ أَلَا كَذَّابٌ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب شعبان کی پندرہویں رات آئے تو اس رات میں اللہ کے حضور میں نفوس ہڑھو ورسوں کو روزہ رکھے کیونکہ اس رات میں آفتاب غروب ہوتا ہے لہذا تعویذ کی خاص توجی اور رحمت پہلے آسمان پر ترستی ہے اور وہ ارشاد فرماتا ہے کہ کوئی بندہ ہے جو مجھ سے مغفرت و بخشش طلب کرے اور میں اس کی مغفرت کا فیصلہ کروں، کوئی بندہ ہے جو روزی لے لے اور میں اس کو روزی دینے کا فیصلہ کروں، کوئی بتلائے مصیبت بندہ ہے جو مجھ سے صحت و عافیت کا سوال کرے اور میں اس کو عافیت عطا کروں، اسی طرح مختلف قسم کے حاجت مندوں کو اللہ چار تہ ہے۔ اس وقت مجھ سے پنی حاجتیں مانگیں اور میں عطا کروں۔ غروب آفتاب سے کبر صبح صادق تک اللہ تعالیٰ کی رحمت انی طرح اپنے بندوں کو اس رات میں چار تہ رہتی رہتی ہے۔

اس حدیث کی بنا پر کثرت و اسامیہ کے دیندار حلقوں میں پندرہویں شعبان کے نفی روزے کا رواج ہے، لیکن محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ حدیث سند کے لحاظ سے نہایت ضعیف قسم کی ہے۔ سنیہ روئی ابو ہریرہ بن عبد اللہ کے متعلق احمد جرن و قدیل نے یہاں تک کہتے ہیں کہ وہ حدیثیں وضع کیا کرتا تھا۔ پندرہویں شعبان کے روزہ کے متعلق تو صرف ایک ایک حدیث روایت کی گئی ہے، بہت شعبان کی پندرہویں شب میں عبادت اور دعا و استغفار کے متعلق بعض کتب حدیث میں اور بھی متعدد حدیثیں مروی ہیں لیکن ان میں کوئی بھی ایسی نہیں ہے جس کی سند محدثین کے صوں و معیار کے مطابق قابل اعتبار ہو، مگر چونکہ یہ متعدد حدیثیں ہیں اور مختلف صحیحہ کرام سے مختلف سندوں سے روایت کی گئی ہیں اس لئے ابن الصلاح وغیرہ بعض کابر محدثین نے کہا ہے کہ عاباس کی کوئی بنیاد ہے و لہذا ہم

### باب فی فضیلت شعبان

جس طرح اب تک کی درج ہونے والی حدیثوں میں سال کے بعض متعین مہینوں اور مہینوں کی بعض مخصوص تاریخوں میں نفی روزے رکھنے کی خاص ترغیب دی گئی ہے اسی طرح ہفتہ کے بعض مخصوص دنوں کے لئے بھی یہ ترغیب دی گئی ہے اور خود رسول اللہ ﷺ کے عمل سے بھی اس بارے میں رہنمائی ملتی ہے۔

۱۲۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعْرَضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَأَحْبَبُ أَنْ يُعْرَضَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ (رواہ الترمذی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پھر آوارہ ہمارے اعمال کو ہفتہ کی ایک پیش ہوئی ہے جس میں یہ چاہتا ہوں کہ جب میرے عمل کی پیش ہو تو میں اس دن روزہ سے نہ ہوں۔

۱۲۸ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پیچ و جمعرات کے دن روزہ رکھ کر تھے۔

۱۳۴. عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُبُلَ عَنْ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ فَقَالَ فِيهِ وَلِذَلِكَ وَلِيَهُ اَنْزَلَ عَلَيَّ.

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے پیچ کے دن روزہ رکھنے کے بارے میں سوال کیا گیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں پیچ ہی کے دن پیدا ہوا، اور پیچ ہی کے دن سے مجھ پر قرآن کا نزول شروع ہوا۔

مطلب یہ ہے کہ پیچ کا دن بڑی برکت اور رحمت کا دن ہے، کیونکہ اس دن میں تمہارے نبی کی پیدائش ہوئی اور اسی دن کتاب اللہ کا نزول شروع ہوا، کچھ اس دن کے روزے کا یہ پوچھنا اس حدیث سے معصوم ہو کہ آنحضرت ﷺ جو پیچ کے دن (یعنی چھٹی یا آٹھ) روزہ رکھتے تھے تو اس کا ایک محرک تو وہ تھا جس کا آپ کی حدیث میں ذکر آیا، یعنی یہ کہ اس دن محمد کی ایک ٹیٹھس ہوتی ہے اور آپ چاہتے تھے کہ اس ٹیٹھس کے دن آپ روزہ رکھ سکیں۔ اور دوسرا محرک اللہ تعالیٰ کی ان بڑی نعمتوں (وایت و روحی و نبوت) کے شکر کا جذبہ بھی تھا جو آپ ﷺ کو پیچ ہی کے دن عطا ہوئیں اور دوسری دنیا کے لئے بھی نعمت اور رحمت ہے۔

۱۳۵. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : فَلَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ .

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کھانا پکھڑا کر رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن روزہ رکھتے تھے۔

اس حدیث سے معصوم ہو کہ جمعہ کے دن اکثر و بیشتر آپ ﷺ کا روزہ ہوتا تھا، لیکن دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ سے منع فرماتے تھے کہ جمعہ کی فضیلت اور خصوصیت کی وجہ سے وہ ایسا کرنے لگیں کہ غلطی روزہ جمعہ ہی کو رکھیں، شب بیداری اور عبادت کے لئے شب جمعہ ہی کو مخصوص کریں۔

۱۳۶. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَخْتَصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي وَلَا تَخْتَصُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ. (رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ راتوں میں سے جمعہ کی رات کو نماز و رعبادت کے لئے مخصوص نہ کرو اور اسی طرح دنوں میں سے جمعہ کے دن کو روزہ رکھنے کے لئے مخصوص نہ کرو، لایہ کہ جمعہ کسی ایسی تاریخ کو پڑ جائے جس کو تم میں سے کوئی روزہ رکھتا ہو (اس

صورت میں اس جمعہ کے نفی روزے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

جمعہ کے دن اور اس کی رات کی خاص فضیلت کی وجہ سے چونکہ اس کا امکان زیادہ تھا کہ فضیلت پسند لوگ اس دن نفی روزہ رکھنے کا اور اس کی رات میں شب بیداری اور عبادت کا بہت زیادہ اہتمام کرنے لگیں اور جس چیز کو عہد و رسوں نے فرض و واجب نہیں بتایا اس کے ساتھ فرض و واجب کا سامعہ ہونے لگے اس لئے رسول اللہ ﷺ نے یہ ممانعت فرمائی اس کے علاوہ اس ممانعت کے عائد کرام نے اور بھی بعض مصالح کئے ہیں۔ بہر حال یہ ممانعت انتہائی ہے اور غلط یہ ہے کہ جمعہ کا روزہ اور شب جمعہ کی شب بیداری ایک زائد رسم نہ بن جائے۔ واللہ اعلم۔

۱۳۷ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ الثُّبْتُ وَالْآخَذَةُ وَالْإِثْنَيْنِ وَمِنَ الشَّهْرِ الْآخِرِ الثَّلَاثَاءُ وَالْأَرْبَعَاءُ وَالْخُمَيْسَ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (یہ بھی کرتے تھے کہ) ایک مہینہ میں سنیچر، تواریخ کا روزہ رکھتے، اور اے مہینہ میں منگل، بدھ اور جمعرات کا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہی کی روایت سے پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ مہینہ کے تین روزوں کے بارے میں حضور ﷺ کا کوئی کاہنہ معمول نہیں تھا اس لئے آپ کی اس روایت کا مطلب یہ ہے کہ آپ ایسا بھی کرتے تھے کہ ایک مہینہ میں آپ نے بھی ہفتے کے پہلے تین دنوں سنیچر، اتوار، جمعہ کا روزہ رکھا یہ اردو مہینے مہینہ میں بعد اے تین دنوں منگل، بدھ اور جمعرات کا (اور جمعہ کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا بیان ضروری چکا کہ آپ جمعہ کے دن اکثر و بیشتر روزہ رکھتے تھے) گویا عہد و رسوں مخصوص تاریخوں اور دنوں کے جن کے روزہ کی خاص فضیلت ہے۔ آپ اس کا بھی اہتمام فرماتے تھے کہ آپ کا نفی روزہ ہفتے کے دن میں پڑ جائے تاکہ لوگ جان لیں کہ اللہ کے بنائے ہوئے سابق دن مبارک اور عبادت کے دن ہیں۔

۱۳۸ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ النَّخْدَرِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ۔

اس میں بعض مخصوص دن وہ بھی ہیں جن میں روزہ رکھنے کی ممانعت ہے، اور اللہ تعالیٰ حاکم مطلق ہے، اس نے نماز و عظیم عبادت بھی قرار دیا اور بعض خاص اوقات میں (مثلاً طوع و غروب اور استواء کے وقت) نماز کی ممانعت بھی فرمادی۔ اسی طرح اس نے روزہ کو محبوب ترین عبادت و روحانی ترقی کا خاص وسیلہ بھی قرار دیا، اور بعض خاص دنوں میں روزہ رکھنا حرام بھی کر دیا، یہ بات حاکم مطلق کی شان حاکمیت کے عین مطابق ہے، اور ہر مہینہ دن کا کام بس حکم کی تعمیل اور فرمانبرداری ہے۔

۱۳۸ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ النَّخْدَرِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ۔



پیشہ بندی کی آخری حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے پورے لیم تشریق کو کھانے پینے کے، یعنی اللہ تعالیٰ کی صیفت کے دن فرمایا ہے جس میں ۳۱ ذی الحجہ بھی شامل ہے، اسلئے ۱۰ ذی الحجہ سے ۳۱ ذی الحجہ تک پانچوں دن روزہ رکھنا ممنوع قرار دیا گیا ہے، اب ان دنوں میں روزہ رکھنا عبادت نہیں بلکہ معصیت ہو گا۔

چوں طمع خواہد ز من سلطان دیں  
خاک بر فرق قنمت بعد ازین

رمضان کا روزہ آخر بغیر عذر شرعی توڑ دیا جائے تو اس کا بہت بھاری کفارہ بھی ادا کرنا پڑتا ہے، جس کا تفصیلی بیان اپنے موقع پر گزر چکا ہے۔ لیکن نفی روزہ رکھنے والا اگر چاہے تو توڑ بھی سکتا ہے، اس پر کفارہ واجب نہیں ہو گا اور وہ گناہ کار بھی نہیں ہو گا۔ رسول اللہ ﷺ نے بھی نبی خود بھی ایسا کیا ہے، اور ۱۰ دنوں کو بھی یہ مسند بتا رہا ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقُلْنَا لَا قَالَ لَئِنِّي إِذَا صَائِمٌ ثُمَّ آتَانَا يَوْمًا آخَرَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْدِي لَنَا حَيْسٌ فَقَالَ أَرِنِيهِ فَلَقَدْ أَصْبَحْتُ صَائِمًا فَأَكَلْتُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا کیا تمہارے پاس کھانے کے لئے اس وقت کچھ ہے؟ ہم نے عرض کیا کہ اس وقت تو کچھ بھی نہیں ہے آپ نے فرمایا تو اب ہم روزہ رکھتے ہیں پھر ایک اور دن آپ تشریف لائے تو ہم نے عرض کیا کہ آج ہمارے پاس حیس (خرما، مہینہ کا میوہ) بکریا ہے، اس کو خوش فرمائیں۔ آپ نے فرمایا اگھر وہ ہم نے آج روزہ کی نیت کر لی تھی پھر آپ نے اس میں سے خوش فرمایا اور روزہ نہیں رکھا۔

اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں، یہ کہ نفی روزہ کی نیت دن میں بھی کی جاسکتی ہے، اور دوسری یہ کہ نفی روزے کی نیت کر لینے کے بعد اگر اسے بدل جائے تو اس کو توڑا بھی جاسکتا ہے اگلی حدیثوں سے یہ بات اور زیادہ صراحت کے ساتھ معلوم ہوگی۔

عَنْ أُمِّ هَانِئٍ قَالَتْ لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَجَلَسَتْ عَلَى يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأُمُّ هَانِئٍ عَنْ يَمِينِهِ فَجَاءَتْ ابْنَةُ أَبِي هُرَيْرَةَ فَشَرِبَتْ مِنْهُ ثُمَّ نَأَوَلَهُ أُمُّ هَانِئٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ أَفْطَرْتُ وَكُنْتُ صَائِمَةً فَقَالَ لَهَا أَكُنْتُ تَقْضِيْنَ حَيْثَا قَالَتْ لَا قَالَ فَلَا يَضُرُّكَ إِنْ كَانَ تَطَوُّعًا.

حضرت ام ہانی بنت ابی حباب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ فطیرہ کے بعد (جب کہ رسول اللہ

مہ معظمہ میں تشریف فرما تھے) حضرت حفصہ زہرا رضی اللہ عنہا میں اور رسول اللہ کے بائیں جانب بیٹھیں اور مہربانی رضی اللہ عنہا آپ کے دائیں جانب تھیں۔ ایک بقی آپ کے پیچھے سے کوئی شہاب برقی اور آپ کی خدمت میں پیش آیا۔ آپ نے اس میں سے چھو لی یا اور چھ مہربانی رضی اللہ عنہا بن صرف پر نہ کیا۔ انہوں نے جی اس میں سے پی یا اور چھ حصہ سے عرض کیا یہ رسول اللہ میں روزے اتنی اور میں نے پی لی روزہ توڑ دیا۔ آپ نے فرمایا تم اس روزے کے دریغ کی فحش یہ وجہ ہے، مرنے والی تھیں، انہوں نے عرض کیا نہیں (بہت صاف نفی وارہ تھا)۔ تو آپ نے فرمایا: بخیر تھی، تو چھ پتہ مضائقہ نہیں۔

اس حدیث میں تہ تن ہے کہ نفی روزہ توڑ دینے سے ولی نہ نہیں ہوتا۔ اسی حدیث کی ایک

۱۰۰ مہربانی روایت میں یہ الفاظ بھی وارد ہوئے ہیں۔  
(یعنی نفل روزہ رکھنے کے اختیار ہے کہ چاہے روزہ پورا کرے اور کسی وجہ سے توڑنا چاہے تو توڑے۔ مندرجہ بالا دونوں حدیثوں سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ نفی روزہ توڑ دینے کی صورت میں اس کی جہد ۱۰۰ روزہ رکھنا پڑے گا یا نہیں۔ آگے درج ہونے والی حدیث میں اس کی قضا رکھنے کا بھی حکم ہے۔)

۱۰۱ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ صَائِمَتَيْنِ لِعُرْضٍ لَنَا طَعَامٌ اِسْتَهَيْنَاهُ فَاكَلْنَا مِنْهُ لَقَالَتْ حَفْصَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا صَائِمَتَيْنِ لِعُرْضٍ لَنَا طَعَامٌ اِسْتَهَيْنَاهُ فَاكَلْنَا مِنْهُ قَالَ اِفْصِيَا يَوْمًا اٰخَرَ مَكَانَهُ. (رواہ المروعی)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں اور حفصہ (رضی اللہ عنہا) دونوں نفی روزے سے تھے، ہمارے سامنے کھانا پیش آیا یا جس کو کھانے کا ہمارا جی چاہا، اور ہم نے اس کو کھا لیا۔ پھر حفصہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ سے عرض کیا یہ رسول اللہ! ہم دونوں روزے سے تھے، ہمارے سامنے کھانا آیا، جس کو کھانے سے ہمارا جی چاہا، تو ہم نے اس میں سے پتہ کھا لیا (اور روزہ توڑ دیا)۔ آپ نے فرمایا اس کی جہد کی قضا روزہ رکھو۔

اس حدیث سے معلوم ہو کہ نفی روزہ توڑ دینے کی صورت میں اس کی قضا کے طور پر روزہ رکھنا چاہیے۔ امام بخاری نے کہ نزدیک یہ قضا واجب ہے، اور امام شافعی کے نزدیک واجب نہیں صرف مستحب ہے۔

معارفُ الحديث



كتاب الحج



وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ  
سَبِيْلًا وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ عَسٰى عَنِ الْعٰلَمِيْنَ

اللہ کے واسطے بیت اللہ کا حج کرنا فرض ہے ان لوگوں پر  
جو اس کی استطاعت رکھتے ہوں اور جو نہ ہوں تو اللہ کو  
پروہ نہیں، یہ بھری

جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے، کے پانچ ارکان میں سے تخری و تکمیل رکن ہے۔  
 جیسا ہے؟ ایک معین اور مقررہ وقت پر اللہ کے دیوانوں کی طرح اس کے دربار میں حاضر ہونا، اور  
 اس کے خلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اداوں، اور صورت طریقوں کی نقل کر کے ان کے سلسلے و رسمک  
 سے اپنی وابستگی اور وفاداری کا ثبوت دینا اور اپنی استعداد کے بقدر ابراہیمی جذبات اور کیفیت سے حصہ لینا اور  
 اپنے کو ان کے رتبہ میں رکن۔

مزید وضاحت کے لئے کہا جا سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ایک شان یہ ہے کہ وہۃ الجبال و البحر و التہ، احکم  
 لی کمین اور شہنشاہ کل ہے، اور ہم اس کے عاجز و محتاج بندے اور مملوک و محکوم ہیں۔ اور دوسری شان اس کی  
 یہ ہے کہ ان تمام صفات جمال سے بدرجہ اتم متصف ہے جس کی وجہ سے انسان کو کسی سے محبت ہوتی ہے اور  
 اس کا طے وہ بلکہ صرف وہی محبوب حقیقی ہے۔ اس کی پہلی حکمت اور شاہدہ شان کا تقاضا یہ ہے کہ  
 بندے اس کے حضور میں ادب و نیاز کی تصویر بن کر حاضر ہوں۔ ارکان اسلام میں پہلا عمومی رکن نماز اس کا  
 خاص موقع ہے اور اس میں یہی رتبہ غالب ہے۔ ورنہ کوئی بھی اسی نسبت کے ایک دوسرے رتبہ کو نہ ہر  
 کرتی ہے۔ اور اس کی دوسری شان محبوبیت کا تقاضا یہ ہے کہ بندوں کا تحقق اس کے ساتھ محبت اور  
 وابستگی کا ہو۔ روزے میں بھی کسی قدر یہ رتبہ ہے، کھانا پینا چھوڑ دینا اور نفسانی خواہشات سے منہ موڑ لینا  
 عشق و محبت کی منہ زور میں سے ہے، مگر حج اس کا پورا پورا موقع ہے۔ سارے پڑوں کے بجائے ایک کفن نما  
 لباس پہن لینا، ننگے سر رہنا، حج مت نہ، نونا، ناخن نہ ترشوانا، بالوں میں کنگھنا نہ کرنا، تیل نہ لگانا، خوشبو کا استعمال  
 نہ کرنا، میل پکیل سے جسم کی صفائی نہ کرنا، حج حج کے بلیک بلیک پکارنا، بیت اللہ کے گرد چکر لگانا، اس کے  
 ایک گوشے میں لگے ہوئے سیاہ پتھر (حجر اسود) کو چومنا، اور اس کے در و دیوار سے لپٹنا اور آہ و زاری کرنا، پھر  
 صفا و صرہ کے پھیرے کرنا، پھر مکہ شہر سے بھی نکل جانا اور منی اور کبھی عرفات اور کبھی مزدلفہ کے صحراؤں  
 میں جا پڑنا، پھر جرات پہ بار بار گنہ گریں مارنا، یہ سارے اعمال وہی ہیں جو محبت کے دیوانوں سے سرزد ہوا  
 کرتے ہیں، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو یا اس رسم و شقی کے بانی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو ان کی یہ ادائیں اتنی  
 پسند آئیں کہ اپنے دربار کی خاص انصاف و تخری و تکمیل رکن کے طور پر ان کو قرار دے دیا۔ انہی سب  
 کے مجموعہ کا نام عین حج ہے، اور یہ اللہ کا تخری و تکمیل رکن ہے۔

اس سلسلہ معرف، حدیث کی پہلی حد۔ میں وہ حدیشیں سُرچکی ہیں جن میں اللہ کے  
 ارکان ہجگاہ کا بیان ہے، اور ان میں تخری و تکمیل رکن بتایا گیا ہے۔

حج کی فضیلت کا کھم راجح قوں کے مہ قی میں آیا، اور اس کے اگلے سلسلہ میں اپنی وفات سے  
 نصف تین مہینے پہلے رسول اللہ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی بڑی تعداد کے ساتھ حج فرمایا، جو

کے نام سے مشہور ہے۔ اور اسی جہتِ اوداع میں خاص عرفات کے میدان میں آپ پر یہ گیت نازل ہوئی۔

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَانْتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ بَعْضِي - الْآيَةُ.....

آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین مکمل کر دیا، اور تم پر اپنی نعمت کا تمام کر دیا۔

اس میں اس طرف ایک لطیف اشارہ ہے کہ حجِ اکبر کا تقابلی رکن ہے۔

اگر بندہ کو صحیح اور مفصل حجِ نصیب ہو جائے جس کو دین و شریعت کی زبان میں کہتے ہیں اور ابراہیمی و محمدی نسبت کا کوئی ذرہ اس کو صحت ہو جائے تو گویا اس کو سعادت کا علی مقام حاصل ہو گیا، اور وہ نعمتِ عظمیٰ اس کے ہاتھ آئی جس سے بڑی کسی نعمت کا اس دنیا میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا، اس کو حق ہے کہ تحدیثِ نعمت کے طور پر کہے اور مست ہو سکرے۔

نازمِ بکشم خود کہ بنام تو دیدہ است افتخار پہ پائے خود کہ مویست رسیدہ است  
ہر دم ہزار ہوسہ زغم دست خویش را کہ وامت رفیقہ بسویم کشیدہ است  
اس مختصر تمہید کے بعد حج کے متعلق ذیل کی حدیثیں پڑھئے۔

عن ابی ہریرۃ قال خطبنا رسول اللہ

فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ  
لِحُجَّتِكُمْ فَقَالَ رَجُلٌ أَمَّا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَسَكَّتْ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا فَقَالَ لَوْ لُفْتُ نَعَمَ  
لَوَجِبَتْ وَلَكِنَّا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَفَرَةٍ  
سُؤَالِهِمْ وَاجْتِلَالِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْئٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ  
عَنْ شَيْئٍ فَلَذَعُوهُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ایک دن خطبہ دیا اور اس میں فرمایا اس  
وہو! تم پر حج فرض فرمایا یہ بت ہند میں کوہِ نمر کے قمر کرو ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ!  
یہ سال حج کرنا فرض کیا گیا ہے؟ رسول اللہ نے اس کے جواب میں سکوت فرمایا اور کوئی جواب  
نہیں دیا، یہاں تک کہ اس شخص نے تین دفعہ پناہ مانگ لی، تو آپ نے (نہاوری کے ساتھ)  
فرمایا کہ اگر میں تمہارے سامنے جواب میں کہہ دیتا کہ ”ہاں! اس حج کرنا فرض کیا گیا“ تو کسی  
طرح فرض ہو جاتا، اور تم وہ نہ کہتے اس کے بعد آپ نے بدعتِ فرمانی کہ کسی معاملہ میں  
جب میں خواہم تو کوئی حکم نہ دوں تم مجھ سے علم لینے (اور سوس کر کے) اپنی پابندیوں میں اضافہ  
کرنے (نہ کوشش نہ کرو) نعمتِ نبوی متوں کے لوگ اس سے چاہو کہ وہ اپنے نبیوں سے سوال  
بہت کرتے تھے اور پھر ان کے حکام کی خلاف ورزی کرتے تھے ہند (میرے بدعت تم کو یہ ہے کہ)

جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو جہاں تک تم سے ہو سکے اس کی تعمیل کرو اور جب تم کو کسی چیز سے منع کروں تو اس کو چھوڑ دو۔

جامع ترمذی وغیرہ میں قریب قریب اسی مضمون کی ایک حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ اس میں یہ تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے حج کی فرضیت کا یہ اعلان اور اس پر یہ سواں وجوہ جو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث میں آیا گیا ہے سہرا آں عمر کی اس آیت کے نازل ہونے پر پیش آیا تھا۔

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا ۚ

اللہ کے واسطے بیت اللہ کا حج کرنا فرض ہے ان کو جو یہ جہاں کی طاقت رکھتے ہوں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں نہ صحابی کا نام نہ تاریخ نہیں ہے جنہوں نے حضور ﷺ سے سواں کیا تھا کہ ”یہی ہم سب حج کرنا فرض کیا گیا ہے“۔ لیکن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی اسی مضمون کی حدیث جس کو امام احمد ورمی ورنسائی وغیرہ نے روایت کیا ہے اس میں تصریح ہے کہ یہ سواں کرنے والے اقرب بن عباس تھے، یہ ان دعویٰ میں ہیں جنہوں نے حجۃ کے بعد اسلام قبول کیا، ان کو تعلیم و تربیت حاصل کرنے کا ابھی پورا موقع نہیں ملا تھا، ان سے ثابت ہے یہ غرض ہوئی کہ یہ سواں پر پیشے اور جب حضور ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا تو پھر وہ بارہ بار بارہ سواں دیا۔

رسول اللہ ﷺ نے جو یہ فرمایا کہ ”آخر میں ہاں کہہ دیتا قوم سب حج کرنا واجب ہو جاتا۔“ اس کا منشا اور مطلب یہ ہے کہ سواں کرنے والے کو سوچنا سمجھنا چاہئے تھا کہ میں نے حج کے فرض ہونے کا جو حکم سننا تھا اس کا تقاضا اور عہدہ عمر بھر میں بس کیا حج کا تھا، اس کے بعد ایسا حال کرنے کا نتیجہ یہ بھی ہو سکتا تھا کہ آخر میں ہاں کہہ دیتا (ملاحظہ ہے کہ آپ پہلے جب ہی جتے جب اللہ تعالیٰ ہر حکم ہوتا) تو سب حج کرنا فرض ہو جاتا، اور امت سخت مشکل میں پڑ جاتی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ گلی انگلیوں کے بہت سے وگ کثرت سواں ورقم کی ان بڑی حالت کی وجہ سے تھا ہوئے، انہوں نے اپنے فیوض سے سواں کر کے شرعی پابندیوں میں اضافہ کر لیا اور پھر اس کے مطابق عمل کر رہے تھے۔

حدیث کے آخر میں رسول اللہ ﷺ نے ایک بڑی اہم اور اصولی بات فرمائی۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ، ”جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو جہاں تک تم سے ہو سکے اس کی تعمیل کرو، اور جس چیز سے منع کروں اس کو ترک کر دو۔“

مطلب یہ ہے کہ میری جلی ہوئی شریعت کا مذاق غلطی ورتگی نہیں ہے بلکہ دعوت اور دعوت کا ہے، جس حد تک تم تم تعمیل ہو سکتے اس کو شش کرو، بشری کمزوریوں کی وجہ سے جو میری سرورہاں کی اللہ تعالیٰ کے رحم و کرم سے اس کی معافی کی امید ہے۔

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ مَلَكَ زَادًا وَرَاحِلَةً تَبْلُغُهُ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ وَلَمْ يَحُجَّ فَلَا

عَلَيْهِ أَنْ يُمُوتَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا.

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس سے پاس حج کا نصرہ و سیوا ہو اور اس کو عسکری ہمسایہ ہو جو بیت اللہ تک اس کو پہنچائے اور چھ مہینے نہ رہے، تو وہی فرقہ نہیں کہ وہ یہودی ہو یا نصرانی ہو کہ اور یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اللہ سے حج بیت اللہ کا حج فرض ہے نہ وہوں پر جو اس تک جانے کی استطاعت رکھتے ہوں۔

اس حدیث میں ان لوگوں سے لئے بڑی سخت و میدیت جو حج کرنے کی استطاعت رکھتے نہ ہو جو حج نہ کریں۔ فرمایا کہ ان کا اس حال میں مرنا و یہودی یا نصرانی ہو مرنا ویسا برابر ہے (معاف اللہ) یہ اس طرح کی میدیت جس طرح قرب نماز و نماز شریعت سے قریب ہے یا نہ۔ قرآن مجید میں بھی ارشاد ہے

”اقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ“

جس سے معصوم ہو تا ہے کہ ترک صلوٰۃ مشرکوں والا مثل ہے۔

حج فرض ہونے کے باوجود حج نہ کرنے والوں کو مشرکین سے بچنے کی ضرورت ہے۔ یہودی و نصرانی سے تشبیہ دینے کا راز یہ ہے کہ حج نہ کرنا یہودی و نصرانی کی قصود و نیت تھی کیونکہ مشرکین عرب حج یا قربت تھے یا قربت و نماز نہیں پڑھتے تھے، اس لئے ترک نماز و مشرکوں والا مثل بتایا گیا۔

اس حدیث میں استطاعت کے باوجود حج نہ کرنے والوں کے لئے جو سخت و میدیت اس کے ساتھ سورہ آل عمران کی اس آیت کا حوالہ دیا گیا ہے اور اس کی سند پیش کی ہے جس میں حج کی فریضت کا بیان ہے، یعنی

”مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ بَدَلًا مِنْ حَجِّهِ يَوْمَئِذٍ فَرِيضَتُهُ يَوْمَئِذٍ“ (جس کا مطلب یہ ہے کہ اس حکم کے بعد جو کوئی

کافر اندر یہ اختیار کرے یعنی باوجود استطاعت کے حج نہ کرے قواعد کو کوئی پرہیز نہیں، دوسری دنیا اور دوسری کائنات سے بیزار ہے) اس میں استطاعت کے باوجود حج نہ کرنے والوں کے رویہ کو

غفلت سے تعبیر کیا گیا ہے، اور میدستانی کی ہے، کا مطلب یہی ہو کہ یہ ناسمجھ اور غافل ہیں جو پہچان بھی نہیں اور جس حال میں مرنا و کوئی کوئی پرہیز نہیں۔

قریب قریب ہی مضمون کی یہ حدیث مسند، رمی، غیرہ میں حضرت ابوالہدٰی محمد باہلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ لَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يُوجِبُ الْحَجَّ قَالَ الرَّأْدُ وَالرَّاحِلَةُ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا،  
وہ اس نے پوچھا کہ یہ چیز حج کو واجب کر دیتی ہے؟ آپ نے فرمایا: سقر اور سواری۔

قرآن مجید میں فریضہ حج کی شرط کے طور پر **سَقَرٌ** فرمایا گیا ہے، یعنی حج  
ان لوگوں پر فرض ہے جو سفر کر کے مکہ معظمہ تک پہنچنے کی استطاعت رکھتے ہوں۔ اس میں جو ایسا  
ہے جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی وضاحت چاہی اور دریافت کیا کہ اس کی استطاعت کا متعین  
معیار کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ ایک تو سواری کا انتظام ہو جس میں مکہ معظمہ تک سفر کیا جاسکے،  
اور اس کے ساتھ وہاں پہنچنے جتنی ضرورت کے لئے اتنا سرمایہ ہو جو اس زمانہ سفر کے گزارے کے لئے  
کافی ہو۔ فقہائے کرام نے اس گزارے میں ان لوگوں کے گزارے کو بھی شامل کیا ہے جن کی کفالت  
جانے والے کے ذمہ ہو۔

(۱۴۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَجَّ فَلَمْ يَزَلْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ  
أُمُّهُ. (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جس آدمی نے حج کیا اور اس میں  
نہ تو کسی شہوتی اور فحش بات کا ارتکاب کیا، اور نہ اللہ کی کوئی نافرمانی کی تو وہ گنہگاروں سے ایسا پاک و صاف  
ہوگا واپس ہوگا جیسا اس دن تھا جس دن اس کی ماں نے اس کو جنم دیا تھا۔

قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے **وَلَمْ يَفْسُقْ** جس سے مراد کس سے منع ہے؟ شہوت و  
فحش سے منع ہے۔ اس آیت میں حج کرنے والوں کو ہدایت فرمائی گئی ہے کہ خاص کر زمانہ حج میں  
وہ شہوت کی باتوں اور اللہ کی نافرمانی والے سارے کاموں اور آپس کی جھگڑا بازی سے بچیں۔ حضرت  
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں اس ہدایت پر عمل کرنے والوں کو بشارت سنائی گئی ہے اور فرمایا گیا ہے  
کہ جو شخص حج کرے اور ایام حج میں نہ تو شہوت کی باتیں کرے، اور نہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی کوئی ایسی حرکت  
کے جو فسق کی حد میں آتی ہو، تو حج کی برکت سے اس کے سارے گنہگاروں کو معاف کر دیئے جائیں گے ورنہ  
گنہگاروں سے بالکل ایسا پاک و صاف ہو کر واپس ہوگا جیسا کہ وہ نئی پیدائش کے نئے بچہ تھا۔ اللہ تعالیٰ اپنے  
فضل سے یہ نعمت نصیب فرمائے۔

(۱۴۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا وَالْحَجُّ  
الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ. (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا: ایک عمرہ سے دوسرے عمرہ تک  
کفارہ ہو جاتا ہے۔ اس کے درمیان کے گنہگاروں کا بدلہ اور **مہر** (پاک اور مخلصانہ حج) کا بدلہ تو اس  
بنت ہے۔

۱۵۰. عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَالذُّنُوبَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَيْسَ لِلْحَجَّةِ الْمَبْرُورَةِ ثَوَابٌ إِلَّا الْحَنَّةُ. (رواه الترمذی والنسائی)

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حج و عمرہ آپ یا تم کو جو کچھ ہو، یہ نہ کہ حج اور عمرہ، دونوں فقر و محتاجی اور غنا ہوں اور اس طرح اس روایت میں جس حد تک وہ ہمارے حوالہ کی بجائے ہر سوئے چاند کی ہٹیل ہیں اور سچی ہے اور اس کا سہرا و ثواب تو جس جنت میں ہے۔

جس شخص کو اس کے ساتھ حج یا عمرہ کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے دیئے رحمت میں غوطہ کھاتا اور غسل کرتا ہے جس کے نتیجہ میں وہ غنا ہوں کے گندے اثرات سے پاک صاف ہو جاتا ہے اور اس کے ساتھ دنیا میں بھی اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ فضل ہوتا ہے کہ فقر و محتاجی اور پریشانی سے اس کو نجات مل جاتی ہے اور خوش حالی اور اطمینان قلب کی دولت نصیب ہو جاتی ہے اور مزید برآں اس کے لئے جنت کا حق ہوتا ہے۔

۱۵۱. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ الْحَاجُّ وَالْعُمَرُ إِذَا دَعَا اللَّهَ أَنْ يَسْتَفْرِوهُ عَقْرُ لَهْمٍ. (رواه ابن ماجہ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حج اور عمرہ کرنے والے اللہ تعالیٰ کے سامنے ہیں، اگر وہ اللہ سے دعا کریں تو وہ ان کی دعا قبول فرمائے اور اگر وہ اس سے مغفرت مانگیں تو وہ ان کی مغفرت فرمائے۔ (سنن ابن ماجہ)

۱۵۲. عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا لَقِيتَ الْحَاجَّ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَصَافِحْهُ وَمُرَّهْ أَنْ يُسْتَغْفِرَ لَكَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ فَإِنَّهُ مَغْفُورٌ لَكَ۔ (سنن ابی داؤد)

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کسی حج کرنے والے سے تمہاری ملاقات ہو تو اس کے اپنے گھر میں پہنچنے سے پہلے اس کو سلام دے اور مصافحہ کرے اور اس سے مغفرت کی دعا کہے جو، یہ نہ کہ وہ اس حال میں ہے کہ اس کے گناہوں کی مغفرت کا فیصلہ ہو چکا ہے (اس سے اس کی دعا کہ قبول ہونے کی خاص توقع ہے)۔

۱۵۳. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَنْ خَرَجَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ غَازِيًا لَمْ مَاتَ فِي طَرِيقِهِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ الْغَازِيِ وَالْحَاجِّ وَالْمُعْتَمِرِ۔ (سنن ابی داؤد)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ کا جو بندہ حج یا عمرہ کی نیت سے یا راہِ خدا میں جہاد کے لئے نکلا، پھر راستہ ہی میں اس کو موت ہو گئی تو اللہ تعالیٰ اس کو سفر کے لئے اللہ کی اجر و ثواب کیلئے

ایک تابوت کو منہ کر کے دوسرے میں ڈال دیا اور وہاں پہنچ کر اسے یہ مقرر کیا۔

اللہ تعالیٰ کے سر کریمنہ دستور و قانون کا عین خود، قرآن مجید میں بھی یہ لکھا ہے۔

وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا۔ ۱۰۱:۱

اور جو بندہ اپنے گھر سے ہجرت کر کے اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہجرت کی نیت سے نکل پڑے، پھر

آجے اس کو موت (راستہ ہی میں) تو مقرر ہو گیا اس کا اجر اللہ کے ہاں، اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا اور

بڑا رحم کرنے والا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی بندہ اللہ کی رضا کا کوئی کام کرنے کے لئے کھرے نکلے اور اس کے عمل میں آئے سے پہلے راستہ ہی میں اس کی زندگی ختم ہو جائے تو اللہ تعالیٰ کے ہاں اس عمل کا پورا اجر اس بندہ کے لئے مقرر ہو جاتا ہے، اور یہ اللہ تعالیٰ کی شانِ رحمت کا تقاضا ہے۔

### حیثیتِ اہلِ مہاجرین

جب عمرہ کو اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کا قبلہ اور اپنا مقام، مقدس (مکہ) قرار دیا ہے، اور جیسے کہ بیان کیا جا چکا ہے، جو لوگ وہاں حاضری کی استطاعت رکھتے ہوں، ان پر عمر میں ایک دفعہ حاضہ ہونا اور حج کرنا فرض کیا ہے، اور اس حاضری و حج کے کچھ لازمی ادب مقرر کئے ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ حاضہ ہونے والے اپنے روزمرہ کے اور عادی لباس میں حاضہ ہوں جبکہ اپنے فقیرانہ لباس میں حاضہ ہوں جو مردوں کے کفن سے مشابہت رکھتا ہو، اور آخرت میں میدانِ حشر کی حاضری دیا جاتا ہو۔ اگر تپا یا جامد، سردی، شہ، کوئی، پتھری، پتھر نہ ہو جس ایک تہ بندہ بندھتا ہو، اور ایک چادر چھمکے اوپر کے حصے میں اس میں، راجھی حاضہ ہو چوں کہ حاضہ ہونے میں موافقت ہے اس لئے جو جس سے چادر لپاؤں اٹھ جائے۔ اس قسم کی کچھ اور جچی پابندیاں اللہ کی نئی میں جن کا منشاء یہ ہے کہ بندہ ایسی حیثیت اور صورت میں حاضہ ہو جس سے اس کی بڑی و بزرگاری و ربوبیت کی بے جا اور بیشِ دیوئی سے پریشانی ختم ہو۔ لیکن بندوں کے ضعف کا لحاظ رکھتے ہوئے اس کو اس کا تکلف نہیں کیا گیا۔ وہ اپنے گھر ہی سے احرام بندہ اور ان آداب کے پابند ہو کر رہا ہے اور اگر یہ حکم دیا جاتا تو قد کے بندے بڑی مشکل میں پڑ جاتے۔ اب سے کچھ ہی زمانہ پہلے تک بہت سے ملکوں کے حاجی کسی نئی مینیٹنگ کرنے کے بعد مکہ معظمہ پہنچا کرتے تھے، اور اب بھی بہت سے ملکوں کے حاجی کسی نئی مینیٹنگ کرنے کے بعد مکہ پہنچتے ہیں۔ خاص ہے کہ قی طویل مدت تک احرام کی پابندیوں کا تحمل اکثر لوگوں کے لئے انت مشکل ہوتا ہے، اس سے مختلف راستوں سے آنے والے حاجیوں کے لئے مکہ معظمہ کے قریب مختلف سمتوں میں چارہ مقامات مقرر کر دیئے گئے ہیں اور حکم دیا گیا ہے کہ یہ

۱۔ حرام کے علاوہ یہ حکم صرف مردوں کے لئے ہے عورتوں کو چاہی وہ بے سے پڑے پہنے اور نہ، کھینے کی اور

نئی صحنوں میں مواضع وغیرہ پہننے کی اجازت دی گئی ہے۔



مکہ پہنچنے والے جب بن میں سے کسی مقام پہ پہنچیں تو بتائے اور بعد ازاں اس کے اہل میں  
وہیں سے احرام بند ہو جائیں۔ مختلف مقاموں کے یہ معین مقامات جن کی تفصیل آگے آئی ہے۔  
کہتے ہیں۔

یہ بھی سمجھ لینا چاہئے کہ احرام باندھنے کا مطلب صرف احرام اہل پٹے یا پٹن میں نہیں ہے، بلکہ یہ  
پٹے یا پٹن کے پسے دور کھت نماز (دو گنا احرام) پڑھی جاتی ہے اس کے بعد کفار و تمیمیہ پڑھا جاتا ہے۔

”لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالْبِعْثَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ  
لَا شَرِيكَ لَكَ.“

اس تمبیہ کے پڑھنے کے بعد کوئی محرم (احرام بند) ہو جاتا ہے، اور اسی سے حج کا عمل شروع ہو جاتا  
ہے، اور احرام وہ ان ساری پابندیوں اس پر عائد ہو جاتی ہیں جس طرح تمبیہ تحریمہ اپنے کے بعد نماز کا عمل  
شروع ہو جاتا ہے اور نماز اہل ساری پابندیوں عائد ہو جاتی ہیں۔

اس تمبیہ کے بعد وہ اقیات، احرام اور تمبیہ کے بارے میں رسول اللہ ﷺ مندرجہ ذیل احادیث پڑھتے

تھے۔

۱۰۴ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ ذَا الْحَلِيفَةِ وَلَا أَهْلَ الثَّمَامِ الْجُحْفَةَ  
وَلَا أَهْلَ نَجْدٍ قَرْنَ الصَّانِلِ وَلَا أَهْلَ الْيَمَنِ يَكْلُمُ لَهُمْ لَهْنٌ وَلِمَنْ أَتَى عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِمْ  
لِمَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِمَنْ كَانَ ذُوْنَهُمْ لِمَهْلَةٍ مِنْ أَهْلِهِ وَكَذَلِكَ وَكَذَلِكَ حَتَّى  
أَهْلُ مَكَّةَ يَهْلُكُونَ مِنْهَا.

(رواہ البخاری و مسلم)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذوالحلیفہ و بنی مدینہ  
میقات مقرر کیا، اور جحفہ کو اہل شام کا اور قرن الصانل کو اہل نجد کا، اور ثمامہ کو اہل یمن کا۔ پس یہ پانچوں  
مقامات خود ان کے رہنے والوں کے سے میقات ہیں، اور ان سب لوگوں کے سے جو وہاں سے جا توں  
سے ان مقامات پر جاتے تو آئیں جن کا رواد حج یا عمرہ ہے۔ پس جو لوگ ان مقامات کے رہنے والے ہوں  
(یعنی ان مقامات سے مکہ معظمہ کی طرف کے رہنے والے ہوں) تو وہ اپنے گھر ہی سے احرام باندھیں  
گے اور یہ قاعدہ اسی طرح ہے، یہاں تک کہ خاص مکہ کے رہنے والے مدینہ سے احرام باندھیں گے۔

۱۰۵ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَهْلُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ وَالطَّرِيقِ الْآخِرِ  
الْجُحْفَةُ وَمَهْلُ أَهْلِ الْعِرَاقِ مِنْ ذَاتِ عَرِيقٍ وَمَهْلُ أَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ وَمَهْلُ أَهْلِ الْيَمَنِ يَكْلُمُ.

(رواہ مسلم)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا اہل

مدینہ کا میقات (جہاں سے ان کو احرام باندھنا چاہئے) ذوالحجہ ہے، اور دوسرے راستہ سے جانے والوں کا میقات جحفہ ہے، وراہل عراق کا میقات، ذات عرق ہے، وراہل نجد کا میقات قبل المنزل ہے، اور بل یمن کا میقات ٹہمام ہے۔

اور وراہل حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت میں صرف چار میقاتوں کا ذکر ہے۔ (۱) ذوالحلیفہ، (۲) جحفہ، (۳) قرن المنازل، (۴) ٹہمام اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس روایت میں پانچویں میقات ۔۔۔۔۔ کا بھی ذکر ہے جس کو بل عراق کا میقات قرار دیا گیا ہے۔ دونوں روایتوں میں ایک خلیفہ سافرق یہ بھی ہے کہ پہلی روایت میں جحفہ کو اہل شام کا میقات بتایا گیا ہے اور دوسری روایت میں اس کو ۔۔۔۔۔ میقات کہا گیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ اہل مدینہ بھی اگر دوسرے راستہ سے (یعنی جحفہ کی طرف سے) مکہ معظمہ جائیں تو وہ جحفہ سے بھی احرام باندھ سکتے ہیں، وراہل کے حدود جو دوسرے علاقوں کے لوگ مثلاً اہل شام جحفہ کی طرف سے آئیں وہ بھی جحفہ سے احرام باندھ سکتے ہیں۔ اور بعض شارحین نے ۔۔۔۔۔ م وراہل شام ہی لئے ہیں، اس صورت میں دونوں روایتوں میں سافرق تیسرے اور خطیطی کا فرق رہے گا۔ بہرحال یہ پانچوں مقامات معین اور متفق علیہ میقات ہیں۔ جن علاقوں کے لئے یہ میقات قرار دیئے گئے ہیں ان سے مکہ مکرمہ آنے والوں کے راستہ میں یہ پڑتے تھے۔ ان کا محققہ تصرف یہ ہے۔

۔۔۔۔۔ جو اہل مدینہ کے لئے میقات مقرر کیا گیا ہے، مدینہ طیبہ سے مکہ معظمہ جاتے ہوئے صرف پانچ چھ میل پہنچتا ہے، یہ مکہ معظمہ سے سب سے زیادہ جید میقات ہے۔ یہاں سے مکہ مکرمہ قریب دو سو میل ہے، جبکہ آج کل کے راستے قریب اسی سو میل ہے۔ چونکہ اہل مدینہ کا دین سے خاص تعلق ہے اس لئے ان کا میقات اتنی جید مسافت پر مقرر کیا گیا ہے، دین میں جس کا مرتبہ جتنا بڑا ہے اس کو مشقت بھی اتنی ہی زیادہ اٹھانی پڑتی ہے۔

جن کے رتبے میں سوا ان کو سوا مشکل ہے۔ یہ شام، غیر و مغربی علاقوں کے لئے ہے، یہ موجودہ ربلغ کے قریب ایک ہستی تھی، بس نام کی کوئی ہستی موجود نہیں ہے، لیکن یہ معلوم ہے کہ اس کا محل وقوع ربلغ کے قریب تھا جو مکہ معظمہ سے قریب سو میل کے فاصلہ پر بجانب مغرب راصل کے قریب ہے۔

۔۔۔۔۔ یہ نجد کی طرف سے آنے والوں کا میقات ہے۔ مکہ معظمہ سے قریب ۳۵۰ میل مشرق میں نجد جانے والے راستہ پر ایک پہاڑی ہے۔

ذات عرق یہ عراق کی طرف سے آنے والوں کے لئے میقات ہے۔ مکہ معظمہ سے شام مشرق میں عراق جانے والے راستہ پر واقع ہے۔ مسافت مکہ معظمہ سے ۵۰ میل کے قریب ہے۔

۔۔۔۔۔ یہ یمن کی طرف سے آنے والوں کے لئے میقات ہے۔ یہ تہامہ کی پہاڑیوں میں سے ایک معروف پہاڑی ہے، جو مکہ معظمہ سے قریب ۴۰ میل جنوب مشرق میں یمن سے مکہ آنے والے راستہ پر پڑتی ہے۔

جیسا کہ مندرجہ بالا دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا رسول اللہ ﷺ نے ان پانچوں مقامات کو نہ ان سے باشندے لے لئے اور دوسرے تمام علاقوں کے ان لوگوں کے لئے جو ان مقامات سے غائب تھے۔ اس سے متبرک و مایہ نبتہ فقہاء اسے اس بات پر اتفاق و اجماع ہے کہ جو شخص یا نماز سے ان مقامات میں سے کسی مقام کی طرف سے آئے اس سے نہ مری ہے نہ وہ نماز باندھیں اور اس مقام سے آئے ہوتے۔ حرام ہونے کا مطلب ہے اس کا طریقہ بھی اپنا کر یا بپاؤ نہ ہے۔

### ۱۵۶۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَلْبِسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَلْبِسُوا الْقِمِيصَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا الشَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْجَاسَ وَلَا الْخِفَافَ إِلَّا أَحَدًا لَا يَجِدُ الثَّعْلَيْنِ لَيْلِسُ الْخَفَيْنِ وَلَيُقَطَّعُهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكُعْبَيْنِ وَلَا تَلْبِسُوا مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مِثْلَ زَعْفَرَانَ وَلَا وَرْسٍ۔ (رواه البخاری ومسلم)

حضرت عبد بن عمر سے روایت ہے بیان فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ محرم (یعنی مرد جو نماز باندھنے والا) کیا پہنے سے چاروں کتابت آپ ﷺ نے فرمایا کہ (سات احرام میں) نہ کوڑتا پیش پناہ و نہ سپا ہمد و نہ شور و پناہ پناہ و نہ پانی پناہ و نہ پاؤں میں منڈک پناہ، نہ اس سے کہ کسی آدمی کے پاس پہنے سے چپل جوتا نہ ہو تو وہ گنہگار ہو و نہ نہایت سے مونہ پہنے سے اران و خوش سے پیٹے سے جو تار سے (آپ ﷺ نے فرمایا کہ سات احرام میں) کیا بھی ولی پناہ پناہ و نہ سورس اور اس کا ہوا۔

تفسیر رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں قمیص، شعور، عمامہ وغیرہ سے وفان چند پہنے سے کا نام لیا ہے جن کا اس وقت وہاں تھا، یہی حکمان تمام پہنے سے کاتے جو مختلف زمانوں میں اور مختلف قوموں میں اس وقت صد کے استعمال ہوتے ہیں یا آئندہ استعمال ہوں گے جن مقاصد سے قمیص، شعور، عمامہ وغیرہ استعمال ہوتے تھے۔

زعفران کو معروف ہے، ورس بھی یہ خوشبودار زرد رنگ کی پتی ہے۔ یہ دونوں چیزیں پناہ کو تہو کے استعمال ہوتی تھیں اس لئے حالت احرام میں ایسے پٹرسے کے استعمال کی بھی ممانعت فرمائی ہے جس کو زعفران یا ورس بھی ہو۔

سورس کریمو کے شیش نے پچھا تھا کہ "محرمون سے پہنے سے پہنے؟" آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا کہ "قدس فیس پہنے سے نہ پہنے۔" اس جواب میں دیا آپ ﷺ نے اس کی بھی تفسیر فرمائی۔ پہنے کی بات یہ نہیں ہے کہ محرمون سے پہنے سے پہنے، بلکہ یہ دریافت کرنا چاہتے کہ اس شخص سے پہنے کی صورت ممانعت ہے، کیونکہ احرام کا اثر یہی ہے کہ پہنے سے پہنے، اور پناہ چیزیں جن کا تمام عام حالت میں پہنے سے احرام کی وجہ سے ان کا استعمال ناجائز ہو جاتا ہے، اس سے یہ دریافت کرنا چاہتے کہ احرام میں من پہنے

اور سن نیزوں کا استعمال ممنوع اور ناجائز ہو جاتا ہے۔

(۱۵۷) عَنْ ابْنِ عُمَرَ ۙ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى النِّسَاءَ فِي إِحْرَامِهِنَّ عَنِ الْقُقَاظِ وَالْيَقَابِ وَمَا مِثْلَ الْوَرُوسِ وَالزُّعْفَرَانِ مِنَ الْيَقَابِ وَلَتَلْبَسَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا أَحَبَّتْ مِنَ الْوَلَانِ الْيَقَابِ مُعْصِفٍ أَوْ خَزٍ أَوْ حُلِيٍّ أَوْ سَرَاوِيلٍ أَوْ قَمِيصٍ أَوْ خُفٍّ.

(۱۵۷۰۰۰)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ فرماتے ہیں عورتوں کو احرام کی حالت میں دستے پہننے اور چہرے پر نقاب ڈالنے اور ناپے والے کپڑوں سے بدن کو زعفران یا ہر سبزی جو درانگے بعد مرے کے بعد جو رقیقین پہنے یا پچھلی پہن سستی میں سمیٹ کر پہنا کر یا ریشمی اور اسی طرح وہ چپیں تو زید بھی پہن سستی میں اور شعور اور قمیض اور موزے بھی پہن سستی میں۔

ترجمہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احرام کی حالت میں قمیض، شعور وغیرہ پہنے پہننے کی ممانعت صرف مردوں کو ہے، عورتوں کو پہناؤ کی وجہ سے ان سب پہناؤ کے استعمال کی اجازت ہے اور موزے پہننے کی بھی اجازت ہے، ہاں دستے پہننے کی ان کو بھی ممانعت ہے اور منہ پر نقاب ڈالنے کی بھی ممانعت ہے۔ لیکن اس کا مقصد یہ نہیں ہے کہ وہ اجنبی مردوں کے سامنے بھی پہنے چہرے بالکل کھلے رکھیں۔ حدیث میں ممانعت چہرے پر ہاتھ نہ نقاب ڈالنے کی ہے۔ لیکن جب اجنبی مردوں کا سامنا ہو تو چوٹی چادر سے یا کسی اور چیز سے ان کو کمر باندھ کر چھپانے میں بی ادبی نہیں ہے۔ حدیث میں حدیثیہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے، فرماتی ہیں کہ

”ہم عورتیں حج میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ احرام کی حالت میں تھیں (تو احرام کی وجہ سے ہم چہروں پر نقاب نہیں ڈالتی تھیں) جب ہمارے سامنے سے مرد گزرتے تو ہم اپنی چادر کے ”پہرے“ سے بکالتی تھیں اور اس طرح پر دھرتی تھیں، پھر جب وہ مرد گزرتے تو ہم پہنے چہرے کھول دیتی تھیں۔“

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اس بیان سے یہ بات باطل، واضح ہوئی کہ احرام کی حالت میں عورتوں کو نقاب کے استعمال کی ممانعت ہے، لیکن جب اجنبی مردوں کا سامنا ہو تو چادر سے یا کسی اور چیز سے ان کو کمر باندھ کر چھپانے۔

ترجمہ: پہنے چہرے

(۱۵۸) عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ ۙ أَنَّ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ تَجَرَّدَ لِأَهْلَالِهِ وَاعْتَسَلَ.

(۱۵۸۰۰۰۰)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے آپ کے اتارے اور غسل فرمایا احرام باندھنے کیلئے۔ (چنانچہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ)

اس حدیث کی بناء پر احرام سے پہلے غسل و سنت نہایت، لیکن اگر کسی نے ۱۰۰ کا نہ حرام پر ہونے کے لئے صرف وضو کر لیا تب بھی کافی ہے اور اس کا احرام صحیح ہوگا۔

۱۰۵۸

۱۰۵۹ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَهْلُ مُلْبِدًا يَقُولُ لَيْتَكَ أَلَلْهُمَّ لَيْتَكَ لَيْتَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْتَكَ إِنْ الْحَمْدُ وَالنِّعْمَةُ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ، لَا يَزِيدُ عَلَى هَؤُلَاءِ

الْكَلِمَاتِ - (رواه البخاری و مسلم)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو تمبیہ پر دیکھا تو میں نے اس حال میں کہ آپ کے سر کے پاس جیسے ہوئے اور مرتب ہو رہے تھے (جیسا کہ غسل کے بعد سر سے ہاتھوں کا حال ہوتا ہے) آپ اس طرح تمبیہ فرماتے تھے۔

لَيْتَكَ أَلَلْهُمَّ لَيْتَكَ لَيْتَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْتَكَ إِنْ الْحَمْدُ وَالنِّعْمَةُ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ۔

میں نے نہ ہوں خداوند تیرے حضور نہ ہوں، نہ ہوں، تیرے کوئی شریک سستی نہیں، میں تیرے حضور نہ ہوں، ساری حمد و تاش کا قوی نہ اور ساری نعمتیں تیری ہی ہیں اور ساری کائنات میں فرماں رولی بھی بس تیری ہی ہے، تیرے کوئی شریک سستی نہیں! یہی کلمات تمبیہ آپ پڑھتے تھے، ان پر کسی ورگہ کا اضافہ نہیں فرماتے تھے۔

۱۰۶۰ شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل ابراہیم (علیہ السلام) سے فرمایا اپنے بندوں کو حج یعنی اپنے دربار کی حاضری کا بار وادایا تھا (جس کا ذکر قرآن مجید میں بھی ہے) تو حج جو اپنے بندہ کو احرام باندھنے کے لیے تمبیہ پڑھتا ہے تو وہاں ابراہیم علیہ السلام کی سچا اور اللہ تعالیٰ کے رسول کے جواب میں عرض کرتا ہے کہ خداوند اقدس اپنے دربار کی حاضری کے لئے ہوا تھا اور اپنے خلیل علیہ السلام سے ندا لوائی تھی۔ میں حاضر ہوں اور اللہ کے بل حاضر ہوں۔

۱۰۶۱

۱۰۶۱ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَدْخَلَ رِجْلَهُ فِي الْغُرْزِ وَاسْتَوَتْ بِهِ نَافَتُهُ قَائِمَةً أَهْلٌ مِنْ عِنْدِ مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا تھا کہ (نوافل کے مسجد میں اور عت نماز پڑھنے کے بعد) جب آپ مسجد سے پاس بنی نافت کی راہ میں پاؤں رکھتے وقت اپنا پیر سیدھی کھڑی ہو جاتی تو سوقت آپ حرام کا تمبیہ پڑھتے۔

صحیح کرام کی روایات اور ان کے اقوال اس بارے میں مختلف ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع

میں احرام کا پہلا تلبیہ کس وقت اور کس جگہ پڑھنا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان (جیسا کہ اس حدیث میں بھی مذکور ہے) یہ ہے کہ ذو الحلیفہ کی مسجد میں دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد آپ وہیں اپنی ناقہ پر سوار ہوئے، اور جب ناقہ آپ کو لے کر سیدھی کھڑی ہوئی تو اس وقت آپ نے پہلی دفعہ احرام کا تلبیہ پڑھا اور گویا اس وقت سے آپ محرم ہوئے اور بعض روایات میں یہ ہے کہ آپ ناقہ پر سوار ہو کر پانچ آگے بڑھے اور مقام پر پہنچے (جو ذوالحلیفہ کے باطل قریب کی قدر ہند میدان ساتھی) تو اس وقت آپ نے پہلا تلبیہ کہہ کر بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب آپ نے مسجد ذوالحلیفہ میں دو گانہ احرام پڑھا تو اسی وقت ناقہ پر سوار ہوئے آپ نے پہلا تلبیہ پڑھا۔ سنن بیہقی اور مستدرک حاکم وغیرہ میں مشہور جلیل القدر تابعی حضرت سعید بن جبیر کا ایک بیان مروی ہے کہ میں نے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے صحابہ کرام کے اختلاف سے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ ”اصل واقعہ یہ ہے کہ رسول اللہ نے مسجد ذوالحلیفہ میں دو گانہ احرام پڑھنے کے بعد مسند پہلے تلبیہ پڑھا، یمن اس کا ہم صرف ان چند لوگوں کو ہوا جو اس وقت آپ کے قریب وہاں موجود تھے، اس کے بعد جب آپ وہیں ناقہ پر سوار ہوئے اور ناقہ سیدھی کھڑی ہوئی تو اس وقت پھر آپ نے تلبیہ پڑھا اور ناقہ پر سوار ہونے کے بعد یہ آپ کا پہلا تلبیہ تھا جو جن لوگوں نے یہ تلبیہ آپ سے سنا اور پہلے نہیں سنا تھا انہوں نے سمجھا کہ پہلا تلبیہ آپ نے ناقہ پر سوار ہو کر پڑھا۔ پھر جب ناقہ چل دی اور مقام بیداء پر پہنچی تو آپ نے تلبیہ پڑھا، تو جن لوگوں نے پہلا اور دوم تلبیہ آپ سے نہیں سنا تھا انہوں نے سمجھا کہ آپ نے پہلا تلبیہ اس وقت پڑھا جب آپ بیداء پر پہنچے۔“ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اس بیان سے اصل حقیقت پوری طرح واضح ہو چکی ہے۔

عَنْ خُلاَّدِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي جَبُرْتُ لَهَا مَرِيضَى أَنْ أَمُرَ أَصْحَابِي أَنْ يَرْكَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالْأَهْلَالِ أَوِ التَّلْبِيَةِ.

خلاد بن سائب تابعی اپنے والد سائب بن خلاد انصاری سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے پاس جب نیکل آئے اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجھے حکم پہنچایا کہ میں اپنے ساتھیوں کو صمّوں کے تلبیہ بلند آواز سے پڑھائیں۔

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَلْتَمِي إِلَّا لَبَّى مِنْ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ مِنْ حَجَرٍ أَوْ مَذْرٍ حَتَّى تَنْقَطِعَ الْأَرْضُ مِنْ هَهُنَا وَهَهُنَا.

حضرت سهل بن سعد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کا مومن و مسلم بندہ

جب تک یہ امر کا تعقیب چارت ہے (اور کہتا ہے بیگم) کہ ہم بیگم (ج) کو اس کے ذہنی طرف اور بائیں طرف مدد جو بھی حقوق ہوتی ہے، خود وہ سب چن کر و درخت یا تیسری جوں، وہ بھی سب بند کے ساتھ بیگم کہتی ہیں یہاں تک کہ زمین سب طرف اور اس طرف سے تمام ہو جاتی ہے۔

یہ حقیقت واضح طور پر قرآن مجید میں بیان کی گئی ہے۔ کائنات کی ہر چیز اللہ تعالیٰ کی تخلیق اور حمد کرتی ہے، زمین و آسمان، خلق و انسان نہیں سمجھ سکتے۔ اس کی طرح تمہیں چاہئے کہ جب تک کہ تم اللہ کے صاحب ایمان بندہ کے ساتھ رہو گے، بنے اور بائیں کی ہر چیز اللہ تعالیٰ کی ہی ہے، زمین و آسمان اس لیب کو نہیں سن سکتے۔

● 1997年12月1日，中国正式加入世界贸易组织。

عَنْ عُمَارَةَ بْنِ خُرَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنْ تَلْوِيئِهِ سَأَلَ اللَّهَ رِضْوَانَهُ وَالْجَنَّةَ وَاسْتَعْفَاهُ بِرَحْمَتِهِ مِنَ النَّارِ.

علاء الدین خلیفہ بن عاتق افساری اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ جب تعبیر سے فارغ ہوئے (یعنی تعبیر پڑھ کر مہم ہوئے) تو اللہ تعالیٰ سے اس کی رضا اور جنت کی دعا کرتے اور اس کی محنت و زحمت سے خدا بھی رونا کرتے۔

اس حدیث کی بناء پر علماء نے تقبیہ کے بعد ایسی دعا کو افضل اور مستحسن کہا ہے جس میں اللہ تعالیٰ سے اس کی رضا اور جنت کا سوال کیا جائے اور دوزخ کے عذاب سے پندہ لگائی جائے۔ خطبہ ہے کہ مومن بندہ کی سب سے بڑی حاجت اور اس کا سب سے عمیق تقصد یہی ہو سکتا ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ کی رضا اور جنت نصیب ہو جائے۔ اور اللہ کے غضب اور دوزخ کے عذاب سے اس کو پندہ مل جائے، اس سے اس موقع کی سب سے اہم اور مقدم دعا یہی ہے، اس کے بعد اس کے علاوہ بھی جو چاہے وہ کرے۔

اس بارے میں علامہ کے اختلاف رائے کا سبب کیا ہو چکا ہے۔ حجتی فریضیت کا حکم اس سنہ میں آیا، اور یہ بھی صحیح ہو چکا ہے کہ رائج قول یہ ہے کہ لکھنؤ میں علامہ معظمہ پر سعودی قہر قائم ہو جانے کے بعد وہ لکھنؤ میں حجتی فریضیت کا حکم دینے سے اس سال رسول اللہ ﷺ نے خود توجہ نہیں فرمادیا، لیکن حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو امیر خلیفہ کریمچہ واران کی ہدایت میں اس سال حج ادا ہوا اور آئندہ کے لئے چند اہم احکامات سنائے گئے جن میں سے ایک یہ بھی تھا کہ آئندہ کوئی مشرک و کافر حج میں شرکت نہیں کرے گا اور جاہلیت کے کندے اور مشرکانہ طور پر یقیوں کی کسی وجاہت نہیں ہوگی۔ علامہ رسول اللہ ﷺ کے سال خود حج نہ





ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ قیامِ نبیؐ کے اس زمانہ میں دین کی تعلیم و تبلیغ اور ہدایت و ارشاد کا کام ہوا اور اسے تبلیغ کرنے پر وہ اس کے بغیر برسوں بھی کام نہیں پاسکتا۔ اسی سے قیامِ باوقوف کا براہِ راست تعلق ہے۔ دین و ہدایت میں اس عمل کے کامیاب ترین طریقہ دینی مضمون کی رفاقت اور صحبت ہے۔ اس قیام کے بعد یہ بات کہ سید میں سب سے پہلے حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث صحیح مسلم سے نقل کی جاتی ہے، بیان یہ حدیث بہت تعوییل ہے اس کے، مگر دین کی ہدایت و فہم کے لئے اس کے ایسا ایک حیران کن ترجمہ ہے۔ نقل کی جاتی ہے۔

۱۶۴ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَسَأَلَهُ عَنِ الْقَوْمِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى قُلُوبِ أَتَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ فَأَهْوَى بِيَدِهِ إِلَى رَأْسِهِ فَتَرَاعَ رَوَى الْأَعْلَى ثُمَّ تَرَاعَ رَوَى الْأَسْفَلَ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ لَدُنَيَّ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ غُلَامٌ شَابَ فَقَالَ مَرَحِبًا بِكَ يَا بَنَ أَخِي سَلْ عَمَّا شِئْتَ فَسَأَلْتُهُ وَهُوَ أَعْمَى وَخَضِرٌ وَقَدْ الصَّلَاةُ لِقَامٍ فِي نَسَاجَةٍ مُلْتَحِفًا بِهَا كَلَّمَا وَضَعَهَا عَلَى مَنْكِبِيهِ رَجَعَ طَرَفًا هَا إِلَيْهِ مِنْ صِغَرِهَا وَرَدَّائِهِ عَلَى جَنْبِهِ عَلَى الْمَشْجَبِ فَصَلَّى بِنَا فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنْ حُجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ بِيَدِهِ فَعَقَدَ سَبْعًا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَكَتَ بَسَجَ بَيْنَ لَمْ يَحُجَّ ثُمَّ أَذَّنَ فِي النَّاسِ فِي الْعَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَاجٌ فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ بَشَرٌ كَثِيرٌ كُلُّهُمْ يَلْتَمِسُ أَنْ يَأْتِمَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَعْمَلَ مِثْلَ عَمَلِهِ فَمَخَّرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى آتَيْنَا ذَا الْحُلَيْفَةِ فَوَلَدَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ أَصْنَعُ قَالَ اغْتَسِلِي وَاسْتَغْفِرِي بِثَوْبٍ وَأَحْزِمِي فَصَلِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ رَكِبَ الْقُضَاةَ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ عَلَى الْبَيْدِ نَظَرْتُ إِلَى مَدَبْرُورِي بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ رَاكِبٍ وَمَاشٍ وَعَنْ يَمِينِهِ مِثْلُ ذَلِكَ وَعَنْ يَسَارِهِ مِثْلُ ذَلِكَ وَمِنْ خَلْفِهِ مِثْلُ ذَلِكَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَظْهُرِنَا وَعَلَيْهِ يَنْزِلُ الْقُرْآنُ وَهُوَ يَعْرِفُ تَأْوِيلَهُ وَمَا عَمِلَ مِنْ شَيْءٍ عَمَلْنَا بِهِ فَأَقْلَ بِالْتَّوْحِيدِ لَيْلِكَ اللَّهُمَّ لَيْلِكَ لَأَشْرِيكَ لَكَ لَيْلِكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَأَشْرِيكَ لَكَ، وَأَهْلُ النَّاسِ بِهَذَا اللَّيْلِ يُهْلُونَ بِهِ فَلَمْ يَزِدْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِمْ شَيْئًا مِنْهُ وَلَزِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَتَهُ.

جعفر بن محمد (جو سیدنا حسینؑ کی علی رضی اللہ عنہما سے پرچہ لے رہے ہیں) اور امام جعفر صادقؑ کے قلب سے (معروف ہیں) اپنے مددگار محمد بن علی (معروف بہ باقی) سے روایت کرتے ہیں کہ ہم چند برس تک جابر بن عبد اللہؓ کی خدمت میں رہے، انہوں نے ہم سے دریافت کیا کہ تم کون کون ہیں؟ (ہم میں سے ہر ایک نے اپنے حقیقی نسب بیان کیا) یہاں تک کہ جب میری پارسی لڑکی نے کہا کہ میں محمد بن علی بن حسینؑ ہوں (وہ اس وقت بہت بڑے تھے اور بچپن ہی میں اپنے تھے انہوں نے شفقت اور محبت سے) اپنا ہاتھ میرے سر پر رکھا، پھر میرے سر سے لے کر ان پر ان ہند کی شوق اس سے کہنے والے ہند کی شوق، پھر اپنا ہاتھ

(کرتے کے اندرے جا کر) میرے بیچ بیٹھ کر رکھا، اور میں ان دونوں بالکل بے گانہ تھا<sup>۱</sup>، اور (میرے آنے پر اپنی مسرت کا اظہار کرتے ہوئے) مجھ سے فرمایا: "سب سے پہلے میرے بھتیجے، میرے بھائی حسین کی یادگار!!" (جو کچھ تمہیں مجھ سے پوچھنا ہے یا تکلف پوچھنا) (امام باقرؑ کہتے ہیں)۔ کہ اس اثناء میں نماز کا وقت سمیٹا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ ایک نچھوٹی سی پارہ پٹینے ہوئے تھے، وہ اسی میں لپٹے ہوئے نماز کے لئے کھڑے ہوئے، اور اس نے لپٹے ہوئے ہی وجہ سے حالت یہ تھی کہ جب وہ اس کو اپنے مولدھوں پر رکتے تو اس نے کنارے ٹھک کر ان کی طرف جاتے، حالانکہ ان کی روانہ (یعنی بڑی چادر) ان کے قریب ہی ٹھکن پر رکھی ہوئی تھی (مگر نبیوں نے اس کو اواز نہ کر نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں سمجھا، بلکہ وہی چھوٹی چادر لپیٹ کر ہمیں نماز پڑھانی) نماز کے ختم ہونے کے بعد میں نے کہا کہ "مجھے رسول اللہ ﷺ کے بیچ (جسے ادا ان کی تفصیلات بتائیے؟)" نبیوں یا تابعین ان اہل بیت سے کوئی ملتی کا اشارہ کرتے ہوئے مجھ سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ منورہ میں ایک شب کوئی بیچ نہیں دیا۔ پھر اسے میں آپ نے امان فرمایا کہ اس میں آپ کا ارادہ حق کرنے کا ہے۔ یہ اہل بیت کا بہت بڑی تعداد میں مدینہ آئے۔ ہم ایک کی خواہش اور آرزو یہ تھی کہ اس مہربان سفر میں آپ سے ساتھ رہ کر آپ کی پوری چوری پیروی کریں اور آپ کے نقش قدم پر چلیں۔ (حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ پھر جب رہ گئی کا دن آیا تو رسول اللہ ﷺ کی قیامت میں ایسے پر قافلہ مدینہ سے روانہ ہوئے اور اشیافہ آیا، اور اس دن یہیں قیام کیا۔ یہاں پہنچ کر قریب ایک قلعہ یہ پیش کیا کہ اس کا بہت تمیز (جو ابوہریرہ صدیق رضی اللہ عنہ کی بیوی تھیں، اور وہ بھی اس قافلہ میں تھیں) ان نے یہاں بچہ پیدا کیا (یعنی محمد بن ابی بکر)۔ نبیوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ایسی حالت میں میں کیا کروں؟ آپ نے فرمایا کہ اسی حالت میں احرام کے لئے غسل کر لیں، اور جس طرح غور میں یہی حالت میں پڑے گا ثبوت استعمال کرتی ہیں اسی طرح استعمال کریں، اور حرم باندھیں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے وہ بیچ کی مسجد میں آخری نماز (ظہر کی) پڑھی، پھر آپ اپنی ناقہ قصواء پر سوار ہوئے، یہاں تک کہ جب ناقہ (مسجد ذوالحجیفہ سے چھٹے گز بڑھ کر) پیدا پر پہنچی (جو ذوالحجیفہ کے قریب ہی زہدہ نامی دریا کا میدان تھا) تو میں نے اس بندگی سے ہر طرف نگاہ دوڑائی تو آگے چلنے والے میں بائیں حد نظر تک سوار ہو کر دوڑے، وہی ہی آدمی نظر آئے، اور رسول اللہ ﷺ ہمارے درمیان میں تھے، ہر آپ پر قرآن نازل ہوتا تھا اور آپ اس کی حقیقت اور اس کا صحیح مطلب مدعا جانتے تھے (اس سے آپ جو چاہتے بھی کرتے تھے اللہ کے حکم اور اس کی وحی کے مطابق کرتے تھے) اور ہمارے وہ یہ تھا کہ جو چاہتے آپ کو کرتے دیکھتے تھے وہی ہم بھی کرتے

۱ محمد بن علی امام باقرؑ میں پیدا ہوئے تھے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ وقت انہوں نے ۵۴ سال کی عمر میں بھی کرنا ہوا، تو اس وقت حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی عمر تقریباً ۶۰ سال کی ہوتی۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی وفات ۹۳ سال کی عمر میں ۷۴ھ میں مدینہ منورہ میں ہوئی۔ اور مشہور قوس کے مطابق بل مدینہ میں وہ آخری صحابی تھے جن کے انتقال کے بعد مدینہ طیبہ صحابی کے ہوتے نہ رہے۔



[illegible]

یہ سہ مساعی کے تھے، جس طرح بیت اللہ کا حوالہ حجر سود کے اشارے میں شروع کیا جاتا ہے اسی طرح اعلیٰ سے پہلے بھی اشارام مسنون ہے۔

۔ (نہر حج میں داخل ہو گیا، خاص اسی سال کے لئے نہیں بلکہ ہمیشہ

کے لئے)۔

آپؐ نے مردہ کے قاتل پر جو یہ بات فرمائی کہ ”جو بوک قربانی کے جانور ساتھ نہیں لے جاتا وہ اپنے مولف و اعلیٰ کو عمرہ قرار دے گا“، اور میں بھی اگر قربانی کے جانور ساتھ نہ لے جاتا تو ایسا ہی کرتا۔ اس کا مطلب اور اس کی حقیقت سمجھنے کے لئے پہلے یہ جان لینا چاہئے کہ زمانہ جاہلیت میں حج اور عمرہ کے سلسلہ میں جو عقیدہ کی ورمعنی غصیل رواج پا کر دلوں میں رخنہ پونچھ گئیں ان میں کیا یہ بھی تھی کہ شالہ کی قعدہ کی اچھ جو ۔ (یعنی حج کے صبیغ) کہلاتے ہیں (یونکہ حج کا سفر انہی مہینوں میں ہوتا ہے) ان مہینوں میں عمرہ کرنا سخت گناہ سمجھا جاتا تھا، حالانکہ یہ بات بالکل غلط و رمن کہات تھی۔ رسول اللہؐ نے شالہ کی ورمعنی میں وضاحت کے ساتھ بوکوں کو یہ بات بتادی تھی کہ جس کا بلی چاہے صرف حج کا احرام باندھے (جس کو احرام میں فرما سکتے ہیں) اور جس کا بلی چاہے شالہ میں صرف عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ معظمہ میں عمرہ کے فارغ ہونے کے بعد حج کے لئے دوسرا احرام باندھے (جس کو تمتع کہتے ہیں) اور جس کا بلی چاہے حج و عمرہ دونوں کا مشقہ کرے احرام باندھے اور ایک ہی احرام سے دونوں کو ادا کرنے کی ایت کرے۔ (جس کو قرن کہتے ہیں) آپؐ کا یہ ارشاد سننے کے بعد صحابہ کرام میں سے صاحب چندی نے اپنے خاص حالت کے لحاظ سے تمتع کا ارادہ کیا، اور انہوں نے ذوالحجہ میں صرف عمرہ کا احرام باندھا۔ ان میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی تھیں۔ اور زیادہ تر صحابہ نے صرف حج کا یا حج و عمرہ دونوں کا مشقہ کرے احرام باندھا۔ خود رسول اللہؐ نے دونوں کا احرام باندھا، یعنی (قرن) اختیار فرمایا۔ اس کے علاوہ اپنی قربانی کے جانور (واٹ) بھی آپؐ مدینہ طیبہ ہی سے ساتھ لے کر چلے، اور چونکہ قربانی کے جانور ساتھ لے کر چلے وہ اس وقت تک احرام ختم نہیں کر سکتا جب تک سویرے کی اچھ کو قربانی نہ کر دے۔ اس لئے رسول اللہؐ اور وہ صحابہ کرام جو آپؐ کی طرف اپنی قربانی کے جانور ساتھ لے گئے تھے حج سے پہلے (یعنی وادی حہ کو قربانی کرنے سے پہلے) حرم سے باہر نہیں آتے تھے، لیکن جو بوک قربانی کے جانور ساتھ نہیں لے گئے تھے یہ شالہ کی ورمعنی مجبوری نہیں تھی۔

مکہ معظمہ پہنچ کر آپؐ کو اس کا حس زیادہ ہو کہ یہ جو جانور نہ بات و بول کے دلوں میں بھیجی ہوئی ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا سخت گناہ ہے اس کی تردید و رد بھیجنے کے لئے اور دماغوں سے اس کے جراثیم ختم کرنے اور دلوں سے اس کے اثرات کو دھوئے کے لئے ضروری ہے کہ اسے پیٹنے پر ان کے خلاف عمل کر کے دھویا جائے، اور اس کی ممکن صورت یہی تھی کہ آپؐ کے ساتھیوں میں سے زیادہ سے زیادہ وہ بوک جو آپؐ کے ساتھ خوف و رعب کی سببی نہ لے گئے تھے، اس مولف اور اعلیٰ کو عمرہ قرار دے کے احرام ختم کر لیں اور حدس و جانیں اور حج کے لئے اس کے وقت پر دوسرا احرام باندھ لیں، اور خود آپؐ چونکہ قربانی کے جانور ساتھ لے گئے تھے اس لئے آپؐ کے لئے اس کی کج بخش نہیں تھی، اس لئے آپؐ نے فرمایا کہ ”اگر شالہ میں جھٹکے سے بات کا احرام ہو جاتا جس کا احرام بعد میں جو قومیں اپنے ساتھ قربانی کے جانور نہ لے جاتا،

اور جو حواف و سعی میں نے کی ہے اس کو مستقل عمرہ قرار دے رہا ہے۔ احرامِ ختمِ مرتبتہ (لیکن میں تو قربانی کے جانور لانے کی وجہ سے ایسا کرنے سے مجبور ہوں، اس لئے سب لوگوں سے بہت ہوں کہ) آپ میں سے جو لوگ قربانی کے جانور ساتھ نہیں لائے ہیں وہ اپنے اس طواف و سعی کو مستقل عمرہ قرار دے لیں اور اپنا احرام ختم کر کے حدس ہو جائیں۔ سب کا یہ ارشاد سن کر سرِ اقدس بنِ ہاشم اٹھ اٹھے، چونکہ وہ اب تک بھی جانتے تھے کہ حج کے مہینوں میں مستقل عمرہ کرنا سخت گناہ کی بات ہے، اس لئے انہوں نے رسول اللہ سے دریافت کیا کہ انہوں میں مستقل عمرہ کرنے کا یہ حکم یا صرف ان لوگوں کے لئے ہے یا سب ہمیشہ کے لئے مسئلہ یہی ہے کہ اشہر حج میں مستقل عمرہ کیا جاسکتا ہے؟

رسول اللہ نے ان کو اچھی طرح سمجھنے اور ان کے ذہن نشین کرنے کے لئے اپنے ایک ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر فرمایا: **دَحَلَتْ الْعُمْرَةُ فِي الْحَجِّ** (حج میں عمرہ اس طرح داخل ہو گئی) یعنی حج کے مہینوں میں اور ایام حج کے بالکل قریب بھی عمرہ یا باسنت ہے، اور اس کو نہ سمجھنے والی بات بالکل غلط اور جاہلانہ ہے، اور یہ حکم ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہے۔

**وَقَدِمَ عَلَيَّ مِنَ الْيَمَنِ بِهَذِهِ النَّبِيِّ** (فَوَجَدَ فَاظْمَةً مِمَّنْ حَلَّ وَلَبَسَتْ يَمَانًا صَبِيغًا وَاسْتَحَلَّتْ فَأَنْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ إِنَّ أَبِي أَمَرَنِي بِهَذَا) فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَاذَا قُلْتَ حِينَ قَرَضْتَ الْحَجَّ قَالَ قُلْتُ أَلَلَّهُمْ إِلَيَّ أَهْلٌ بِمَا أَهْلٌ بِهِ رَسُولُكَ قَالَ فَإِنَّ مَعِيَ الْهَذِي فَلَا تَحِلَّ قَالَ لَكَانَ جَمَاعَةُ الْهَذَى الْهَذَى الَّذِي قَدِمَ بِهِ عَلَيَّ مِنَ الْيَمَنِ وَالَّذِي أَنِي بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فَإِنَّ لَكَ النَّاسَ كُلَّهُمْ وَلَقَضُوا إِلَّا النَّبِيَّ ﷺ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَذِي.

ترجمہ: اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ (جو زکوٰۃ اور دوسرے مطالبات کی وصولیہ دے کے لئے رسول اللہ کے خدمت میں گئے ہوئے تھے) وہاں سے رسول اللہ کی قربانی کے تہذیبی جانور سے سرمدہ معظمہ پہنچے، انہوں نے اپنی بیوی فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کو دیکھا کہ وہ احرام ختم کرتے حال ہو چکی ہیں، اور زمین پیرے پہنے ہوئے ہیں و سرمدہ بھی استعمل کیا ہے، تو انہوں نے ان کے اس رویہ کو بہت غلط سمجھا اور ناگواری کا ظہار کیا (اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ تم کو کس نے یہ کہا تھا کہ تم احرام ختم کر کے حدس ہو جاؤ) حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ مجھے اب جان (رسول اللہ) نے یہ حکم دیا تھا (میں نے اس کی تعمیل میں ایسا کیا ہے) پھر رسول اللہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ جب تم نے حج کی نیت کی ورتہ یہ کہہ کے احرام باندھا تو اس وقت

۱۔ یہ وہی مرتبہ ہیں جنہوں نے رسول اللہ کے مکہ سے ہجرت فرمانے کے بعد سب کو مذنبہ کر قرار کرنے اور ان کا عدم حاصل کرنے کے لئے اپنے ایک ہاتھ کی انگلیوں میں پھانسی پکڑ کر کہا تھا اور سب کے قریب پہنچ جانے پر ان کی گھوڑی کے پاس زمین میں دھنسنے لگے تھے، اور ان دنوں دوست پر جب رسول اللہ نے دعا کی تو گھوڑی صحیح سلامت نکل آئی تھی اور یہ دعا جس وقت پڑھی گئی تھی یہ مدد معظمہ میں آخر و شرف بنی پر تو مرقم رہے۔ پھر مدد معظمہ فتح ہوئے بعد مدد علی مدنی طرح انہوں نے بھی مدد توں کر لیا۔

تم نے کیا کہتے تھے؟ (یعنی ان لوگ کہ طریقے پر صرف حج کی نیت کی تھی یا تمتع کے طریقے پر صرف مہر و بی قران کے طریقے پر دونوں کیساتھ ساتھ نیت کی تھی؟) انہوں نے عرض کیا کہ میں نے نیت اس طرح کی تھی کہ ۔۔۔ (اس کے بعد میں نے اسے ہاتھ دھواں اس کے پیچھے ہاتھوں کے درمیان میں چھو کر کہا کہ میں نے فرمایا کہ میں چونکہ قربانی کا ہونا تھا ایسا ہیوں (اور اس کی وجہ سے حج سے پہلے احرام تکمیل کرنے کی میرے لئے نیت نہیں تھی اور تم نے میرے جیسے احرام کی نیت کی ہے) اس لئے تم بھی میری طرح احرام کی حالت میں احرام لے لو۔۔۔ حضرت چارہ رخی احمد بن حنبل سے ہیں کہ قربانی کے دو چاروں رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں سے احرام لے کر تھے اور جو بعد میں آپ ﷺ کے ساتھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کنین سے آئے ان کی بناء پر تقدیمہ تھی (بخاری روایت سے تفصیل یہ معلوم ہوتی ہے کہ ۶۳ احادیث سے ثابت ہے کہ انہوں نے احرام لے کر تھے اور ۳۷ حضرت علی رضی اللہ عنہ کنین سے آئے تھے) حضرت چارہ رخی احمد بن حنبل سے آئے ہیں یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ کی ہدایت کے مطابق تمام ان صحابہ نے احرام اختیار کیا۔ جو قربانی کا ہونا تھا تو انہیں اپنے تھے اور صغیرہ کی بھی سے فارغ ہونے کے بعد اپنے ہاتھوں سے قربانی کرنا۔۔۔ اب اس وقت اور جو طواف سعی انہوں نے کی تھی اس کو مستقل مہر قرار دیا۔ اس رسول اللہ ﷺ کی ہدایت پر احرام کی حالت احرام میں رہے جو اپنی قربانی ساتھ لے گئے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے آپ کی ہدایت اور حکم کے مطابق اپنا احرام اختیار کیا۔ انہوں نے اس موقع پر ہاتھ دھوئے انہیں بلکہ صرف ترشہ لے لیا انہوں نے کہا پاس سے آیا کہ وہ وہاں کی فضیلت ہے۔ احرام کے تحت پر حاصل کر سکیں۔۔۔ اللہ اعلم۔

فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الثَّوْبَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مَنَى فَأَمَلُوا بِالْحَجِّ وَرَكِبَ النَّبِيُّ ﷺ فَصَلَّى بِهَا الطُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَأَمَرَ بِقُبَّةِ بْنِ شَعْبٍ تُضْرَبَ لَهُ بِبَمْرَةٍ فَسَارَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَا نَشْكُ لَوَيْشَ إِلَّا أَنَّهُ وَقَفَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ كَمَا كَانَتْ لَوَيْشَ تُضَعُّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى آتَى عَرَفَةَ فَوَجَدَ الْقُبَّةَ لَدَى ضَرْبَتِ لَهُ بِبَمْرَةٍ فَنَزَلَ بِهَا.

پھر جب یہ مہر و بی (یعنی ۶۱) کی اجازت مانا تو وہاں سے قربانی کے لئے (اور جو صحابہ رسول اللہ ﷺ کے حکم سے صغیرہ کی سعی کرنے پر احرام اختیار کر چکے تھے اور حدیث ہوتی ہے کہ انہوں نے حج کا احرام باندھا، اور رسول اللہ ﷺ اپنی ناک پر سارہ مہر و بی منی و حجے، چہرہ ہاتھ چھو کر آپ ﷺ کے (اور احرام باندھ کر) رضی اللہ عنہما نے مسجد خیف میں (نکلمہ، عصر، مغرب، عشاء، اور فجر) پانچوں نمازیں پڑھیں، چہرہ فجر کی نماز کے بعد تھوڑی دیر آپ منی میں اور انہوں نے یہاں تک کہ جب سورج نکل آیا تو آپ ﷺ غزوات کی طرف روانہ ہوئے۔ اور آپ ﷺ نے حکم دیا تھا کہ صوف کا باندھنا خیمہ آپ کے لئے نہ ہو اور میں نصب کیا جاوے۔

نہرہ دراصل وہ جگہ ہے جہاں سے آگے عرفت کا میدان شروع ہوتا ہے (آپ کے خاندان قریش کے دو گوں کو اس کا یقین تھا اور اس کے بارے میں کوئی شک و شبہ نہیں تھا کہ آپ کے پاس قیام کریں گے، جیسا کہ قریش زمانہ جاہلیت میں کیا کرتے تھے) لیکن آپ نے ایسا نہیں کیا بلکہ آپ مشعر حرام کے حدود سے آگے بڑھ کر عرفہ پہنچ گئے اور آپ نے اذیقہ کے (آپ کی ہدایت کے مطابق) نہرہ میں آپ کا خیمہ نصب کر دیا۔ یہ آپ کی خیمہ میں کرتے۔

اس کی خاص نقل و حرکت کا سلسلہ ۸ ذی الحجہ سے شروع ہوتا ہے جس کو رسول اللہ ﷺ کہا جاتا ہے۔ اس دن صبح کو جان منی کے لئے روانہ ہوتے ہیں، فردیقان کے سرایتے پر پہنچ کر نئے والے تو پہلے سے انحراف کی حالت میں ہوتے ہیں، ان کے ساتھ درجنوں ان دن ۱ ذی الحجہ کو انحراف پانچ سو منی کو جاتے ہیں اور انہیں کی صبح تک وہیں قیام کرتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ساتھ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم جو اپنی قربانیاں اپنے ساتھ رکھتے تھے وہ تو احرام کی حالت میں تھے، ہاتھی صحابہ جنہوں نے نہرہ کے احرام ختم کر دیا تھا ان سب نے ہاتھوں کی صبح کو حج کا احرام باندھا اور حج کا یہ سارا قافلہ منی کو روانہ ہو گیا، وہ اس دن میں قیام کیا، اور پھر انہیں کی صبح کو سورج نکلنے کے بعد عرفت کے لئے روانہ ہوئے۔ عرفت منی سے قریب ۶ میل اور مکہ سے قریب ۵ میل ہے، اور یہ حدود حرم سے باہر ہے، بعد اس جانب میں حرم کی سرحد یہاں ختم ہوتی ہے وہیں سے عرفت کا حلقہ شروع ہوتا ہے۔ عرب کے عام قبول حج کے سے آتے تھے وہ سب نو ذی الحجہ کو حرم سے باہر نکل کے عرفت میں وقوف کرتے تھے، لیکن رسول اللہ ﷺ نے نذرانہ والے ذی قریش جو اپنے کو کعبہ کا چور و مکاری اور اس میں سے کھینچتے تھے وہ وقوف کے لئے بھی حرم سے باہر نہیں نکلتے تھے، بعد اس کی حد کے نذرانہ والے عرفت میں مشعر حرام پہنچنے کے پاس وقوف کرتے تھے اور اس کو اپنا امتیاز سمجھتے تھے۔ اپنے اس پر نے نذرانہ، ستوری بن، پر قریش کو یقین تھا کہ رسول اللہ ﷺ بھی مشعر حرام کے پاس ہی وقوف کریں گے، لیکن چونکہ ان کا یہ طریقہ غلط تھا اور وقوف کی صحیح جگہ عرفت ہی ہے، اس لئے آپ نے منی سے پہلے وقت ہی اپنے دو گوں کو ہدایت فرمادی تھی کہ آپ کے قیام کے خیمہ نہرہ میں نصب کیا جائے۔ چنانچہ اس ہدایت کے مطابق وہی منی میں آپ کے خیمہ نصب کیا گیا، اور آپ وہیں جا کر اترے، اور اس خیمہ میں قیام فرمایا۔

حَتَّىٰ إِذَا رَاغَبَ الشَّمْسُ أَمْرًا بِالْقَصْوَاءِ فَرُجِلَتْ لَهُ فَالَتِي بَطْنِ الْوَادِي فَخَطَبَ النَّاسَ وَقَالَ إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا الْأَكْلُ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمِي مَوْضُوعٌ وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَإِنَّ أَوَّلَ دَمٍ أَضَعُ مِنْ دِمَائِكُمْ ابْنُ رَبِيعَةَ ابْنُ الْحَارِثِ وَكَانَ مُسْتَرْضِعًا فِي بَنِي سَعْدِ فَقَتَلَهُ هَذِلٌ وَرَبَا

① نہرہ ایک وہ جگہ ہے جہاں حرم کی سرحد اور عرفت کی حد شروع ہوتی ہے، معجونہ مسجد نہرہ عرفت کے باطل سے ہے۔ کہا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جب آپ نے عرفت اور نہرہ کے درمیان حد فیصلہ ہے۔ حتیٰ کہ اگر نہرہ اور عرفہ کے درمیان تھا آپ کے عرفت کی حد سے باہر وہی نہرہ میں تھا۔



الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ رِبَا أَصْعَبُ مِنْ رِبَانَا رَبَاعِيٌّ ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ  
فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ وَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ  
وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوْطِئَنَّ فَرْشَكُمْ أَحَدًا تُكْرَهُنَّهُ فَإِنْ لَعَلَّنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ  
مُبْرَحٍ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَقَدْ تَرَكَتُمْ فِيكُمْ مَالًا تَصِلُوا بَعْدَهُ إِنْ  
اِغْتَضَمْتُمْ بِهِ كِتَابَ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَسْتَلُونَ عَنِّي لِمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ؟ قَالُوا نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ  
وَأَذَيْتَ وَنَصَحْتَ فَقَالَ بِأَصْبَحِهِ السَّبَابَةُ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيُنْكِحُهَا إِلَى النَّاسِ اللَّهُمَّ  
اشْهَدْ أَللَّهُمَّ اشْهَدْ تِلْكَ مَرَاتٍ ثُمَّ أَذَّنْ بِكَلالٍ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ  
وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا.

یہاں تک کہ جب آفتاب اُٹھ گیا تو آپ نے اپنی ناقہ قصواء پر چڑھائے اور چلے آئے چنانچہ اس پر چڑھ کر  
آئے، آپ اس پر سوار ہو کر وہی (دوٹی حرنہ) کے درمیان آئے، اور آپ نے اونٹنی کی پشت پر  
بئی سے ووس و خضہ دیا جس میں فرمایا کہ ”لو و اتمہرہ“ خون و رتھار میں تم پر حرم میں (یعنی باحق  
کسی کا خون کرنا ورنہ ناجائز ہے) پر کسی کا دل میں تمہارے سے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حرام ہے) باطل اسی  
طرح جس طرح کہ آج ہم اعرافہ کے ان ذی الحجہ کے س مہارک مہینہ میں اپنے اس مقدس شہر میں  
(تم باحق کسی کا خون کرنا اور کسی کا دل میں حرام جانتے ہو) خوب ذہن نشین کرو کہ جاہلیت کی ساری  
چیزیں (یعنی عدم کی روشنی کے دور سے پہلے تاریکی اور غمراہی کے زمانہ کی ساری باتیں اور سارے قصے  
ختم ہیں) میرے دونوں قدموں کے نیچے دفن و دفن ہیں (میں اس کے خاتمہ و مفسوئی کا اعلان کرتا  
ہوں) اور زمانہ جاہلیت کے خون بھی ختم ہیں معاف ہیں (یعنی اب کوئی مسلمان زمانہ جاہلیت سے کسی  
خون کا بدلہ نہیں لے گا، اور سب سے پہلے میں پہنچے گا کہ ایک خون ریزیہ ابن ابی اسد بن  
مہد امصب کے فرزند کے خون کے ختم اور معاف سے جانے کا اعلان کرتا ہوں جو قبیلہ بنی سعد کے ایک  
گھر میں دودھ پینے کے لئے رہتے تھے اور ان کو قبیلہ بزیل کے آدمیوں نے قتل کر دیا تھا۔<sup>(۱)</sup> (بزیل سے  
اس خون کا بدلہ لینا بھی بھی باقی تھا لیکن اب میں اپنے خاندان کی طرف سے عذر کرتا ہوں کہ اب یہ  
قصہ ختم، بدلہ نہیں لیا جائے گا) ورنہ زمانہ جاہلیت کے سارے سودی مطالبات (جو کسی کے کسی کے ذمہ  
باقی ہیں وہ سب بھی) ختم اور سوخت ہیں (اب کوئی مسلمان کسی سے اپنے سودی مطالبہ وصول نہیں کرے  
گا) وراں باب میں بھی میں سب سے پہلے اپنے خاندان کے سودی مطالبات میں سے پہلے پیچھے میں بن  
عبد المطلب کے سودی مطالبات کے ختم اور سوخت ہونے کا اعلان کرتا ہوں (اب وہ کسی سے اپنا سودی

(۱) ریحہ بن عدسہ بن عدسہ کے چچا زاد بھائی تھے۔ ان کا ایک شیعہ خواریزم، جس کو عرب کے دستور کے مطابق قبیلہ  
بنی سعد کی ایک عورت نے دودھ پلانے کے لئے اپنے گھر رکھ دیا تھا، قبیلہ بزیل کے آدمیوں نے ہاتھ سے بنی سعد اور  
بزیل کے ایک جگہ کے میں قتل ہو گیا تھا۔ رسول اللہ کے گھر آئے ووس کا بدلہ لینے کا حق تھا، آپ نے اس خضہ  
میں اسی حق سے دستبرداری کا اعلان فرمایا تھا۔

مطابق رسول نہیں کریں گے) ان کے سارے سودی مطابقت آج ختم کر دیئے گئے اور لوگوں کو عورتوں کے حقوق و ان کے ساتھ برتاؤ کے بارے میں خدا سے ڈرو، اس لئے کہ تم نے ان کو اللہ کی اہانت کے طور پر لیا ہے اور اللہ کے حکم اور اس کے قانون سے اس کے ساتھ تمہارے لئے حلال ہوا ہے اور تمہارا حاصل حق ان پر یہ ہے کہ جس آدمی کا گھر میں آنا اور تمہاری جگہ تمہارے بستر پر بیٹھنا تم کو پسند نہ ہو وہ اس کو اس کا موقع نہ دیں۔ لیکن اگر وہ یہ غلطی کریں تو تم (تنبیہ و آئندہ سد باب کے لئے) اگر پیچھا نہ اڑیں من سب ورافید سمجھو) کو کوئی خلیفہ کی سزا دے سکتے ہو اور ان کا حاصل حق تم پر یہ ہے کہ اپنے مقدمہ و وحیثیت کے مطابق ان کے کھانے پینے کا بندوبست کرو اور میں تمہارے لئے وہ سامان ہدایت چھوڑ رہا ہوں کہ اگر تم اس سے وابستہ رہے اور اس کی پیروی کرتے رہے تو پھر کبھی تم مر لو گے ہو وہ ہے ۔ ۔ ۔ اور قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم سے متعلق

پوچھا جائے گا (کہ میں نے تم کو اللہ کی ہدایت اور اس کے احکام پہنچائے یا نہیں)۔ تو تو کہہ وہاں تم یہاں ہوئے اور یہاں وہاں؟ حاضرین نے عرض کیا کہ ہم گواہی دیتے ہیں اور قیامت کے دن بھی گواہی دیں گے کہ آپ ( ) نے اللہ تعالیٰ کا پیغام و اس کے احکام ہم کو پہنچا دیئے اور ہم اپنی اور تبلیغ کا حق ادا کیا اور نصیحت و خیر خواہی میں کوئی دقیقہ ٹھنڈا نہ رہا اس پر آپ نے اپنی انشت شہادت آسمان کی طرف اٹھاتے ہوئے اور لوگوں کے مجمع کی طرف اس سے اشارہ کرتے ہوئے تین دفعہ فرمایا ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ یعنی اب اللہ! تو وہ کہہ میں نے تیرے ایمان اور تیرے احکام تیرے بندوں تک پہنچا دیئے اور تیرے بندے اقرار کر رہے ہیں اس کے بعد آپ کے حکم سے حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی پھر اقامت کہی اور آپ نے ظہر کی نماز پڑھائی، اس کے بعد پھر بلال رضی اللہ عنہ نے اقامت کہی اور آپ نے عصر کی نماز پڑھائی۔

یہ معلوم ہے کہ اس دن (یعنی اس سال و قوف عرفہ کے دن) جمعہ تھا۔ رسول اللہ نے زوال آفتاب کے بعد پہلے مندرجہ بالا خطبہ دیا، اس کے بعد ظہر اور عصر کی دونوں نمازیں (نہر ہی کے وقت میں) ساتھ ساتھ پڑھیں۔ حدیث میں صاف ظہر کا ذکر ہے، جس سے ظاہر ہے کہ آپ نے اس دن جمعہ کی نماز نہیں پڑھی، بلکہ اس کے بجائے ظہر پڑھی اور جو خطبہ آپ نے دیوہ جمعہ کا خطبہ نہیں تھا بلکہ یوم اعرافت کا خطبہ تھا۔ جمعہ نہ پڑھنے کی وجہ غائب یہ تھی کہ عرفہ کوئی آبادی اور بستی نہیں ہے، بلکہ ایک وادی اور صحرا ہے، اور جمعہ بستیوں اور آبادیوں میں پڑھا جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

یوم اعرافہ کے اس خطبہ میں آپ نے جو ہدایت دیں اس وقت اور اس مجمع میں انہی چیزوں کا اعلان و تبلیغ و تلقین ضروری اور اہم تھی۔ خطبہ کے بعد آپ نے ظہر و عصر ایک ساتھ ظہر ہی کے وقت ادا فرمائیں اور درمیان میں سنت یا نفل کی دو رکعتیں بھی پڑھیں۔ امت کا اس پر اتفاق ہے کہ و قوف عرفہ کے دن یہ دونوں نمازیں اسی طرح پڑھی جائیں، اور اسی طرح مغرب و عشاء اس دن مزدلفہ پہنچ کر عشاء کے وقت میں ایک ساتھ پڑھی جائیں۔ رسول اللہ نے ایسا ہی کیا تھا جیسا کہ آگے معلوم ہوگا

اس دن ان نمازوں کا صحیح طریقہ اور ان کے صحیح وقت بتی ہیں۔ اس کی ایک حدیث تو یہی ہے کہ سق ہے۔ اس کا یہ قیاس خاص و معصوم ہو جائے کہ سن کے ان دنوں کے بعد تقویٰ صرف نمازوں کے اوقات میں بھی تبدیلی کر دی گئی ہے۔ اور وہی حدیث یہ بھی ہے کہ سق ہے۔ اس کا اصل و ثبوت جو ذکر اور دعا ہے اس کے لئے چوری کی سوئی کے ساتھ بند و فرشتہ رہے۔ اور تمہارے مغرب تک بندہ و شہد نماز کی بھی فکر نہ ہو۔

آپ نے جو عرفات کے دن خطبہ میں جو اپنے موقع اور محل کے عرفات آپ کی حیات میں یہ سب سے اہم خطبہ کہا جاسکتا ہے۔ اس کے آخری بات پنی وقت اور جدائی کے قرب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یہ فرمائی کہ ”میں تمہارے لئے ہدایت و روشنی کا کامل و مکمل سہارا بن جاؤں گا جس کے بعد تم بھی کمر انداز ہو سکو۔ بشیر احمد اس لئے ہدایت رہے اور اس کی روشنی میں چلتے رہے، اور وہ بے حد مقدس کتاب قرآن مجید“ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ عرض وقت کے آخری دنوں میں جب کہ شدت مرض میں مبتلا رہے آپ نے سخت تالیف تھی آپ نے جو حدیث کے یہ قیاس کے لئے یہ نہیں خطبہ کیا تھا جس کے بارے میں آپ نے فرمایا تھا کہ ”تم اس کے بعد مراد ہو گے۔“ اس میں آپ یا کمال چاہتے تھے۔ یہاں تک کہ بعد از آپ سے صاف ظاہر ہے کہ آپ کتاب کے لئے تالیف و تفسیر میں بیحد مہنت و وصیت لکھا، چاہتے تھے۔ آپ اس اہم خطبہ میں بھی چاہتے تھے کہ یہ شان کتاب مدنی ہے، اور یہ نہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس حقیقت کے آشارت و ارشاد کے موقع پر بات کرنے کی جرأت تھی، تھی اس لئے انہوں نے اس موقع پر یہ خطبہ کیا کہ آپ مسلسل قیام و تربیت سے ہمیں معصوم ہو چکے ہیں کہ یہ حیثیت کتاب مدنی ہے اس لئے اس سخت تالیف و تفسیر میں حدیث کے لئے ہدایت کی راہ دیوں فرمائی جائے، ہمیں آپ کا پرہیزگار ہوا سبق یہ ہے اور یہ رہے کہ **حسبنا کتاب اللہ**۔

ثُمَّ رَكِبَ حَتَّى آتَى الْمَوْقِفَ فَجَعَلَ بَطْنُ نَافِثٍ الْقَصْوَاءَ إِلَى الصُّخْرَاتِ وَجَعَلَ حَبْلُ الْمُشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ فَلَيْلًا حَتَّى غَابَ الْقُرْصُ وَارْدَفَ أَسَامَةُ وَدَفَعَ حَتَّى آتَى الْمُزْدَلِفَةَ فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَالْقَامَتَيْنِ وَلَمْ يَسْبَحْ بَيْنَهُمَا شَيْئًا ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ فَصَلَّى الْفَجْرَ جَمْعًا تَبَيَّنَ لَهُ الصُّبْحُ بِأَذَانٍ وَأَقَامَةٍ ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى آتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ لَدَعَاهُ وَكَبَّرَهُ وَهَلَّلَهُ وَوَحَّدَهُ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى أَسْفَرَ جَدًّا فَدَفَعَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَارْدَفَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ حَتَّى آتَى بَطْنَ مُحَسَّرٍ فَحَرَّكَ فَلَيْلًا ثُمَّ سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوُسْطَى الَّتِي تَخْرُجُ عَلَى الْحَجْمَةِ الْكُبْرَى حَتَّى آتَى الْحَجْمَةَ الَّتِي عِنْدَ الشَّجَرَةِ فَرَمَاهَا بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ مِنْهَا مِثْلَ حَصَى الْخَذْفِ رَمَى مِنْ بَطْنِ الْوَادِي ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمَنْحَرِ فَتَحَرَ ثَلَاثًا وَسِتِّينَ بُدْنَةً بِيَدِهِ ثُمَّ أُعْطِيَ عَلِيًّا فَتَحَرَّمَ عَبْرَ وَأَشْرَكَهُ فِي هَدْيِهِ ثُمَّ

أَمَرَ مِنْ كُلِّ بُذْنَةٍ بِضَعَةِ لُجُجَةٍ لِيْ قُدِرَ لَطْبُحَتُ لَأَكْلَا مِنْ لَحْمِهَا وَشَرِبَا مِنْ مَرْقِهَا ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَأَقَاضَ إِلَى النَّبِيِّ فَصَلَّى بِمَكَّةَ الظُّهْرَ فَأَتَى عَلَى بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَسْقُونَ عَلَى زُمَرٍ فَقَالَ انْزِعُوا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَوْلَا أَنْ يَغْلِبَكُمْ النَّاسُ عَلَى مِيقَاتِكُمْ لَنَزَعْتُ مَعَكُمْ فَنَاولُوهُ دُلُولا فَشَرِبَ مِنْهُ.

(صحیح مسلم)

پھر (جب آپ ظہر و عصر کی نماز ایک ساتھ با فضل پڑھ چکے تو اپنی ناقہ پر سوار ہو کر آپ میدان عرفات میں ناس، قوف کی جگہ پر تشریف لائے اور اپنی ناقہ قصو، کارش آپ نے اس طرف کر دیا جدھر پتھر کی بڑی بڑی پناہیں ہیں اور پیدل حج آپ نے اپنے سامنے کر لیا اور آپ قعدہ رہے اور وہیں کھڑے رہے یہاں تک کہ غروب آفتاب ہوا وقت آیا، اور (شام کے آخری وقت میں فص جو زور ہوتی ہے وہ) زورانی بھی ختم ہوئی، اور آفتاب بالکل ڈوبا، تو آپ (عرفات سے مزدلہ کے لئے) روانہ ہوئے، اور سامعہ بن زید کو آپ نے اپنی ناقہ پر اپنے پیچھے سوار کر لیا تھا یہاں تک کہ آپ مزدلہ آئے (جو عرفات سے قریبا تین میل ہے) یہاں پہنچ کر آپ نے مغرب اور مشرق کی نمازیں ایک ساتھ پڑھیں، ایک اذان اور اوقاتوں کے ساتھ (یعنی اذان ایک ہی دفعہ کہی گئی اور اقامت مغرب کے لئے الگ ہی گئی، ورمشا کے لئے الگ ہی گئی) اور ان دونوں نمازوں کے درمیان بھی آپ نے سنت یا نفل کی رعتیں بالکل نہیں پڑھیں، اس کے بعد آپ لیٹ گئے، اور لیٹے رہے، یہاں تک کہ صبح صادق ہو گئی اور فجر ہوا وقت آیا، تو آپ نے صبح صادق کے ظہر ہوتے ہی اذان اور اقامت کے ساتھ نماز فجر ادا کی، اس کے بعد آپ شہر حرام کے پاس گئے (راجی قول کے مطابق یہ ایک بند عید کے ساتھ مزدلہ کے حدود میں، اب بھی یہی صورت ہے اور وہاں نشانی کے طور پر، ایک عمارت بنی گئی ہے) یہاں آ کر آپ قعدہ روکھڑے ہوئے، اور دعا اور اللہ کی تکبیر، تسبیح اور توحید و تجہید میں مشغول رہے، یہاں تک کہ غروب آج ہو گیا۔ پھر طلوع آفتاب سے ذرا پہلے آپ وہاں سے منی کے لئے روانہ ہو گئے اور اس وقت آپ نے اپنی ناقہ کے پیچھے انض بن عباس کو سوار کر لیا اور چل دیئے، یہاں تک کہ جب وادی محسر کے درمیان پہنچے تو آپ نے اونٹنی کی رفتار کچھ تیز کر دی، پھر اس سے نکل کر اس درمیان والے راستہ سے اپنے دو بڑے بزمہ پر پہنچتے تھے، پھر اس بزمہ کے پاس پہنچ کر جو درخت کے پاس ہے آپ نے اس پر رومی کی سات سو ریزاں اس پر چمٹ کر مارے جن میں سے ہر ایک کے ساتھ آپ عقیقہ کہتے تھے، یہ سنگ ریزاں ایک ایک طرح کے تھے (یعنی چھوٹے چھوٹے تھے جیسے کہ انگلیوں میں رکھ کر چمٹتے جاتے ہیں جو قریب اپنے اور منہ کے دانے کے برابر ہوتے ہیں) آپ نے بزمہ پر یہ سنگ ریزاں (بزمہ قریب وادی) لٹکی جگہ سے پھینک کر مارے، اور اس رمی سے فاسق ہو کر قربان گاہ کی طرف تشریف لے گئے، وہاں آپ نے تیسرے (۶۳) اونٹوں کی قربانی اپنے ہاتھ سے کی، پھر جو باقی رہے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ذمہ فرما دیئے۔ ان سب کی قربانی انہوں نے کی اور آپ نے ان کو اپنی قربانی میں شریک فرمایا۔ پھر آپ نے خمر دیا۔ قربانی کے بعد منی سے گوشت کا ایک پارچہ لے

لیا جائے، یہ سارے پارچے ایک ایک میں ڈال کر پکائے گئے تو رسول اللہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ دونوں نے اس میں سے دوشت کھینچا اور شور مچایا۔ اس کے بعد رسول اللہ اپنی ناقہ پر سوار ہو کر حواف زیرت کے لئے بیت اللہ کی طرف چل دیئے اور ٹھہر کر نماز آپ نے مکہ میں جا کر پڑھی، نماز سے فرار نہ ہوا۔ (اپنے اہل خاندان، بنی عبدالمطلب کے پاس سے جو زم زم سے پانی کھینچ کر لوگوں کو پیر رب تھے) تو آپ نے ان سے فرمایا کہ گریہ نہ کرو، نہ ہوتا کہ دایرہ و کعبہ کے گرد سے یہ خدمت چھین میں نہ تو میں بھی تمہارے ساتھ ہوں، نہ پتہ۔ ان لوگوں نے آپ کو بھر لیا، ایک دو زم زم کے پانی تو آپ نے اس میں سے نوش فرمایا۔

جنگ کے سلسلہ کا سب سے بڑا عمل درائن عظیم الشان ہے۔ یعنی ۱۹ ذی الحجہ و بعد زوالِ منہر  
وعصر کی نماز پڑھ کر میدانِ عرفات میں اللہ کے حضور میں کھڑے ہوتا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ  
رسال اللہ ﷺ نے یہ وقوف کتنا طویل فرمایا تھا۔ منہر وعصر کی نماز آپ نے ظہر کے شروع وقت ہی میں پڑھ  
لی تھی اور اس وقت سے تا غروب آفتاب تک آپ نے وقوف فرمایا اور اس کے بعد سیدھے عزائم چل  
ائے اور مغرب وعشاء آپ نے وہاں پہنچی اور یہاں ساتھ دافرا میں اور جیسا کہ مزرچکا بھی اس دن کے لئے  
امہ تون کا حکم ہے۔

مزاحمتی دن رات میں آپ نے عشاء سے صبح ہو کر فجر تک آرام فرمایا، اور اس رات تہہ نہ بنا کر سوئے، اور عقیقے بھی نہیں پرستیں (۱) نہ تہہ آپ صبح میں بھی نہ نہیں کرتے تھے) اس دن وہ نہ باہر نکلی کہ کوئی کے پورے دن آپ سخت مشغول رہتے تھے۔ صبح کو مٹی سے چل کر محفوت پہنچے، جس پہ خطبہ آیا، پھر منبرہ عصر کی نماز پڑھی اور اس کے بعد سے مغرب تک مسلسل وقوف فرمایا، پھر اسی وقت محفوت سے مزاحمت کی مسافت سے دن کو پہنچتے آئے کر عشاء تک مسلسل حرارت اور مشقت، اور کلے دن وانی آج کو بھی اسی طرح مشغول رہتا تھا، یعنی صبح کو مزاحمت سے چل کر مٹی پہنچتے، وہاں جا کر پہلے رقی کرنا، اس کے بعد نہ فایا، وہاں اس میں نہیں چکے۔ سائے سے بھی پرہیز، مٹی کی قربانی پہنچتے سے کرنا، اس کے بعد طواف زیارت کے لئے مٹی سے ملے جانا اور وہاں سے پھر مٹی واپس آنا۔ بہرحال کوئی اور دسویں ذی الحجہ کا پرہیز آرام چونکہ اس قدر تھا۔ اور اگر یہ مشقت تھا، اس لئے دن و رات مزاحمت والی درمیان رات میں پوری طرح آرام فرما نہ سکتے تھے۔ جسہ اور جسمانی قوتوں کے لئے بھی چھہ حقوق ہیں اور ان کی رعایت خاص کر ایسے مجموعوں میں ضروری ہے، تاکہ یہ موت اور رعایت کا پہلو بھی عوام کے علم میں آئے ورنہ شریعت کے صحیح اور معتدل مزاج کو بھی نہیں سمجھ سکتے۔

اس حدیث میں یہ انداز دیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قریش (۶۳) کو اپنا ہاتھ سے قربان کیا۔ یہ عابدی قریش (۶۳) اہل تہذیب جو آپ ﷺ کے لیے اپنا ہاتھ قربانی کے لیے تھے، باقی سنیٹس اونٹ جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے تھے وہ آپ ﷺ کے ہاتھ سے قربان کرے، قریش کے عدویہ حکمت پائل تھے، انہی نے آپ ﷺ کو ہاتھ سے قربان کر کے اس کے شکر

میں آپ نے ایک اونٹ قربان کیا۔ واللہ اعلم۔

آپ نے اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنی قربانی کے اونٹوں کا گوشت پلوائے کیا، اور شور مچایا، اس سے یہ بات سب کو معلوم ہو گئی کہ قربانی کرنے والے اپنی قربانی کا گوشت خود بھی کھا سکتا ہے اور اپنے اعزہ کو بھی کھلا سکتا ہے۔

۱۰ اذی الحجہ کو قربانی سے فارغ ہونے کے بعد آپ طواف زیارت کے لئے مکہ معظمہ تشریف لے گئے۔ مسنون اور بہتر یہی ہے کہ طواف زیارت، قربانی سے فارغ ہونے کے بعد اذی حجہ ہی کو کریا جائے، اگرچہ تاجرہ کی بھی اس میں گنجائش ہے۔

زمزم کا پانی کھینچ کر کھینچ کر حجاج کو پینا یہ خدمت اور سعادت زمانہ قدیم سے آپ کے گھرانے بنی عبدالمطلب ہی کے حصے میں تھی۔ رسول اللہ طواف زیارت سے فارغ ہونے کے بعد زمزم پر تشریف لائے، وہاں آپ کے اہل خاندان ذرا کھینچ کھینچ کر پانی کو اس کا پانی پیا رہے تھے۔ آپ کا جی ہی چاہا کہ اس خدمت میں کچھ حصہ لیں، لیکن آپ نے بالکل سبک سوچا کہ جب آپ ایسا کریں گے تو آپ کے اہل اور تقلید میں آپ کے سارے رفقاء بھی اس سعادت میں حصہ لینا چاہیں گے، اور پھر بنی عبدالمطلب جن کا یہ قدیمی حق ہے وہ محروم ہو جائیں گے، اس لئے آپ نے اپنے اہل خاندان کی ونداری اور اظہار تعلق کے لئے اپنی خواہش کا اظہار تو فرمایا، مگر ساتھ ہی وہ مسکرت ہوئی، جس سے یہاں تک کہ آپ نے اپنی اس خواہش کے قربان کر دینے کا فیصلہ کیا تھا۔

جیسا کہ شروع میں ذکر کیا تھا، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث تہذیب الودائع کے بیان میں سب سے طویل اور مفصل حدیث ہے، لیکن پھر بھی بہت سے واقعات کا ذکر اس میں تپوٹ کیا ہے، یہاں تک کہ حقیق اور دسویں تاریخ کے خطبہ کا بھی اس میں ذکر نہیں آیا ہے جو دوسری حدیثوں میں مذکور ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کے بعض راویوں نے اس حدیث میں یہ اضافہ بھی نقل کیا ہے کہ رسول اللہ نے یہ بھی اعلان فرمایا کہ

**تَحَرُّثْ هُنَا وَمِنَى كُلُّهَا مَنْحَرٌ فَانْحَرُوا لِي رِحَالِكُمْ وَوَقِفْتُ هُنَا وَعَرَفْتُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَوَقِفْتُ هُنَا وَجَمَعْتُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ۔**

میں نے قربانی اس جگہ کی ہے لیکن منی کا سارا علاقہ قربانی کی جگہ ہے اس لئے تم سب لوگ اپنی اپنی جگہ قربانی کر سکتے ہو، اور میں نے عرفات میں وقوف یہاں (پتھر بڑی بڑی چٹانوں کے قریب یہاں) اور سارے عرفات وقوف کی جگہ ہے (اس کے جس حصہ میں جی وقوف یا جانے صحیح ہے) اور میں نے زمنا میں یہاں (مشرع حرام کے قریب) قیام کیا اور سارا زمنا اہل موقوف ہے (اس کے جس حصے میں بھی اس رات میں قیام یا جانے صحیح ہے)۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ نَحَرَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ نِسَائِهِ بَقَرَةً فِي حَجَّتِهِ .

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیوی میں اپنی زوان مطہرات کی طرف سے گائے کی قربانی فرمائی۔

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَقُومَ عَلَى بُذْبُذِهِ وَأَنْ أَتَصَدَّقَ بِلَحْمِهَا وَجُلُودِهَا وَأَجْلِيهَا وَأَنْ لَا أُعْطِيَ الْجَزَاءَ مِنْهَا قَالَ لَنْحْنُ نُعْطِيهِ مِنْ عِنْدِنَا .

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے غنیمت کے آپ کی قربانیوں کا اقسام، انصاف، رسول اللہ ﷺ کا شہادت اور حرمین اور بیت المقدس میں اور قسب و (بجائز جنت اور حق لکھتے) ان میں سے کوئی چیز نہ دی۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اس کو اجرت سے اپنے پاس سے دیں۔

(۱۹۷) عَنْ أَنَسِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّى مَنَى الْجَمْرَةَ فَرَمَاهَا ثُمَّ أَنَّى مَنَى بَيْتِي وَنَحَرْتُ سَكَّةَ ثُمَّ دَعَا بِالْحَلَاقِ وَنَازَلَ الْحَالِقِ شِقُّهُ الْأَيْمَنَ فَحَلَقَهُ ثُمَّ دَعَا أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ ثُمَّ نَازَلَ الشِّقَّ الْأَيْسَرَ لَقَالَ احْلِقْ فَحَلَقَهُ فَأَعْطَاهُ أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ إَقْسِمُ بِبَنِي النَّاسِ -

رواہ بخاری و مسلم

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (وہ اپنی اچھڑاؤں سے) منی تشریف لے کر پہنچے، ہم قحطی پر تھے، رسول اللہ ﷺ نے کہا کہ آپ اپنے تیمم پر تشریف لے کر قربانی کے جانوروں کی قربانی فرمائی۔ آپ نے بکرم و صاحب فرمایا اور پتہ ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی جانب اس کے سامنے ہی اس نے اس جانب سے ہاں مندا۔ آپ نے ابو طلحہ انصاری کو صاحب فرمایا اور وہاں ان کے حوالے کر دیا۔ اس کے بعد آپ نے اپنے منی میں جانب بکرم کے سامنے ہی اور فرمایا کہ اب اس کو بھی مندا۔ اس نے اس جانب کو بھی مندا کیا۔ تو آپ نے وہاں بھی بولنے ہی کے حوالے فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ ہاں ہاں ہاں ہاں کے درمیان تیمم کرو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی متدرجہ بالا مفصل حدیث رسول اللہ ﷺ کے سر منڈوانے کا یہ واقعہ اگرچہ تھوڑے سیاق میں ہے، لیکن اس کے سبب سے اس کی الحجہ کے خاص اعمال اور مناسک میں سے ہے۔

جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا، حلق (سر منڈوانے) کا صحیح طریقہ یہی ہے کہ پہلے دائیں جانب کے بال صاف کر کے بائیں اور کچھ بائیں جانب سے۔

رسول اللہ ﷺ نے اس موقع پر اپنے بال ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ کو مندا فرمائے۔ یہ ابو طلحہ آپ کے خاص محبوب اور فدویوں میں سے تھے۔ غزوہ بدر میں حضور ﷺ کو فرسوں کے تلے سے بچانے کے لئے انہوں نے اپنا جسم تیسوں سے بچھائی کر لیا تھا۔ اس کے بعد بھی رسول اللہ ﷺ کے راستہ و آرام اور آپ کے ہاں

آئے والے مہمانوں کا بھی یہ بڑا خیال رکھتے تھے۔ الغرض اس قسم کی خدمتوں میں ان کا اور ان کی بیوی ام سیم (والدہ نس رضی اللہ عنہ) کا ایک خاص مقام تھا۔ غائبان کی انہی خصوصی خدمات کی وجہ سے آپ نے ہمہ رک کے ہاں ان کو مرحمت فرمائے اور دوسروں کو بھی انہی کے ہاتھوں تقسیم کرایا۔ یہ حدیث اہل اور صحابین کے تبرکات کے لئے بھی واضح اصل اور بنیاد ہے۔ بہت سے مقامات پر رسول اللہ کے جو بتائے جاتے ہیں ان میں سے جن کے بارے میں قابل اعتماد تاریخی ثبوت اور سند موجود ہے، غالب گمان یہ ہے کہ وہ حجۃ الوداع کے تقسیم کئے ہوئے انہی بالوں میں سے ہوں گے۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو ایک ایک دو دو بال تقسیم کئے تھے، اس طرح ظاہر ہے کہ وہ بڑا روٹھیں پڑ کر امراضی اللہ عنہم کے پاس پہنچے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ان میں سے ہر ایک نے، اور ان کے انتقال کے بعد ان کے اصناف نے اس مقدس تبرک کی حفاظت کا کافی اہتمام کیا ہوگا، اس لئے ان میں سے بہت سے اگر اب تک بھی نہیں ہمیں محفوظ ہوں تو کوئی تجب کی بات نہیں لیکن قابل اعتماد تاریخی ثبوت اور سند کے بغیر کسی بال کو رسول اللہ کا "مبارک" قرار دینا بڑی سنگین بات اور نہ عظیم ہے، اور بہر حال (اصحیٰ بیوی فرضی) اس کو اور اس کی زیارت کو ذریعہ تجارت بنانا جیسا کہ بہت سی جگہوں پر ہوتا ہے بدترین جرم ہے۔

۱۶۸ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي حَجَّةِ الْوِدَاعِ اَللّٰهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اَللّٰهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَالْمُقَصِّرِينَ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے حجۃ الوداع میں فرمایا "اللہ کی رحمت ہون پر جنہوں نے یہاں اپنے سر منڈویا۔" حاضرین میں سے بعض نے عرض کیا یا رسول اللہ! رحمت کی یہی دعا بال ترشوائے والوں کے لئے بھی فرما دیجئے۔ آپ نے دوبارہ ارشاد فرمایا کہ: "اللہ کی رحمت ہمہ سر منڈوئے والوں پر۔" ان لوگوں نے پھر وہی عرض کیا، تو تیسری دفعہ آپ نے فرمایا کہ: "اور ان لوگوں پر بھی اللہ کی رحمت ہو جنہوں نے یہاں بال ترشوائے۔"

عادت یہ ضرورت کے طور پر بال منڈوئے یا ترشوائے کوئی عبادت نہیں ہے، لیکن حج و عمرہ میں جو بال منڈوائے یا ترشوائے جاتے ہیں یہ بندہ کی طرف سے عبادت اور تذلل کا ایک اظہار ہے اس لئے خاص عبادت ہے، اور سی نیت سے منڈوئے یا ترشوائے چاہئے اور چونکہ عبادت و تذلل کا اظہار ہمہ سر منڈوائے میں زیادہ ہوتا ہے اس لئے وہی افضل ہے، ورنہ اسی واسطے رسول اللہ نے دعائے رحمت میں اس کو ترجیح دی۔ واللہ اعلم۔

۱۶۹ عَنْ مَيْمُنٍ بَكْرَةَ قَالَ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النُّحْرِ قَالَ اِنَّ الزَّمَانَ اِسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللّٰهُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ السَّنَةُ اِلْنَى عَشْرٍ شَهْرًا مِنْهَا اَرْبَعَةٌ حَرَمٌ ثَلَاثٌ مُتَوَالِيَاتٌ ذُو الْقَعْدَةِ





خبردار کرنا ہوں کہ تم میرے بعد ایسے مرنے والے ہو جن کا کہ تم میں سے بعض بعض کی تردیدیں مارتے  
 نکلیں (اس کے بعد آپ نے فرمایا) بتو یا میں نے امد کا نام مرنے والے کو چاہیہا، اب نے عرض کیا  
 بے شک آپ نے تبلیغ کا حق ادا فرمادیا۔ (اس کے بعد آپ نے امد تعقیب کی طرف متوجہ ہو کر  
 کہا)۔ **الْفَيْحَةُ اشْهَد** (اے اللہ! تو اور وہ)۔ (اس کے بعد آپ نے حاضرین سے فرمایا)۔ جو لوگ  
 یہاں حاضر اور موجود ہیں (اور انہوں نے میری بات سنی ہے) وہ ان لوگوں کو پچھنیں جو یہاں موجود  
 نہیں ہیں۔ بہت سے وہ لوگ جن کو کسی شے والے سے بات پچھنے سے شہ سے زیادہ یاد رکھنے والے  
 ہوتے ہیں (اور وہ اس ضمن بات کا حق ادا کرتے ہیں)۔

اس خطبہ نبوی کے ابتدائی حصے میں زمانہ کے جو مہینے اپنے اسٹی بتدی ہیئت پر جانے کا  
 جو ذکر ہے اس کا مطلب سمجھنے کے لئے یہ جاننا ضروری ہے کہ چالیسیت میں اہل عرب کا ایک گمراہانہ دستور اور  
 طریقہ یہ بھی تھا کہ وہ اپنی خاص مصیبتوں کے تحت کبھی کبھی سال تیرہ مہینے کا قرار دے دیتے تھے اور اس کے  
 لئے ایک مہینہ کو مکرر مان لیتے تھے۔ اس کا راز یہ نتیجہ یہ تھا کہ مہینوں کا سراسر انتظام غلط اور حقیقت کے خلاف  
 تھا۔ اس نے حج جو ن کے حساب سے ذی الحجہ میں ہوتا تھا دراصل ذی الحجہ میں نہیں ہوتا بلکہ چالیسیت کے  
 پچاس اور پینتالیس برس کے پھر کے بعد ایسا ہوا کہ اہل عرب کے حساب سے مثلاً جو محرم کا مہینہ تھا  
 وہی اصل آسمانی حساب سے بھی محرم کا مہینہ تھا۔ اسی طرح جو اہل عرب کے حساب سے ذی الحجہ کا مہینہ تھا  
 وہی اصل آسمانی حساب سے ذی الحجہ کا مہینہ تھا۔

رسول اللہ نے خطبہ کے ابتدائی حصے میں یہی بات فرمائی ہے۔ اور یہ بتایا ہے کہ یہ ذی الحجہ جس میں  
 یہ حج ادا ہو رہا ہے اصل آسمانی حساب سے بھی ذی الحجہ ہی ہے اور سال پارہ ہی مہینہ کا ہوتا ہے، اور آئندہ  
 صرف یہی اصلی اور حقیقی نظام چلے گا۔

خطبہ کے آخر میں آپ نے خاص وصیت و ہدایت امت کو یہ فرمائی کہ میرے بعد باہم جدال و قتال  
 و رخنہ دہنی میں مبتلا نہ ہو جائے، اور ایسا ہوا تو یہ انتہائی مراءنی بات ہوگی۔ اسی خطبہ کی بعض روایات میں  
 یہ بھی ہے کہ کا حفظ آیا ہے، جس کا مطلب یہ ہو گا کہ باہم جدال و قتال و رخنہ دہنی اسلام کے  
 مقصد اور اس کی روح کے بالکل خلاف کا فائدہ دیتے ہو گا، اور امت اس میں مبتلا ہونی تو اس کا مطلب یہ  
 ہو گا کہ اس نے اسلامی روئے کے بجائے کفرانہ طرز عمل اختیار کر لیا۔

امت کو یہ بھی آپ نے بہت سے اہم خطبوں میں ہی بھی ارشاد فرمایا ہے کہ یہ تھی کہ آپ پر کسی  
 درجہ پر مشکف ہو چکا تھا کہ شیطان اس امت کے مختلف طبقوں کو باہم لڑانے اور بھڑکانے میں بہت کامیاب  
 ہو گا۔ **وكان دالّ فداً مفذور**۔

### حج کے اہم افعال و ارکان

جیہ الوواع کے سلسلہ میں حج کے قریب سارے ہی اعمال و مناسک کا ذکر و تعریف کی شکل میں آچکا ہے، اب

الگ لگ کر انہیں فعل و ارکان کے بارے میں رسول اللہ کی ہدایت اور آپ کا طرز عمل معلوم کرنے کے لئے مندرجہ ذیل حدیثیں پڑھئے۔

### حدیث نمبر ۱۰۰۰

مکہ معظمہ کو اللہ تعالیٰ نے عہد کرمہ کی نسبت سے جو خاص شرف بخشا ہے اور اس کی بندہ اللہ الخ اور مرتزج قرار دیا ہے اس کا لازمی تقاضا ہے کہ اس میں داخلہ اجتنام اور احترام کے ساتھ ہو، اور اس کے بعد کعبہ مقدسہ کا حق ہے کہ سب سے پہلے اس کا طواف کیا جائے اور پھر اسی کعبہ کے ایک گوشہ میں جو ایک خاص مبارک پتھر (حجر اسود) کا ہو ہے (جس کو اللہ تعالیٰ نے ورجست سے خاص نسبت ہے) اس کا حق ہے کہ طواف کا آغاز اب اور محبت کے ساتھ اس کے استلام سے کیا جائے رسول اللہ کا یہی معمول تھا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے آپ سے یہی سیکھا تھا۔

عَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَقْدِمُ مَكَّةَ إِلَّا بَاتَ بِدَى طَوًى حَتَّى يُصْبِحَ وَيَغْتَسِلَ وَيُصَلِّيَ لِيَدْخُلَ مَكَّةَ نَهَارًا وَإِذَا نَفَرْنَا مِنْهَا مَرَّ بِدَى طَوًى وَبَاتَ بِهَا حَتَّى يُصْبِحَ وَيَذْكُرُوا أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے خادم نافع کے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر جب بھی مکہ آتے تو اس میں داخلہ سے پہلے رات ہی طوی میں نہرت (دومہ کے قریب ایک بستی تھی) یہاں تک کہ صبح ہونے پر غسل کرتے اور نماز پڑھتے، اور اس کے بعد دن کے وقت میں مکہ معظمہ میں داخل ہوتے، اور جب مکہ معظمہ سے واپس لوٹتے تو بھی ذی طوی میں رات گزار کر صبح وہاں سے روانہ ہوتے، اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بتاتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ستور بھی یہی کرتے تھے۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ أَتَى الْحَجَرَ فَاسْتَلَمَهُ ثُمَّ مَشَى عَلَى يَمِينِهِ فَرَمَلَ لَنَا وَمَشَى أَرْبَعًا..... (رواہ مسلم)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پہنچے تو سب سے پہلے حجر اسود پر گئے اور اس کا استلام کیا، پھر آپ نے دائیں طرف حواف یا، جس میں پہلے تین چہروں میں آپ نے رمل کیا، اور اس کے بعد چار چہروں میں آپ اپنی عادی رفتار سے چلے۔

یہ حواف حجر اسود کے استلام سے شروع ہوتا ہے، استلام کا مطلب ہے حجر اسود کو چومنا یا اس پر اپنا ہاتھ رکھ کر یا ہاتھ کی طرف رکے اپنے ہاتھ کی کو پھومینا۔ جس یہ استلام کرنے کے حواف شروع کیا جاتا ہے، اور یہ حواف میں خانہ کعبہ کے سات چہرے ہوتے ہیں۔

رمل ایک خاص نمازی چوں کو سب سے پہلے جس میں وقت و قوت کا خیال ہوتا ہے۔ روایت میں ہے کہ مکہ میں جب رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک بڑی جماعت کے ساتھ عمرہ کے لئے مکہ

معظم پہنچے تو وہاں کے لوگوں نے آپس میں کہا کہ یہ بقیہ مدینہ کی آب و ہوا کی خرابی اور بخار وغیرہ وہاں کی بیماریوں نے ان لوگوں کو کمزور اور دباؤ پیدا کر دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کو جب یہ بات پہنچی تو آپ نے حکم دیا کہ خوف کے پہلے تین چہروں میں رمل کی چار چلی جائے، اور اس طرح حاکمیت و قوت کا مظاہرہ کیا جائے۔ چنانچہ ان پر عمل کیا گیا۔ لیکن اللہ تعالیٰ اس وقت کی یہ ادائیگی پسند تھی۔ اس وقت مستقل سنتِ قرآن سے روک دیا گیا۔ اب بھی طریقہ جاری ہے کہ نئی عمارتوں کو جو پہلا خوف کرتا ہے جس کے بعد اس کو صفحہ مروہ کے درمیان جی بھی لگتی ہوئی ہے۔ اس کے پہلے تین چہروں میں رمل کیا جاتا ہے، اور باقی چار چہروں میں عادی رفتار سے کئے جاتے ہیں۔

۱۰۶ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَدَخَلَ مَكَّةَ فَأَقْبَلَ إِلَى الْحَجَرِ فَاسْتَلَمَهُ ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ أَتَى الصُّفَا فَعَلَّاهُ حَتَّى يَنْظُرَ إِلَى الْبَيْتِ فَرَفَعَ يَدَيْهِ لِيَجْعَلَ يَذْكُرُ اللَّهَ مَا شَاءَ وَيَدْعُو. (رواہ ابوداؤد)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لے وقتہ میں داخل ہونے کے بعد سب سے پہلے حجرِ اسود کے قریب پہنچے اور آپ نے اس کا تلامیہ کیا، چہرے آپ نے طواف کیا، پھر صفحہ پہلاڑی پر آپ اور اس کے دو ساتھی چڑھ گئے۔ بیتِ احد نظر کرنے کا، چہرے آپ نے ہاتھ اٹھائے (اس طرح وہاں میں اٹھانے جاتے ہیں) اور پھر جنتی، یہ تکبیر آپ نے چار آپ نے ذکر و دعا میں مشغول رہے۔

۱۷۳ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ طَافَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعْضِ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمَخَجْنٍ.

رواہ البخاری و مسلمہ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبیہ و ان میں رسول اللہ ﷺ نے وٹ پر سوار ہو کر بیتِ احد کا طواف کیا۔ آپ کے ہاتھ میں یہ نذرانہ چھری تھی اس لیے آپ حجرِ اسود کا استلام کرتے تھے۔

وہ صحیح مسلم کے حوالہ سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی جو روایت نقل کی ہے اس میں رسول اللہ ﷺ کے طواف کے بارے میں یہ صریح الفاظ ہیں: **لَمْ يَمْسِسْ**۔ آپ نے حجرِ اسود کا استلام کرنے کے بعد واپسی کا جب کوچہ (اور طوافِ شام) کیا۔ پھر تین چہروں میں تو آپ نے رمل کیا اور چار چکر آپ نے اپنی عادی رفتار سے لگائے (اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے طواف پہنچے پاؤں پر چل کر کیا تھا۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت میں وٹ پر سوار ہو کر طواف کا تذکرہ ہے۔ لیکن ان دونوں بیانات میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے بیتِ وٹ میں مد معظم پہنچنے کے بعد پہلا طواف کیا تھا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اسی کا ذکر کیا ہے، اور اس کے بعد دوسری اُچھ

کو مٹی سے مکہ تہرجو طواف کیا تھا وہ اونٹ پر کیا تھا، تاکہ سوالات کرنے والے آپ سے سوالات کر سکیں، گویا آپ کی اونٹنی اس وقت آپ سینے منبر بنی ہوئی تھی، اور غالباً اپنے عمل سے اس کا اظہار بھی مقصود تھا۔ خاص حالات میں سواری پر بھی طواف کیا جاسکتا ہے۔ واللہ اعلم۔

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ شَكَّرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنِّي أَشْتَكِي لِقَالَ طُوفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ رَاكِبَةً لَطَفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ النَّبِيِّ يَفْرُءُ بِالطُّورِ وَكِتَابٌ مُسْطُورٌ.

۵۔ بحاری و مسلم

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بت رہا ہے کہ (جیہا وہاں میں) میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا مجھے بیماری کی تکلیف ہے (میں طواف کیسے کروں؟) آپ نے فرمایا کہ تم سوار ہو کر لوگوں کے پیچھے پیچھے طواف کرو، تو میں نے اسی طرح نہ ادا کیا، اور اس وقت رسول اللہ ﷺ بیت اللہ کے پہلو میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے، اور اس میں سورہ طور تلاوت فرما رہے تھے۔

۱۷۵) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ لَأَنْذَكُرُ إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا كُنَّا بِسَرَفٍ طَبِثْتُ لَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ لَعَلَّكَ نَفْسُكَ فُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ ذَلِكَ شَيْنٌ كَبَّهَ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَالْفَعْلَى مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطْوَئِي بِالنَّبِيِّ حَتَّى تَطْهَرِي.

(رواہ البخاری و مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بت رہا ہے کہ ہم وہاں (جیہا وہاں) سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ سے چلے۔ ہماری زبانوں پر جس چیز کی کاہرتھی، یہاں تک کہ جب (مکہ کے پائلز قریب) مقام سرف پر پہنچے (جہاں سے صرف ایک منزل رہ جاتا ہے) تو میرے وہاں شروع ہوئے جو عورتوں کو ہمہ مینے آتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ (خیمہ) میں تشریف لے گئے تو آپ نے دیکھا کہ میں ٹٹھی رہ رہی ہوں۔ آپ نے فرمایا: شاید تمہارے ماہواری ایام شروع ہوئے ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ ہاں ایسی بات ہے۔ آپ نے فرمایا (رہنے کی یہ بات ہے) یہ تو ایسی چیز ہے جو اللہ نے آدمی نبیوں (یعنی سب عورتوں) کے ساتھ رزم کر رکھی ہے، تمہارا عمل اچھا ہے تو جو حاجیوں کو کرنے دیتے ہیں وہ اس کے کہ بیت اللہ کا طواف اس وقت تک نہ کرو جب تک اس سے پاک صاف نہ ہو جو

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الطُّوَافُ حَوْلَ النَّبِيِّ مِثْلَ الصَّلَاةِ إِلَّا أَنَّكُمْ تَتَكَلَّمُونَ فِيهِ لَمَنْ تَكَلَّمْ فِيهِ فَلَا يَتَكَلَّمَنَّ إِلَّا بِخَيْرٍ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیت اللہ کا طواف نماز کی طرح کی عبادت ہے، بس یہ فرق ہے کہ طواف میں تم کو باتیں کرنے کی اجازت ہے، تو جو کوئی

حوقوف کی حالت میں کسی بھی بات کرے تو نیکی اور بھلائی ہی کی بات کرے۔ (غزوہ انصوں یا نجا نجا توں سے حوقوف کو مکہ نہ کرے)۔

۱۷۷۷. عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ مَسْحَهُمَا (الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ وَالرَّكْنَ الْيَمَانِي) كِفَارَةٌ لِلْخَطَايَا وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ طَافَ بِهِمَا النَّيِّبَ اسْتَوْعَا لِمَا خَصَّاهُ كَانَ كَهَيِّ رَقَبَةٍ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ لَا يَضَعُ قَدَمًا وَلَا يَرْفَعُ أُخْرَى إِلَّا حَطَّ اللَّهُ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً وَكَتَبَ لَهُ بِهَا حَسَنَةً. (رواہ الترمذی)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ حجر اسود اور رکن الیمانی دونوں پر ہاتھ پھیرے گا تو گناہوں کے گناہ کا زاریہ ہوگا۔ اور میں نے آپ سے یہ بھی سنا آپ فرماتے تھے کہ جس نے اللہ کے سرکار کا سات بار حوقوف کیا، ہر قدم اور قدم کے ساتھ نیکی (نیکی سنن و آداب کی رعایت کے ساتھ کیا) تو اس کا یہ عمل ایک عظیم تر گناہ کرنے کے برابر ہوگا۔ اور میں نے آپ سے یہ بھی سنا، آپ فرماتے تھے کہ بندہ حوقوف کرتے ہوئے جب ایک قدم رکھے گا اور دوسرا قدم اٹھے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے ہر قدم کے بدلہ ایک گناہ معاف کرے گا اور ایک نیکی کا ثواب اس کے لئے لکھ دے گا۔

ترجمہ: حدیث کے لفظ سے اس کا ترجمہ ہم نے سات بار حوقوف کرنا یہ ہے۔ شرعیین نے لکھا ہے کہ اس میں تین احتمال ہیں اول طرف کے سات چہرے (یہ بات پہلے ذکر کی جا چکی ہے کہ ایک حوقف میں بیت اللہ کے سات چہرے جاتے ہیں۔) اور دوسرا احتمال یہ پورے سات حوقوف جس کے انچاس چہرے ہوں گے اور تیسرا احتمال یہ ہے کہ نامہ سات دن حوقوف۔ لیکن جلد ہر پہلا مطلب رائج ہے۔ واللہ اعلم۔

جز ۱۵۱

۱۷۷۸. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْحَجَرِ وَاللَّهِ لَيُبْعَثَنَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَهُ عَيْنَانِ يُبْصِرُ بِهِمَا وَلِسَانٌ يَنْطِقُ بِهِ يَشْهَدُ عَلَى مَنْ اسْتَلَمَهُ بِحَقِّهِ.

ترجمہ: حضرت عابد بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجر اسود کے بارے میں فرمایا خدا کی قسم اقیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کو نئی زندگی دے گا اس طرح اٹھائے گا کہ اس کی دو آنکھیں ہوں گی جن سے وہ دیکھے گا، اور زبان ہوگی جس سے وہ بولے گا، اور جن بندوں نے اس کا استلام کیا ہوگا ان کے حق میں پکی شہادت ہے۔

ترجمہ: حجر اسود دیکھنے میں پتھر کا ایک ٹکڑا ہے، لیکن اس میں ایک روحانیت ہے اور وہ ہر اس شخص کو پہچانتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی نسبت سے وہ اور محبت کے ساتھ اس کو دیکھا۔ یہ دیکھتا ہے اور اس کا استلام

کرتا ہے، قیامت میں اللہ تعالیٰ اس کو ایک دیکھنے اور بوسے وان ہستی بنا کر رکھ کرے گا اور وہ بندوں کے حق میں شہادت دے گا جو اللہ کے حکم کے مطابق عاشقانہ اور نین زمندانہ شوق کے ساتھ اس کا ساتھ کرتے تھے۔

۱۷۹ عَنْ عَابِسِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ يَقْبَلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ مَاتْلَقُ وَلَا تَضُرُّ وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُ مَا قَبَّلَكَ .

عابس بن ربیعہ تابعی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا وہ حجر سوداؤ بوسہ دیتے تھے اور کہتے تھے میں یقین کے ساتھ جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے (تیرے اندر کوئی خدائی صفت نہیں ہے) نہ تو کسی کو فائدہ پہنچا سکتا ہے نہ نقصان دے گا میں نے رسول اللہ ﷺ کو تجھے چومتے نہ دیکھا ہوتا، تو میں تجھے نہ چومتا۔

۱۸۰ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ بات بالحدیث ورمعی روس (شہادوس سے ہی کہ کوئی نہ تربیت یافتہ مسلمان حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دوسرے اکابر مسلمان کا حجر اسود، وچو من، میو کریم نہ سمجھ لیتے کہ اس پتھر میں کوئی خدائی کرشمہ و خدائی صفت اور بنو بکر کی کوئی طاقت ہے، ورس نے اس کو چومنا چاہا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد سے ایک اصول اور بنیادی بات یہ معلوم ہوئی کہ کسی چیز کی جو تعظیم و تکریم اس نظریہ سے کی جائے کہ اللہ و رسول کا تعظیم ہے۔ وہ تعظیم برحق ہے، سینہ سر کسی مخلوق و نفع اور ضرر اور بنو بکر کا مختار یقین کرے اس تعظیم کی جائے تو وہ شرک کا ایک شعبہ ہے، اور اسلام میں اس کی سختی نہیں۔

۱۸۱

۱۸۱ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ .

حضرت عبد اللہ بن السائب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو (حائض و حائضات میں) رکن یمینی اور حجر اسود کے درمیان (کی مسافت میں) یہ دعا پڑھتے ہوئے سنا۔  
حسنة وفي الآخرة حسنة فإنا عذاب النار۔

۱۸۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ وَكَلَّ بِهِ سَبْعُونَ مَلَكًا (بَعْنَى الرُّكْنَ الْيَمَانِي) لَمَنْ قَالَ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ، قَالَُوا ..... آمِينَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ رکن یمینی پر ستر فرشتے مقرر ہیں جو ہر مسندے کی دعا پر مین کہتے ہیں جو کہنے پر اس دعا کو کہے۔  
اللہم اِنِّيْ اَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۔ آمین ۔

نہ میں تجھ سے دنیا اور آخرت میں معافی و رعایت مانگتوں۔ اس پروردگار! ہم کو دنیا میں بھی بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھی، اور دوزخ کے عذاب سے ہم کو بچا۔ (۱۸۸)

### عرفہ کا روز و رات

حج کا سب سے اہم رکن نویں ذی الحجہ کو میدانِ عرفات کا وقوف ہے، اگر یہ ایک لحظہ کے لئے بھی نصیب ہو گیا تو حج نصیب ہو گیا، اور اگر کسی وجہ سے حقیقی ذی الحجہ کے دن، اور اس کے بعد والی رات کے کسی حصے میں بھی عرفات میں نہ پہنچے، کا تو اس کا حج فوت ہو گیا۔ حج کے دوسرے ارکان و مناسک طواف، سعی، رمی، جہات وغیرہ اگر کسی وجہ سے فوت ہو جائیں تو ان کا کوئی نہ کوئی کفارہ اور تدارک ہے، لیکن اگر وقوف عرفہ فوت ہو جائے تو اس کا کوئی تدارک نہیں ہے۔

۱۸۷. عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْمَرَ الدُّلَيْلِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ الْحَجُّ عَرَفَةَ مَنْ أَذْرَكَ عَرَفَةَ لَيْلَةً جُمِعَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ أَذْرَكَ الْحَجَّ. أَيَّامُ مِنَى ثَلَاثَةٌ لِمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِلَهَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِلَهَ عَلَيْهِ.....

عبد الرحمن بن یعمر دلی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ ﷺ فرماتے تھے: حج کا خاص خاص رکن جس پر حج کا دار و مدار ہے (وقوف عرفہ ہے، جو حاجی مزدغہ و ان رات میں (یعنی ۹ و ۱۰ ذی الحجہ کی درمیانی شب میں) بھی صحیح معنوں میں پہنچے عرفات میں پہنچے جائے تو اس نے حج پایا، اور اس کا حج ہو گیا۔ (یومِ آخر یعنی ۱۱ ذی الحجہ کے بعد) منیٰ میں قیام کے تین دن میں (جن میں تینوں جہروں کی رمی کی جاتی ہے ۱۱، ۱۲، ۱۳ ذی الحجہ) اگر کوئی آدمی صرف دو دن میں (۱۱، ۱۲ ذی الحجہ) رمی کرے (بعد میں منیٰ سے چل دے تو اس میں بھی کوئی گناہ نہیں ہے، اور اگر کوئی ایک دن مزید ٹھہرے (۳ ذی الحجہ کی رمی کرے) (ابن سے چائے تو اس پر بھی کوئی گناہ لازم نہیں ہے) (دونوں باتیں جائز ہیں)۔

چونکہ وقوف عرفات پر حج کا دار و مدار ہے اس لئے اس میں تسبیح و تہنیت رکھی گئی ہے کہ اگر کوئی آدمی نویں ذی الحجہ کے دن میں عرفات نہ پہنچ سکے (جو وقوف کا اصل وقت ہے) وہ اگر اگلی رات کے کسی حصے میں بھی وہاں پہنچ جائے تو اس کا وقوف ادا ہو جائے گا اور وہ حج سے محروم نہ سمجھا جائے گا۔

یومِ آخرہ کے بعد ۱۱ ذی الحجہ کو یومِ نحر ہے جس میں ایک جہرہ کی رمی اور قربانی و رقص وغیرہ کے بعد احرام کی پابندیاں ختم ہو جاتی ہیں اور اسی دن تک چاکر طواف زیارت کرنا ہوتا ہے۔ اس کے بعد منیٰ میں زیادہ سے زیادہ تین دن اور آٹھ سے کم دو دن ٹھہر کر تینوں جہروں پر سنگریاں مارنا مناسک میں سے ہے پس اگر کوئی شخص صرف دو دن ۱۱، ۱۲ ذی الحجہ کو رمی جہرۃ منیٰ سے چاہائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں، اور اگر کوئی ۳ ذی الحجہ کو بھی ٹھہرے، ورنہ اگر رمی کرے، تو یہ بھی جائز ہے۔

۱۸۸. عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مِمَّنْ يَوْمَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُعْتَقَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ



مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَأَنَّهُ لَيُدْنُوهُمْ يُأْهِىٰ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ قِيَفُولَ مَا رَأَوْا هَؤُلَاءِ

حضرت علامہ صاحب فقہ رضی اللہ عنہما روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی دن یہ نہیں ہے جس میں اللہ تعالیٰ عرفہ کے دن سے زیادہ اپنے بندوں کے لئے جہنم سے نزدیک اور بہائی کا فیصلہ کرتا ہو (یعنی نہ کارناموں کی مغفرت اور جہنم سے نزدیک کا سب سے بڑا اور شایعہ کے پر فیصلہ سال ہے۔ ۱۳۶۰ھ میں سید ابن یوسف حنفی نے یہ روایت ہے) کہ ان بندوں کی اپنی صفت رحمت و ارفقت سے نہ (عرفت میں جمع ہونے والے) اپنے بندوں سے بہت ہی قریب ہو جاتا ہے اور ان پر نازل ہونے فرشتوں سے کہتا ہے کہ یہ بندے اپنے بندے کے لئے قصداً یہاں آئے ہیں؟

(۱۸۴) عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَرْبُزٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا رَأَى الشَّيْطَانُ يَوْمَ مَا هُوَ فِيهِ أَصْفَرُ وَلَا أَذْخَرُ وَلَا أَحْقَرُ وَلَا أَغْضَبُ مِنْهُ فِي يَوْمِ عَرَفَةَ وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِمَا يَرَى مِنْ تَنَزُّلِ الرُّوحِمْيَةِ وَتَجَاوُزِ اللَّهِ عَنِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ .

علو بن عبید بن کربز (تابعی) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ شیطان کسی دن بھی تو ذلیل و خوار، تنہا و تنہا اور پکڑا ہوا اور تنہا ہوا نہیں دیکھ گیا جتنا کہ وہ عرفی کے دن ذلیل و خوار و سید و دربار ہوتا تھا اور یہ صوفیوں کے کہ وہ اس دن کی رحمت و (مہربانی) پرستے ہوتے اور سب سے بڑے عذابوں کی معافی کا فیصلہ ہوتا ہے (یعنی اس جہنم کے لئے نازل ہوتا ہے) (روایت ہے)۔

عرفت کے مبارک میدان میں اُنی چھ کی نویں تاریخ کو جو رحمتوں اور برکتوں سے نغزوں کا گلاب بن ہے جب بناروں یہ حوروں کی تعداد میں عدد کے بندے فقیہوں، مفتیوں کی صورت بن کر جمع ہوتے ہیں اور اس کے حضور میں اپنے اور دوسروں کے لئے مغفرت اور رحمت کے لئے دعا میں درگاہ و زاری کرتے ہیں اور اس کے سامنے رات و دن گزارتے ہیں تو رحمدلہ رحمہ اللہ رحمت کی رحمت کا حق سمندر جوش میں آ جاتا ہے اور پھر وہ اپنی شان کریمہ کے مطابق گندہ گار بندوں کی مغفرت اور جہنم سے رہائی و معافی کے وہ تأثیر فیصلے فرماتا ہے کہ شیطان بس جل جہنم کے رہ جاتا ہے واپس سر پیٹ جاتا ہے۔

### تیسری بات

مذنی میں کافی کافی قصص سے تین جنہوں پر تین ستون بنے ہوئے ہیں۔ انہی ستونوں کو بہت کہہ جاتا ہے۔ ان بہت پر نمبریں پھینکا بھی ج کے ہیں اور من سک میں سے ہے۔ دسویں ذی الحجہ کو وہ فیک جہرہ یہ سات نمبریں پھینکی جاتی ہیں، اور ۱۲، ۱۳، ۱۴ ذی الحجہ کو تینوں جہروں پر سات سات نمبریں پھینکی جاتی ہیں۔ قصہ بات ہے کہ نمبریں پھینکنا بہت خود کوئی ٹیک عمل نہیں ہے، لیکن بندے کے حکم سے ہر عمل اس مہارت کی شان پیدا ہو جاتی ہے۔ وہ بندہ کی یہی ہے کہ بے چاروں و چر اللہ کے حکم کی تعمیل کی جائے اور وہ

اڑیں اللہ کے بندے جب اللہ کے حکم سے اس کے جہاں و جہات کا حسین رستہ طے کر لیں تو ان کی برائیوں اور گناہوں پر کنگریاں برستے ہیں، اور اس طرح گمراہی اور گمراہی و گمراہی و گمراہی میں قس کے قلوب کی اس وقت جو کیفیت ہوتی ہے اور ان کے ایمان والے سینوں کو جو اشراج اور سرور و انبساط سے تعبیر ہوتا ہے اس کا ذائقہ اس میں ہوتا ہے۔ بہر حال اللہ کے حکم سے اور اس کا حکم نہ کرنے والوں پر گمراہیوں پھینکن بھی اہل بصیرت کی نگاہ میں ایک ایمان افروز عمل ہے۔

۱۸۵ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: إِنَّمَا جُعِلَ رَمَى الْجِمَارِ وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ..... (رواه الترمذی والدارمی)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں نے حج کی باتیں اور صفوں کو دیکھ کر دین میں سہولت دینی اور سختی کرنا اور پھیرنا (جو وہاں پر ہوتا ہے) یہ سب باتیں نہیں ہیں، بلکہ یہ صرف اللہ کی یاد دہانی کے واسطے ہیں۔ (جامع ترمذی، سنن ابی)

۱۸۶ عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ صُحْبًا وَأَمَّا بَعْدُ ذَلِكَ فَإِذَا رَأَيْتَ الشَّمْسَ..... (رواه البخاری و مسلم)

حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سویحانی حج کو نہر و غنیمت کی چاشت کے وقت فرمایا، اور اس کے بعد یا مشرق میں تھرت کی رمی آپ نے اس وقت کیا۔ بعد میں جب آپ نے حج کی باتیں فرمائی ہیں، یہی سنت ہے کہ وہاں حج کو جمرہ کا عقہہ کی رمی، پہر سے پہلے ہی پائے اور بعد کے وقت میں زوال کے بعد۔

۱۸۷ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى الْجَمْرَةِ الْكُبْرَى فَجَعَلَ الْيَتَّ عَنْ يَسَارِهِ وَمِنْهُ عَنْ يَمِينِهِ وَرَمَى بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَمَى الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ. (رواه البخاری و مسلم)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ رمی کے لئے جمرہ کبریٰ پہنچے، چاروں طرف سے اس کی طرف رخ کر کے کھڑے ہوئے، بیت اللہ (یعنی مکہ) کے بائیں جانب تھا اور منیٰ دائیں جانب۔ اس کے بعد انہوں نے جمرہ پر سات ٹھیریں ماریں، ہر ٹھیری کے ساتھ اللہ اکبر کہتے تھے۔ اس کے بعد فرمایا کہ اسی طرح رمی کی تھی اس مقدس ہستی نے جس پر سورۃ البقرہ نازل ہوئی تھی (اس میں حج کے احکام و مناسک کا بیان ہے)۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے رمی کرنے کے طریقہ و تفصیل سے یاد رکھا تھا، اور اسی کے مطابق عمل کر کے لوگوں کو دکھایا کہ رسول اللہ ﷺ جن پر اللہ نے حکم

نازل کئے تھے اسی طرح رومی پارت تھے۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَزِمُنِي عَلَى رَأْسِهِ يَوْمَ النُّحْرِ وَيَقُولُ لِتَأْخُذُوا مِنَّا بِكُمْ  
فَإِنِّي لَا أَذَرُ لِعَلِيَّ لَا أَحْبُّ بَعْدَ حَبْنِي هَذِهِ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ (ﷺ) کو (۵۰ ہجری) اپنے ناقہ پر سے رمی کرتے دیکھا، آپ اس وقت فرار ہوتے تھے کہ تمہیں سمجھتے ہوئے منہ سے یہ نکلتا تھا، میں نے نہیں جانتا کہ شاید اس سب سے بعد میں ولی امر بنے رسول (ﷺ) اور پھر تمہیں اس کا موقع ملے۔

دوسری ذی الحجہ کو رسول اللہ اپنی ناقہ پر مڑا دینے سے روانہ ہو کر مثنیٰ پہنچے تو اس دن آپ نے ناقہ پر سوار ہونے کی وجہ میں تہہ احتجبہ کی رمی کی، تاکہ سب کو آپ کو رمی کرتا ہوا دیکھ کر رمی کا طریقہ سیکھ میں اور آسمانی سے معاملہ مرمت نہ ہو چکا ہے۔ یمن، مدینہ اور قیسریہ میں آپ نے رمی پایا۔ یہ دن بہت حد تک سوار ہو کر بجکی جائز ہے اور پابانہ بھی۔

یہ اشارہ نبیہ الوداع میں آپ ﷺ نے بار بار فرمایا۔ اہل ایمان مجھ سے منسوب اور دین و شریعت کے احکام سیکھیں، شاید اب اس مقام میں یہ اقامت بہت زبردستی نہیں ہے۔

عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَرْمِي جَمْرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ يُكَبِّرُ عَلَى الْإِزْكَالِ حَصَاةً ثُمَّ يَتَقَدَّمُ حَتَّى يُسَهِّلَ فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ طَوِيلًا وَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَرْمِي الْوُسْطَى بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ يُكَبِّرُ كُلَّمَا رَمَى بِحَصَاةٍ ثُمَّ يَأْخُذُ بِذَاتِ الشِّمَالِ فَيُسَهِّلُ وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ثُمَّ يَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ وَيَقُومُ طَوِيلًا ثُمَّ يَرْمِي جَمْرَةَ ذَاتِ الْعَقَبَةِ مِنْ تَحْتِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ يُكَبِّرُ عِنْدَ كُلِّ حَصَاةٍ وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُولُ هَكَذَا رَأَيْتَ النَّبِيَّ . يَفْعَلُهُ .

سالم بن عبد اللہ اپنے والد ماجد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے متعلق بیان کرتے ہیں کہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں ان کا معمول اور دستور تھا کہ وہ پہلے ہم وہ سات غریب مارت اور پھر انکھری پر اللہ سبحانہ سے دعا کرتے۔ بعد ازاں شیب میں قرآن قہرہ کرتے۔ اور پھر اٹھ کر یہ تکبیر کرتے۔ پھر درمیان کے تہ و پربھی کی سات سات غریب مارت اور پھر انکھری پر تعظیم کرتے۔ پھر بائیں جانب شیب میں اتر کر قہرہ کرتے۔ پھر یہ تکبیر کرتے اور پھر اٹھ کر یہ سات سات غریب مارت کرتے۔ پھر آئینہ تہ و پربھی کی سات سات غریب مارت اور پھر انکھری کی سات سات دعا کرتے اور اس بعد سے پاس کرتے۔ یہ بوقت دعا ہے، اور سات تھے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح سات سات دعا کی۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ پہلے اور وہ اسے ہمہ تن رومی کے بعد قریب میں قہر روکھٹے ہوئے دیر تک دعا کرتے تھے اور آخر عمر میں رومی کے بعد بغیر دعا کے ہوئے اور حالتِ واپس

ہو جاتے تھے، یہی سنت ہے۔ فسوس ہے کہ ہمارے زمانہ میں اس سنت پر عمل کرنے والے بعد اس کے جاننے والے بھی بہت کم ہیں۔

### قربانی

قربانی کی عام فضیلت اور اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کی عام ہدایت (سورہ بقرہ ۱۷۷) میں عید الاضحیٰ کے بیان میں ذکر کی جا چکی ہیں، اور حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ نے خود اپنے دست مبارک سے ۶۳ اونٹوں کی، اور آپ کے حکم پر حضرت عیسیٰ رضی اللہ عنہ نے ۱۳ اونٹوں کی جو قربانی کی تھی، اس کا ذکر حجۃ الوداع کے بیان میں مقرر چکا ہے، یہاں قربانی کے بارے میں صرف دو تین حدیثیں اور پڑھ لی جائیں۔

(۱۹۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُرْطُوبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ أَعْظَمَ الْأَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ يَوْمَ الْقَرْبِ (قَالَ قُورُزٌ وَهُوَ الْيَوْمُ الثَّانِي) قَالَ وَقُرْبَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَدَلَاتُ خُمْسٍ أَوْ سِتٍّ لَطَفِيقُنْ يَزِدُّ لِيْلِهِ بِأَيَّتِهِنَّ يَبْدَأُ. (رواہ ابوداؤد)

عبداللہ بن قرطوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ عظمت والا دن یوم النحر (قربانی کا دن یعنی ۱۰ ذی الحجہ کا دن) ہے (یعنی یوم اعرافہ کی طرح یوم النحر بھی بڑی عظمت والا دن ہے) اس کے بعد اس سے اگلے دن یوم اعرافہ (۱۱ ذی الحجہ) کا درجہ ہے (اس کے قربانی جہاں تک ہو سکے ۱۰ ذی الحجہ کو کرنی چاہئے) اور کسی وجہ سے ۱۰ ذی الحجہ کو نہ کی جاسکے تو اگلا دن یعنی ۱۱ ذی الحجہ کو کرنی چاہئے۔ اس کے بعد (یعنی ۱۲ ذی الحجہ کو) کرنی چاہئے تو اوقات ہو جائے گی یہی فضیلت کا کوئی درجہ ہاتھ نہ آئے گا (حدیث کے راوی عبداللہ بن قرطوب (رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد نقل کرنے کے بعد اپنا یہ عجیب و غریب مشاہدہ) بیان کرتے ہیں کہ ایک دفعہ پانچویں چھ وٹ قربانی کے لئے رسول اللہ ﷺ کے قریب آئے گئے تو ان میں سے ہر ایک آپ کے قریب ہونے کی کوشش کرتا تھا، تاکہ پہلے ہی کو آپ کی قربانی کریں۔

اللہ تعالیٰ کو قدرت ہے کہ وہ جانوروں میں، بلکہ مٹی، پتھر جیسے جمادات میں حق کی کا شعور پیدا کر دے۔ یہ ۶، ۵ اونٹ جو قربانی کے لئے رسول اللہ ﷺ کے قریب آئے گئے تھے ان میں اللہ تعالیٰ نے اس وقت یہ شعور پیدا فرمادیا تھا کہ اللہ کی راہ میں اس کے محبوب اور برگزیدہ رسول محمد ﷺ کے ہاتھ سے قربان ہونا ان کی کتنی بڑی خوش بختی ہے اس لئے ان میں سے ہر ایک اس خواہش کے ساتھ آپ سے قریب ہونا چاہتا تھا کہ پہلے آپ ہی کو ذبح کریں۔

ہم آہوان صحرا سر خود نہادہ بر کف

بہ امید آنکہ روزے بہ شکار خواہی آمد

۱۹۹ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ ضَعَى مِنْكُمْ فَلَكَ يُضَبِّحُنْ بَعْدَ ثَالِثَةِ وُلِيِّي بِهِ مِنْهُ شَيْءٌ فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَفَعَلْنَا كَمَا فَعَلْنَا الْعَامَ الْمَاضِيَ قَالَ كُلُّوْا وَأَطْعِمُوْا وَادْخُرُوْا فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَامَ كَانَ بِالنَّاسِ جَهْدٌ فَأَرَدْتُ أَنْ تُعِينُوا فِيهِمْ -

رواہ البخاری و مسلمہ

حضرت سلمۃ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (ایک سال میں) تین مرتبہ قربانی کی (تیسری قربانی کے موقع پر) حدیث فرمائی کہ تم میں سے جو کوئی قربانی کرے تو اس کا گوشت تین دن تک کھا سکتا ہے (تیسرے دن کے بعد اس سے کھر میں لے کر قربانی کے گوشت میں سے کچھ بھی باقی نہیں رہنا چاہئے) پھر حسبِ اہلِ مائتہ کو اس نے دیوہفت یا یا تھریس سال بھی دیا کریں جیسا کہ مذکورہ حدیث میں ہے۔ آپ ﷺ نے حدیث کے منقول پر فرمایا: "تو آپ ﷺ نے فرمایا: (نہیں اس سال تین دن میں) پھر پندرہ نہیں ہے بلکہ چار دن ہے کہ جب تک چارہ (حیوان) اور مٹھنوار (حصو) مذکورہ حدیث میں مذکور ہے اس کے بعد اس کی قربانی کرنا جائز ہے (مذکورہ حدیث میں ہے کہ گوشت تین دن میں کھا جائے) اس کے پینے کی تاکید بھی اس کے میں ہے چار دن قربانی کے گوشت کے تین دن پوری مدد (اس کے میں سے) کھائی اور باقی صرف پھر کھا جائے جب تک کہ وہ ضرورت باقی نہیں رہی تب ہرے کے کھانے کو اور مٹھنوار (حصو) کی قربانی کا کھانا ہے۔

۱۰۰ عَنْ يُبَيْشَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّا كُنَّا نَهَيِّنَاكُمْ عَنْ لَحْمِهَا أَنْ تَأْكُلُوهَا فَوْقَ قَلْبِ لِكُلِّ تَسَعُّكُمْ جَاءَ اللَّهُ بِالسَّعَةِ فَكُلُّوْا وَادْخُرُوْا وَانْتَجِرُوْا أَلَا وَإِنَّ هَذِهِ الْأَيَّامَ أَيَّامُ أَكْلِ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ لِلَّهِ. (رواہ ابوداؤد)

یُبَیْشۃ بنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (میدانِ نبی کے موقع پر فرمایا) آپ نے ہمیں قربانی کا گوشت تین دن کے لیے دیا، وہ جس دن ممانعت کی تھی، وہ یہ پندرہ ہی اس کے بعد کی تھی کہ جب وہ اس کو گوشت پہنچی مصلیٰ مل جائے اب اللہ تعالیٰ کا فضل ہے (وہ گوشت کی فرقہ وفاقہ و فسادات اب نہیں رہی ہے بلکہ) اللہ کے سامنے وہ اب خوشیاں ہیں، اس کے (اب) پندرہ نہیں ہے) باریت ہے، وہ کھا میں اور مٹھنوار (حصو) اور قربانی کا گوشت بھی حاصل کریں۔ یہ ان کے کھانے پینے کے واسطے ہے۔

جیسا کہ ان دنوں حدیث میں معصومہ قربانی کے گوشت کے بارے میں اجازت ہے کہ جب کسی ایسا شخص ہو جس میں اور انہیں اور تخری حدیث کے تخری حدیث سے معصوم ہو کہ اگر تشریق میں بندہ کا کھانا یا کھانا اللہ تعالیٰ کو صبحہ ہے، تو یہ ان حدیث کی طرف سے بندہ کی کیفیت کے ان میں، لیکن اس کے لینے کے ساتھ اللہ کی اور اس کی تکریم و تعظیم تقدیس و تودید کے بھی زبانِ ترجمانی چاہئے۔

## اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حج کے دن اس وقت تک اور نہ ہی ترتیب سے جیسا کہ مسجد پر سنتا ہے اس کا اہم مقصد یہ ہے کہ تہنیت اور اس کے ساتھ اپنی و بھائی کا نظارہ ہو طاعت ابراہیمی کا خاص شعار ہے اس سے جہاں پہلے بھی نماز پڑھا ہے کہ معظمہ میں نہ ہو اس کے بعد حج کا سب سے پہلا عمل طواف بنی کرنا ہوتا ہے، یہاں تک کہ مسجد حرام میں داخل ہو کر پہلے تہنیت مسجید بھی نہیں پڑھی جاتی، بلکہ طواف پہلے کیا جاتا ہے، اور وہ گناہ طواف اس کے بعد پڑھا جاتا ہے۔ حاتی کے اس پہلے طواف کا معروف صحاح ان میں بھی مذکور ہے۔ (یعنی نہ ضروری کا طواف)۔ اس کے متعلق احادیث پہلے ملاحظہ فرمائی ہیں۔

اس کے بعد وہ اذی الحجہ کو قربانی و رخصت سے فارغ ہونے کے بعد ایک طواف کا حکم ہے، اس کا معروف اصطلاحی نام "طوافِ رخصت" ہے۔ یہ طواف رخصت کے بعد حج کا سب سے اہم رکن ہے۔ پھر حج سے فارغ ہونے کے بعد جب حاتی مکہ معظمہ سے اپنے وطن واپس ہونے کے وقت تک کہ وہ آخری وداعی کرے واپس ہو، و اس کے سفر حج کا آخری عمل بھی طواف بنی ہو، اس کا معروف اصطلاحی نام طواف وداع اور طواف رخصت ہے۔ ان دونوں طوافوں سے متعلق چند حدیثیں ذیل میں پڑھئے!

۱۹۳. عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَزَلْ فِي السُّبُعِ الَّذِي الْأَضَ فِيهِ.

حضرت عابد بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے طواف زیارت کے سات چھروں میں رمل نہیں کیا (یعنی پورا طواف وہی رقمہ کرتے کیا)۔ (سنن ابی داؤد، سنن ابن ماجہ)

پہلے ملاحظہ فرمائیے کہ حاتی جب مکہ معظمہ میں نہ ہو کر پہلے طواف کرے (جس کے بعد اس کو صفاء و درمیان بھی بھی کرتی ہوتی) تو اس طواف کے پہلے تین چھروں میں رمل کرے گا۔ چھ ایہوداع میں رسول اللہ ﷺ رمل کر کے رقمہ کرتے تھے، اس کے بعد وہ اذی الحجہ کو آپ ﷺ نے منی سے مکہ معظمہ آ کر طواف کیا اس میں آپ ﷺ نے رمل نہیں کیا، جیسا کہ حضرت عابد بن عباس رضی اللہ عنہما سے اس حدیث میں ملتا ہے۔

۱۹۴. عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخْرَجَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ يَوْمَ النَّحْرِ إِلَى اللَّيْلِ.

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے طواف زیارت و منیٰ (یعنی اس کی تاریخ کی جہازت وہی) سویرے ہی لڑائی رات تک۔

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ طواف زیارت کے لئے افضل دن یوم النحر (عید النحر) کا دن ہے،

لیکن رسول اللہ نے جہازت دی ہے کہ اس دن کے شکر بنے کے بعد رات میں بھی وہ کیا جا سکتا ہے اور رات کا طواف بھی انشائیت سے نہ ہوتا ہے ۱۰ اذیٰ اچھے ہی کا طواف شمار ہوتا ہے۔ مگر عربی قاعدے کے مطابق رات کی تاریخ تک دن والی تاریخ ہوتی ہے اور یہ رات الگ دن کے ساتھ ملتی ہے، لیکن حج کے منسب اور احکام میں بدوں کی صورت سے اس کے برعکس قاعدہ مقرر کیا گیا ہے اور یہ دن کے بعد وہی رات کو اس دن کے ساتھ جوڑ دیا گیا ہے، اسی بنا پر جو طواف ۱۰ اذیٰ اچھے کا دن کر رہے کے بعد رات میں کیا جاے گا وہ ۱۰ اذیٰ اچھے ہی میں شمار ہوگا، اگرچہ عام قاعدے کے لحاظ سے وہ الٹی اچھے کی رات ہے۔

۱۱۰ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يَنْصِرُونَ لَوْ فِي كُلِّ وَجْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْفِرُونَ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونُ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ إِلَّا أَنَّهُ خَفَّفَ عَنِ الْحَائِضِ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ (حج کرنے کے بعد) اپنے اپنے وطن سے رات پر چل پڑتے تھے (طواف ۱۰ کا جہم نہیں کرتے تھے) رسول اللہ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک وطن سے نہ نکلے جب تک کہ اس کی آخری حاضری بیت مد پر نہ ہو (یعنی جب تک کہ طواف ۱۰ نہ کرے) ہاتھ جو عورت خاص یا م کے عذر کی وجہ سے طواف سے معذور ہو وہ اس قسم سے مستثنیٰ ہے (یعنی اس کو طواف ۱۰ واجب ہے)۔

جیسا کہ اس حدیث میں صراحتاً مذکور ہے۔ پہلے لوگ طواف ۱۰ کا جہم اور پابندی نہیں کرتے تھے۔ ۱۲ اذیٰ اچھے تک منیٰ میں قیام کر کے اور رمی جمرات وغیرہ وہاں کے منسک ادا کر کے اپنے اپنے وطن کو چل پڑتے تھے۔ رسول اللہ نے اس ارشاد کے ذریعہ گویا اس کے وجوب اور ہیبت کا اعلان فرمایا۔ چنانچہ فقہاء نے طواف ۱۰ کو واجب قرار دیا ہے، اہل حدیث کی تہمت کے متعلق وہ مستورات جو اپنے خاص یا م کی وجہ سے طواف سے معذور ہوں، وہ بر طواف زیارت کر چکی ہوں تو بغیر طواف ۱۰ کے معذور و عظمہ سے، ضمن رخصت یہ سنی ہیں۔ ان سے علاوہ ہر بیرونی حاجی کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے ملک کی طرف روانہ ہونے سے پہلے وہاں در رخصت ہی کی ہیئت سے آخری طواف کرے ورنہ حج کے سلسلے کا اس کا آخری عمل ہو۔

۱۱۱ عَنِ الْحَارِثِ الثَّقَفِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتِ أَوْ اعْتَمَرَ فَلْيَكُنْ آخِرُ عَهْدِهِ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ۔ (رواہ احمد)

حارث ثقفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جو شخص حج یا عمرہ کرے تو چاہئے کہ اس کی آخری حاضری بیت مد پر نہ ہو اور آخری عمل طواف ہو۔

۱۱۲ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ أَحْرَمْتُ مِنَ التَّعْنِيمِ بِعُمْرَةٍ لَفَخْتُ لِقَضَيْتِ عُمَرُئِي وَانْظَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِالْبَطْحِ حَتَّى لَرَعْتُ وَأَمَرَ النَّاسَ بِالرَّحِيلِ قَالَتْ وَاتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَيْتَ طَوَافًا بِهِ ثُمَّ خَرَجَ۔ (رواہ ابوداؤد)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبیہ ابوہان کے غنہ میں قیام مکہ کی س آخری رات میں جس میں مدینہ کی طرف واپسی ہونے والی تھی (میں نے مقدمہ صحیحہ پر عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کے ارکان (حواف، سعی وغیرہ) ادا کئے اور رسول اللہ ﷺ نے (مٹی ور مکہ کے درمیان) مقدمہ میں میرا انتظار فرمایا۔ جب میں عمرہ سے فارغ ہو چکی تو آپ نے دو سو کوئی کرنے کا حکم دیا اور آپ طواف وداع کے لئے بیت اللہ کے پاس آئے اور طواف کیا، اور اسی وقت مکہ سے مدینہ کی طرف چل دیے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جب بیتہ ابوہان کے سنہ میں مدینہ سے روانہ ہوئی تھیں تو آپ نے تمیز کا راہ دیا تھا اور اس وجہ سے عمرہ کا احرام باندھا تھا، لیکن جب بعد مقدمہ کے قریب پہنچیں، تو (جیسا کہ پہلے ذکر چکا ہے) خاص یا مشروع ہوئے جس کی وجہ سے وہ عمرہ کا طواف وغیرہ بھی نہ کر سکیں اور رسول اللہ ﷺ کی ہدایت کے مطابق آپ نے عمرہ ترک کر کے ۸ ذی الحجہ کو حج کا احرام باندھا، اور آپ کے ساتھ پورا حج کیا۔ ۱۳ ذی الحجہ کو عمرہ کی رومی کر کے جب رسول اللہ ﷺ مٹی سے واپس ہوئے تو آپ نے حج میں قیام فرمایا اور رات وہیں بسر کرنے کا فیصلہ کیا۔ اسی رات میں آپ نے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کو ان کے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کے ساتھ بھیجا کہ حدود حرمت پہنچیں اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھیں اور عمرہ سے فارغ ہو کر آجائیں، اس حدیث میں اس واقعہ کا ذکر ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جب عمرہ سے فارغ ہو کے آئیں تو آپ نے قفے کو کوئی کرنے کا حکم دیا، قفہ انش سے مسجد حرام آیا، آپ نے اور آپ کے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم نے سحر میں طواف وادایا اور اسی وقت مدینہ کے لئے روانہ ہو گئے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا یہ عمرہ اس عمرہ کی قضا تھا جو احرام باندھنے کے باوجود نہ کر سکی تھیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف وادایا مقدمہ سے روائی ہی کے وقت کیا جائے۔

خانہ کعبہ کی دیوار کا قریب دو گز کا جو حصہ حجر اسود اور باب کعبہ کے درمیان ہے وہ ملتزم کہلاتا ہے۔ حج کے مسنون اعمال میں سے یہ بھی ہے کہ اگر موقع ملے تو طواف کے بعد اس ملتزم سے چٹ کر دیا جائے۔ مندرجہ ذیل احادیث سے معلوم ہوگا کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں ایسا ہی کیا تھا

۱۹۸ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَطُوفُ مَعَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ وَرَأَيْتُ قَوْمًا يَتَزَمُّوا الْبَيْتَ فَقُلْتُ لَهُ انْطَلِقْ بِنَا نَلْزِمُ الْبَيْتَ مَعَ هَؤُلَاءِ فَقَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَلَمَّا قَرَعَ مِنْ طَوَافِهِ الْبَيْتَ بَيْنَ الْبَيْتِ وَالْحَجَرِ وَقَالَ هَذَا وَاللَّهِ الْمَكَانُ الَّذِي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَلْزِمُهُ.

عمرہ بن شعیب اپنے والد شعیب سے روایت کرتے ہیں کہ نبیوں نے بیان کیا کہ میں اپنے والد مہدی اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے ساتھ طواف کر رہا تھا، میں نے چاہا کہ وہ بیت اللہ سے چٹ کر رہے ہیں تو میں نے اپنے والد (حضرت مہدی اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ) سے عرض کیا کہ ہم کو یہاں



لے چئے۔ دو گوں کے ساتھ ہم بھی نہ تھے۔ پتہ نہ تھا کہ یہ کون سے فرمایا کہ میں خدا کی پناہ لیتا ہوں مردود شیطان سے (مستحب علیہ السلام) میں توفیق کے زمین و آسمان کی طرح مقرر کی خاص جگہ کا نظارہ کے بغیر نہ تھے۔ کی دیا سے چمت ہوں تو یہ خلاف سننے اور غیروا ہوگا اور اس سے خدا راضی نہیں ہوگا ہندو شیطان راضی ہوگا اور میں اس مردود سے خدا کی پناہ لیتا ہوں۔ .. شعیب کہتے ہیں کہ) پھر جب میرے دواوواف سے فارغ ہو کے تو دیوار عہد کے خاص حصہ پر آئے جو باب عہد اور حجر اسود کے زمین سے (جس کو مقرر مقرر ہے) اور مجھ سے فرمایا خدا کی قسم ایسی وہ جگہ تھی جس سے رسول اللہ پائے گئے تھے۔

اور سنن ابی داؤد کی روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر و مقرر سے اس حدیث پڑھ کے کہ پتہ پتہ اور اپنا چہرہ اس سے لگا دیا اور ہاتھ بھی چڑی کر چھیدا۔ اس پر رھایا، اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا تھا۔

اس حدیث سے معلوم ہو کہ مقرر سے پتہ پتہ یہ عمل خوف کے بعد ہونا چاہئے اور اس کی خاص جگہ مقرر ہی ہے۔ اللہ کے دیوانوں کو اس میں جو کیفیت نصیب ہوتی ہے وہ اس انہی کا حصہ ہے اور حج کی خاص خاص کیفیت میں سے ہے۔

## فضائلِ حرمین

محدثین کرام کا دستور ہے کہ تہب حج ہی میں حرمین پاک کے فضائل کی حدیثیں بھی درج کرتے ہیں، اسی دستور کی پیروی میں حرم مکہ اور حرم مدینہ کے فضائل کی احادیث یہاں درج کی جا رہی ہیں۔

### حرمِ مکہ

خانہ کعبہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے مقدس بیت (کعبہ) قرار دیا ہے، اور اسی نسبت سے شہر مکہ کو جس میں بیت اللہ واقع ہے، بعد اللہ و خرام قرار دیا گیا ہے، گوئی جس طرح دنیا بھر کے گھروں میں کعبہ مکرمہ کو اللہ تعالیٰ سے خاص نسبت ہے اسی طرح دنیا بھر کے شہروں میں مکہ معظمہ کو اللہ تعالیٰ کی نسبت کا خاص شرف حاصل ہے۔ پھر اسی نسبت سے اس کی ہر سمت میں کئی کئی میل کے علاقہ کو حرم (یعنی واجبِ احترام) قرار دیا گیا ہے اور اس کے خاص آداب و احکام مقرر کئے گئے ہیں وراہِ احترامِ ہی کی بنیاد پر بہت سی ان باتوں کی بھی وہاں ممانعت ہے جن کی باقی ساری دنیا میں اجازت ہے۔ مثلاً ان حدود میں کسی کو شکار کی اجازت نہیں، جنگ اور قتل کی اجازت نہیں، درخت کاٹنے اور درختوں کے پتے جھڑنے کی اجازت نہیں۔ اس محترم علاقہ میں ان سب چیزوں کو آداب و احترام کے خلاف گناہ گارانہ جہارت قرار دیا گیا ہے

اس علاقہ حرم کی حدود پہلے سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے معین کی تھیں۔ پھر رسول اللہ نے اپنے عہد میں انہی کی تجدید فرمائی اور اب وہ حدود معصومہ و معروف ہیں، یہی یہ وراثتِ بعد اللہ امرِ اکام کا صحن ہے اور اس کا وہی آداب و احترام ہے جو اللہ کے مقدس شہر مکہ معظمہ کا۔ اس بارے میں رسول اللہ کی چند احادیث ذیل میں پڑھئے۔

۱۹۹. عَنْ عَبَّاسِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ الْمَخْزُومِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمَّةُ بِخَيْرٍ مَا عَظُمُوا هَذِهِ الْحُرْمَةُ حَتَّى تَعْظِيْمَهَا فَإِذَا ضَيَعُوا ذَلِكَ هَلَكُوا۔

عمر بن شہب ابی ربیعہ مخزومی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا میری امت جب تک اس حرم مقدس کا پورا احترام کرتی رہے گی اور اس کی حرمت و تعظیم کا حق دائرے کی خیریت سے رہے گی اور جب اس میں یہ بات باقی نہ رہے گی برہنہ ہو جائے گی۔

گویا بیت اللہ اور بعد اللہ المحرام (مکہ معظمہ) اور پورے علاقہ حرم کی تعظیم و حرمت اللہ تعالیٰ کے ساتھ بندگی کے صحیح تحقق اور سچی وفاداری کی علامت اور نشانی ہے۔ جب تک یہ چیز اجتماعی حیثیت سے امت میں باقی رہے گی اللہ تعالیٰ اس امت کی نسبت فرمائے گا اور وہ دنیا میں سہمندی اور عزت کے ساتھ رہے گی ورنہ جب امت کا رویہ بحیثیت مجموعی اس بارے میں بد جائے گا اور خانہ کعبہ اور حرم مقدس کی حرمت و تعظیم کے بارے میں اس میں تعظیم باقی نہ رہے گی تو پھر یہ امت نہ تعالیٰ کی حمایت و نسبت کا استحقاق کھو دے گی،



۱۔ اس حدیث میں رسول اللہ کے دو اعلانوں کا ذکر ہے، جو آپ نے فتح مکہ کے ان خاص طور سے فرمائے تھے۔ .... پہلا اعلان یہ تھا کہ اب ہجرت کا حکم نہیں رہا۔ اس کا مطلب سمجھنے کے لئے یہ جان ضروری ہے کہ فتح مکہ سے پہلے جب مکہ پر ان اہل کفر و شرک کا اقتدار تھا جو اسلام اور مسلمانوں کے سخت دشمن تھے، اور مکہ میں رہ کر کسی مسلمان کے لئے اسلامی زندگی گزارنا دیناً ممکن تھا تو حکم یہ تھا کہ مکہ میں مکہ کا جو بندہ اسلام قبول کرے اس کے لئے امر ممکن ہو تو وہ مکہ سے مدینہ ہجرت کر جائے جو اس وقت اسلامی مرکز اور روئے زمین پر اسلامی زندگی کا واحد تعلیم گاہ اور تربیت گاہ تھی۔ بہر حال ان خاص حالات میں یہ ہجرت فرض تھی اور کسی کی بڑی فضیلت اور اہمیت تھی۔ لیکن جب اسلام میں اللہ تعالیٰ نے مکہ منصفہ پر بھی اسلامی اقتدار قائم کر دیا تو پھر ہجرت کی ضرورت ختم ہو گئی، اس لئے آپ نے فتح مکہ ہی کے دن اعلان فرما دیا کہ اب ہجرت کا وہ حکم اٹھالیا گیا۔ اس سے قدرتی طور پر ان لوگوں کو بڑی حسرت اور ہوشی ہوئی ہوئی جن کو اب اسلام کی توفیق ملی تھی اور ہجرت کی عظیم فضیلت کا ذرا زندہ ہونے کی وجہ سے وہ اس سعادت سے محروم رہ گئے تھے۔ ان کی اس حسرت کا مداوا فرماتے ہوئے رسول اللہ نے فرمایا کہ ہجرت کی فضیلت و سعادت کا ذرا واڑہ گرچہ بند ہو گیا ہے لیکن جہاد فی سبیل اللہ کا راستہ اور اللہ تعالیٰ کے سارے اوامر کی اطاعت کی نیت اور بالخصوص اللہ کا مکہ اللہ کی راہ میں ہر قربانی کے لئے دلی غم و آہ و آہنگ کا ذرا واڑہ کھلا ہوا ہے اور بڑی سے بڑی سعادت اور فضیلت ان راہوں سے اللہ کا کام بندہ حاصل کر سکتا ہے۔

دوسرا اعلان فتح مکہ کے دن آپ نے یہ فرمایا کہ یہ شہ جس کی عظمت و حرمت دور قدیم سے مسلم چلی آ رہی ہے یہ محض رسم و رواج کی فرائض پانپائیت کی تجویز نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کے لڑی حکم سے ہے اور قیامت تک کے لئے اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ اس کا خاص ادب و احترام کیا جائے۔ یہاں تک کہ اللہ کے لئے جہاد و قتال جو ایک اعلیٰ درجہ کی عبادت اور بڑے درجہ کی سعادت ہے یہاں سے بھی اجازت نہیں ہے۔ مجھ سے پہلے کسی بندہ کو اس کی اجازت وقتی طور پر بھی نہیں دی گئی۔ مجھے بھی بہت تھوڑے سے وقت کے لئے اس کی اجازت اللہ تعالیٰ نے دی تھی اور وہ بھی وقت ختم ہونے کے ساتھ ختم ہو گئی۔ اب قیامت تک کے لئے کسی بندے کو یہاں قتل کی اجازت نہیں ہے۔ جس طرح مخصوصہ کاری عداوتوں کے خاص قوانین ہوتے ہیں اسی طرح یہاں کے خاص ادب اور قوانین ہیں، اور وہ وہی ہیں جن کا آپ نے اس موقع پر اعلان فرمایا۔ قریب قریب اسی مضمون کی حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔

۲۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يُحْمِلَ بِمِغَّةِ السِّلَاحِ. (مسند احمد)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے سنا آپ فرماتے تھے کہ کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ وہ مکہ میں ہتھیار اٹھائے۔ (فتح مبین)

۳۔ جمہور علماء امت کے نزدیک اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مکہ اور حدود حرم میں کسی مسلمان کو دوسرے کے خلاف ہتھیار اٹھانا اور اس کا استعمال کرنا جائز نہیں، یہ اس مقام مقدس کے ادب و احترام کے

خلاف ہے۔ یہ خطاب نہیں ہے۔ کسی ہاتھ پر ہاتھ میں لینے کی اجازت کی نہ ہو۔ واللہ اعلم۔

۲۷ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْعَدَوِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِعُمَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ إِنَّكَ لَمَّا لِيْ أَيْهَا  
الْأَمِيرُ أَحَدُكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ سَمِعْتُهُ أَذْنًا وَوَعَاهُ قَلْبِي  
وَأَبْصَرْتُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ حَمِيدُ اللَّهِ وَالنَّبِيُّ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مَكَّةَ حَرَمُهَا اللَّهُ وَلَمْ  
يُحَرِّمْهَا النَّاسُ فَلَا يَحِلُّ لِأَمْرٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يُعْصِدُ بِهَا  
شَجَرَةً فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ بِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ  
يَأْذَنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا أَذِنَ لِيْ فِيهَا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ  
وَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ قَبِيلَ أَبِي شُرَيْحٍ مَا قَالَ لَكَ عُمَيْرُ قَالَ قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ  
يَا أَبَا شُرَيْحٍ إِنَّ الْحَرَمَ لَا يُعْمَدُ غَاصِيًا وَلَا فَارًّا بِدَمٍ وَلَا فَارًّا بِخَرْبَةٍ. (رواه البخاري ومسلم)

ابو شریح عدوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عمر بن سعید سے کہا کہ میں آپ کو (بغیر) کسی طرف سے مدینہ کاں ساتھ اور اس سے گھر کے بعد اللہ بن ابیہ رضی اللہ عنہ کے خلاف) کہہ چکا ہوں کہ اس نے شہر تیرے لئے روئے کر رہا تھا کہ اس میں مجھے اجازت تھی کہ میں رسول اللہ ﷺ کے قریب فرمان بیاں کروں تو آپ نے منع فرمایا کہ میں (مدینہ) میں داخل ہونا نہیں چاہتا تھا میں نے اپنے کانوں سے آپ کے ہونے کی خبر سنی تھی اور میرے ہاتھوں نے اس کو دیکھا تھا اور اس وقت آپ کی زبان مبارک سے وہ فرمان صادر ہوا تھا اس وقت میری آنکھیں آپ کے قریب تھیں۔ آپ نے اپنے اللہ تعالیٰ کی حمد ثنائی اس کے بعد فرمایا تھا کہ مدینہ اس کے ماحول والے حرم مقدس رہا ہے اس کی حرمت ہر فیصلہ انسان سے نہیں لی جاتی ہے اس نے جو کوئی مدینہ میں داخل ہو کر اس کی حرمت پر کھینچ کر اس کے حرم سے کہ وہ میں خود غریبی سے کہہ رہا ہوں کہ اس کے ماحول والے حرم مقدس رہا ہے۔ (آپ نے فرمایا) اور اس کوئی شخص میرے قریب و ستر میں نہ پہنچے اس کو اگر اس کا قوس سے ہو کہ مدینہ کے اپنے رسول کو اجازت دی تھی، تجھے اجازت نہیں دی ہے، اور مجھے بھی اللہ نے ایک دن کے قحط سے وقت کے لئے ماضی اور ماضی کی طور پر اجازت دی تھی، اور اس وقت کے ختم ہونے کے بعد وہ حرمت اٹھ گئی، اور اب قیامت تک اس کے لئے اس کا جوڑ نہیں ہے۔ (اس کے ساتھ آپ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ) جو وہاں میں موجود ہیں وہ انہوں نے میری یہ بات سنی ہے وہ وہاں سے لوگوں کو یہ بات پہنچائیں (اس نے اب امیر امیر امیر کے رسول اللہ ﷺ کے حکم کی تعمیل میں آپ کا یہ فرمان تم کو پہنچایا ہے)۔ روایت سے کہنے پر چاہے کچھ عمر بن سعید نے یا جو بویا، انہوں نے بتایا۔ اس نے کہا کہ ابو شریح میں یہ باتیں تم سے زیادہ جانتے ہوں، حرم کی نافرمانی و یا بیت آدمی و جو کی ماحول خود اس کے یہی تین تین کے لئے جانتا ہے وہ یہ نہیں دیتا (یعنی ایسے لوگوں کے خلاف حرم میں بھی جارہا ہے)۔

اسلام کی پہلی ہی صدی میں سیاسی اقتدار کی ہوس رکھنے والوں نے اسلام کے ساتھ جو معاملہ کیا اور اس کے احکام کو اپنی اغراض کے لئے جس طرح توڑا اور وڑا وہ تاریخ اسلام کا نہایت تکلیف دہ باب ہے۔ بوشریق حدیثی جو رسول اللہ ﷺ کے صحابی تھے، انہوں نے اموی و عمر بن سعید کے سامنے بروقت کلمہ حق کہہ کر اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان سن کر اپنی فرض ادا کر دیا۔ صحیحین کی اس روایت میں یہ مذکور نہیں ہے کہ عمرو بن سعید نے جو بات کہی، ابوشریق نے اس کے جواب میں کچھ کہا یا نہیں۔ لیکن مسند احمد کی روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:

**قَدْ كُنْتُ شَاهِدًا وَكُنْتُ غَائِبًا وَقَدْ أَمَرْنَا أَنْ يُبْلَغَ شَاهِدُنَا غَائِبًا وَقَدْ بَلَغْتُكَ**

ترجمہ: میں نے دن جب رسول اللہ ﷺ نے یہ بات فرمائی تھی میں اس وقت وہاں نہ تھا اور موجود تھا اور تم وہاں نہیں تھے اور رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا تھا کہ جو یہاں موجود ہو وہ میری یہ بات ان لوگوں کو پہنچائیں جو یہاں نہ تھے۔ میں نے اس حکم نبوی کی تعمیل کر دی اور تم کو یہ بات پہنچا دی۔

بوشریق حدیثی رضی اللہ عنہ کے اس جواب میں یہ بھی منضم ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کا مقصد و غرض سمجھنے کے زیادہ اقتدار وہ لوگ ہیں جن کے سامنے آپ ﷺ نے یہ بات فرمائی، اور جنہوں نے موقع پر حضور ﷺ سے یہ بات سنی۔

**۲۰۳. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ حَمْرَاءَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَالْفَقَا عَلَى الْحَزْوَرَةِ لَقَالَ وَاللَّهِ إِنَّكَ لَخَيْرُ أَرْضِ اللَّهِ وَأَحَبُّ أَرْضِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ وَلَوْلَا أَنِّي أَخْرَجْتُ مِنْكَ مَا خَرَجْتُ ..** رواه الترمذی وابن ماجہ

عبداللہ بن عدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ میں حزورہ (ایک میل) پر کھڑے تھے اور مکہ سے خطاب ہو کر فرما رہے تھے خدا کی قسم اوائلی زمین میں سب سے بہتر جگہ ہے، اور اللہ کی نگاہ میں سب سے زیادہ محبوب ہے، اور اگر مجھے یہاں سے نکلنے اور ہجرت کرنے پر مجبور نہ کیا یا نہ ہوتا، تو میں ہرگز تجھے چھوڑ کے نہ جاتا۔

ترجمہ: اس حدیث میں اس کی تصریح ہے کہ مکہ معظمہ تمام روئے زمین میں سب سے افضل اور با عظمت اور اللہ کے نزدیک محبوب ترین جگہ ہے، اور ہونا بھی یہی چاہئے، کیونکہ اس میں عہد اللہ ہے جو حق تعالیٰ کی خاص خاص تجلی کا وہ اوقیامت تک کے لئے اہل ایمان کا قبضہ ہے، جس کا رسول اللہ ﷺ بھی حواف کرتے تھے، ورنہ کسی کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ اسی مضمون کی حدیث قریب قریب انہی الفاظ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کی گئی ہے

**۲۰۴. عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَكَّةَ مَا أَطْيَبُكَ مِنْ بَلَدٍ وَأَحَبُّكَ إِلَيَّ وَلَوْلَا أَنَا**

قَوْلِي أَخْرَجُونِي مِنْكَ مَا سَكَنْتُ غَيْرَكَ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کہا: جو صاحبِ مرتبہ ہو کہ فرمایا تو اس قدر پائین اور اس پسند شدہ اور تو مجھے اتنا محبوب ہے، اور سرِ مہر کی قوم نے مجھ سے کہا نہ ہوتا تو میں تجھے پھونکے کی اور جہنم سے ہوتا۔

ان دونوں حدیثوں میں اس کا ذکر نہیں ہے کہ یہ بات آپ نے اس موقع پر فرمائی۔ شارحین نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی حدیث کی مشن میں ذکر کیا ہے کہ آپ ﷺ نے یہ بات منہ سے نہ فرمائی تھی۔ ائمہ ائمہ

.....

اکثر محدثین کا دستور ہے کہ اپنی روایات میں نبی و مرسل سے متعلق حدیثوں کے ساتھ ..... نے تحت کلمہ معظمہ کی نسبت و فضیلت کی حدیثیں اور انہی کے ساتھ ..... سے تدریج طیبہ کی عظمت کی حدیثیں بھی درج کرتے ہیں۔ اس طریقہ کی پیروی کرتے ہوئے یہاں بھی سپر کلمہ معظمہ سے متعلق حدیث درج کی ہیں اور عبداللہ بن عباسؓ سے متعلق حدیث کی پابندی میں۔

۲۰۵ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ سَمَّى الْمَدِينَةَ طَابَةً.

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے مدینہ کا نام طاب رکھا ہے۔

..... طیبہ اور خیریت ان تینوں سے ملتی پڑتی ہے اور خوشگوار کے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا یہ نام رکھا اور اس کو یہ نامی کر دیا۔ اس میں راجحوں کے ساتھ جو خوشگوار کی جو سمن و اطمینان اور یہ پائیدار ہے وہ اس کا نام ہے۔

۲۰۶ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ قَالَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَامًا وَإِلَى حُرْمَتِ الْمَدِينَةِ حَرَامًا مَا بَيْنَ مَا رَمِيهَا أَنْ لَا يَهْرَاقَ فِيهَا دَمٌ وَلَا يُحْمَلُ فِيهَا سِلَاحٌ وَلَا يُخْبَطُ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لِعَلْفٍ -

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حضرت ابراہیمؑ نے مکہ کے مکہ کے لئے اللہ کے لئے اللہ کے لئے اللہ کے لئے (اور اس کے خاص آداب و احکام بتاتے تھے) اور میں مدینہ کے قریب اپنے جانے کا اعلان کرتا ہوں اس کے دونوں طرف کے دروں کے درمیان پر اور قریب والہب الاحرام ہے اس میں خون ریزی نہ کی جائے، کسی کے خلاف تھیمر نہ اٹھایا جائے (یعنی اس پر استعمال نہ کیا جائے) اور جانوروں کے چارے کی ضرورت کے سوا درختوں کے پتے بھی نہ ہمارے

جائیں۔

جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا، مدینہ طیبہ بھی سرکاری علاقہ کی طرح واجب الاحرام ہے، اور وہاں ہر وہ عمل اور اقدام منع ہے جو اس کی نفی و حرمت کے خلاف ہو، لیکن اس کے احکام بالکل وہ نہیں ہیں جو حرمہ مکہ کے ہیں۔ خواہ اس حدیث میں اس کا اشارہ موجود نہ ہو، اس میں چاروں کے چارہ کے لئے وہاں کے درختوں کے پتے توڑنے اور چھڑنے کی اجازت دی گئی ہے، جب کہ حرمہ مکہ میں اس کی بھی اجازت نہیں ہے۔

(۲۰۷) عَنْ سَعْدِ بْنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَحْرَمٍ مَا بَيْنَ لَابَتَيِ الْمَدِينَةِ أَنْ يُقَطَعَ عَصَاهُ أَوْ يُقْتَلَ صَيْدُهَا وَقَالَ الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ لَا يَدْخُهَا أَحَدٌ رَغْبَةً عَنْهَا إِلَّا أَبْذَلَ اللَّهُ فِيهَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَلَا يَبُتُّ أَحَدٌ عَلَى لَا وَائِهَا وَجَهْدِهَا إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ. (رواہ مسلم)

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں حرم قراریہ ہوں مدینہ کے دونوں طرف کے سنگین کناروں کے درمیان کے علاقہ کو (یعنی اس کے واجب الاحرام ہونے کا حاکم کرتا ہوں، اور حرم دیتا ہوں) اس کے خاردار درخت کاٹنے یا اس میں رہنے والے چاروں کو شکار نہ کیا جائے۔ اسی سلسلہ میں آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا: (جنس اشیاء کی کمی اور بعض تکلیفوں کے باوجود) مدینہ کے دونوں طرف کے درختوں کے پتے توڑنے اور چھڑنے کی اجازت دی گئی ہے، درود اس کی نیوے و برست و پانچ (تو کسی تنگی اور پریشانی کی وجہ سے اور کسی لائق میں اس کو نہ چھوڑتے) جو کوئی اپنی پسند اور خوشی سے اس کو چھوڑ کے جائے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ اپنے کسی ایسے بندے کو بھیج دے گا جو اس سے بہتر و افضل ہوگا (یعنی کسی کے اس طرح چھپے جانے سے مدینہ میں کوئی کمی نہیں آئے گی) وہ جانے والی اس کی برکات سے محروم ہو کر جائے گا) اور جو بندہ مدینہ کی تکلیفوں، تنگیوں اور مشقتوں پر صبر کرے وہاں پڑا رہے گا میں قیامت کے دن اس کی سفارش کروں گا یا اس کے حق میں شہادت دوں گا۔

سفارش اس کی کہ اس کے قصور اور اس کی خطائیں معاف کر دی جائیں اور اس کو بخش دیا جائے۔ اور شہادت اس کے ایمان اور عمل صالح کی اور اس بات کی کہ یہ بندہ تنگیوں، تکلیفوں پر صبر کرے ہوئے مدینہ میں پڑا رہا۔

(۲۰۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَصْبِرُ عَلَى لَأَوَاءِ الْمَدِينَةِ وَشِدَّتِهَا أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ. (رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو امتی مدینہ کی تکلیفوں اور سختیوں پر صبر کرے وہاں رہے گا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت و سفارش کروں گا۔



عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا أَوَّلَ الثَّمَرَةِ جَاؤُوا بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ لَمَّاذَا أَخَذَهُ قَالَ  
اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مُدُنَا اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَبْدَكَ  
وَخَلِيلَكَ وَنَبِيَّكَ وَالنَّبِيَّ عَبْدَكَ وَنَبِيَّكَ وَأَنَّهُ دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَأَنَا أَدْعُوكَ لِلْمَدِينَةِ بِمَنْحِلٍ مَا دَعَاكَ  
لِمَكَّةَ وَمَنْحِلُهُ مَعَهُ ثُمَّ قَالَ يَدْعُوا أَصْغَرَ وَلْيَدْلُهُ فَبُعِطِيَةُ ذَلِكَ الثَّمَرِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لوگوں کا، پھل پھلنے لگتا کہ جب وہ درخت پر یا پھل، بیٹے تو  
اس کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کرتے، آپ اس وقتوں فرما کر اس کو منہ فرماتے اس  
اللہ! ہمارے پھلوں میں اور پیداوار میں برکت دے، اور ہمارے شجرے میں برکت دے، اور ہمارے  
صانع اور ہمارے مد میں برکت دے! ای ابراہیمؑ تیرے خاص بندہ اور تیرے خلیل اور تیرے نبی تھے،  
اور میں بھی تیرا بندہ اور تیرا نبی ہوں۔ انہوں نے مکہ کے لئے تجھ سے دعا کی تھی، اور میں مدینہ کے لئے  
تجھ سے یہی دعا کرتا ہوں، اور اس کے ساتھ تیری ہی مزید چہرہ آپ کی لپٹنے پٹنے وہاں سے  
وہ پھل اس کو دیتے۔

پھلوں اور پیداوار میں برکت کا مطلب تو ظاہر ہے کہ زیادہ سے زیادہ پیداوار، اور فصل جڑ پور  
ہو۔ اور شہر مدینہ میں برکت کا مطلب یہ ہے کہ وہ خوب آباد ہو، اور اس کے رہنے والوں پر مدد و فضل  
ہو۔ اور صاع اور مدوہ پیمانے ہیں۔ اس زمانہ میں غنہ وغیرہ کی خرید و فروخت ان پیمانوں ہی سے ہوتی تھی،  
ان میں برکت کا مطلب یہ ہے کہ ایک صاع ایک مد جتنے آدمیوں کے لئے یا جتنے دونوں کے لئے کافی ہوتا ہے  
اس سے زیادہ دے کے کافی ہو۔

قرآن مجید میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس دعا کا ذکر ہے جو آپ نے اپنی بیوی سیکہ و ممدہ کی غیر  
آباد اور بے آب و کھیاہ والی میں بسا کر امدت نہ کے لئے کی تھی کہ "اللہ! تو اپنے بندوں کے دلوں میں  
ان کی محبت و مودت ڈال دے، اور ان کو ان کی ضرورت کا رزق اور پھل، غنہ و بچہ، اور یہاں سے لئے من  
اور سلامتی مقدر فرما۔"

رسول اللہ ﷺ بطور نظیر اس ابراہیمی دعا کا ذکر کر کے اللہ تعالیٰ سے مدینہ کے لئے دعا فرمائی، یہ مدد  
اضافے کے ساتھ کرتے تھے۔ اس دعا کا یہ ثمرہ بھی ظاہر ہے کہ وہ نیا شجر کے جن میں وہ اپنے بندوں کو مکہ  
سے محبت ہے ان کو مدینہ طیبہ سے بھی محبت ہے، اور اس محبوبیت میں تو اس کا حصہ مکہ سے بھی زیادہ ہے۔  
رسول اللہ ﷺ نے اس دعا میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مکہ کا بندہ، اس کا نبی، اور اس کا خلیل کہا، اور  
اپنے کو صاف بندہ اور نبی کہا، حبیب ہونے کا ذکر نہیں کیا۔ یہ واضح اور کسر نفسی آپ کا مستقل مزاج تھا۔  
بالکل نیا اور درخت کا پہلا پھل چھوٹے بچے کو بلا کر اپنے میں یہ سبق ہے کہ ایسے موقعوں پر چھوٹے  
معصوم بچوں کو مقدمہ رکھنا چاہئے۔ اس کے علاوہ نئے پھل اور مسن پکے کی من سبت بھی ظاہر ہے۔

۲۱۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَقْنُومُ السَّاعَةَ حَتَّى تَنْفِي الْمَدِينَةَ حِرَارَهَا كَمَا

۵۵۵

يُنْفِي الْكِبْرُ عَنْهُ الْحَدِيدُ.

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت اس وقت تک نہیں آئے گی جب تک مدینہ پہنچے فلسفہ و فخر و خراب عناصر کو اس طرح یاہر نہ پھینک دے گا جس طرح لوہا ہری بجھتی ہوئے کے میل کو دور کر دیتی ہے۔

یعنی قیامت آنے سے پہلے مدینہ کی آبادی کو ایسے خراب عناصر سے پاک صاف کر دیا جائے گا جو عتقہ و افکار اور اعمال و اخلاق کی لحاظ سے گندے ہوں گے۔

۲۱۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَنْفَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاغُوتُ وَلَا الدُّجَانُ. (رواہ البخاری)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”مدینہ کے راستوں پر فرشتے مقرر ہیں، اس میں طاعون اور دجال داخل نہیں ہو سکتے۔“

صحیحین ہی کی بعض دوسری حدیثوں میں مدینہ طیبہ کے ساتھ مدہ معضمہ کی بھی یہ خصوصیت بیان کی گئی ہے کہ دجال اس میں داخل نہیں ہو سکتا۔ یہ نابالغوں کی برکات میں سے ہے جو بندہ کے خلیل سیدنا ابراہیم علیہ السلام اور اس کے حبیب حضرت محمد ﷺ نے ان دونوں مقدس مہارک شہروں کے لئے کی تھیں۔

۲۱۲ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلْيَمُتْ بِهَا لَا يَنْفَعُ أَشْفَعُ لِمَنْ يَمُوتُ بِهَا. (رواہ احمد والترمذی)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو اس کی کوشش کر سکے کہ مدینہ میں اس کی موت ہو تو اس کو چاہئے کہ وہ (اس کی کوشش کرے، اور) مدینہ میں مرے۔ میں ان لوگوں کی ضرورت شفاعت کروں گا جو مدینہ میں مریں گے (اور وہاں دفن ہوں گے)۔

ظاہر ہے کہ یہ بات کہ موت فوس جگہ آنے، کسی کے اختیار میں نہیں ہے۔ تاہم ہندہ اس کی آرزو اور وع کر سکتا ہے اور کسی درجہ میں اس کی کوشش بھی کر سکتا ہے مثلاً یہ کہ جس جگہ مرنا چاہے وہیں جا کر پڑ جائے، اگر قضاء و قدر کا فیصلہ خلاف نہیں ہے، تو موت وہیں آئے گی۔ بہر حال حدیث کا مدعی یہی ہے کہ جو شخص یہ سعادت حاصل کرنا چاہے، وہ اس کے لئے اپنے امکان کی حد تک کوشش کرے، اخلاص سے ساتھ کوشش کرنے والوں کی اللہ تعالیٰ بھی مدد کرتا ہے۔

۲۱۳ عَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ جَالِسًا وَقَبْرُ يُحْفَرُ بِالْمَدِينَةِ فَاطْلَعَ رَجُلٌ لِي الْقَبْرِ فَقَالَ بَشْرُ مَضْجَعُ الْمُؤْمِنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَشْرُ مَا قُلْتَ قَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَرِدْ

هَذَا إِنَّمَا أَرَدْتُ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُمِثَّلُ الْقَتْلُ لِقَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ بَقْعَةً أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ يَكُونَ قَبْرِي فِيهَا مِنْهَا فَكَتَبَ مَرَّاتٍ

یہی بن سعید انصاری تابعی سے بطریق ارساں روایت ہے (یعنی وہ صحابی کا واقعہ امر کے بغیر رسول اللہ سے نقل کرتے ہیں) کہ رسول اللہ (مدینہ کے قبرستان میں) تشریف فرما تھے اور (کسی میت کی) قبر کھودی جا رہی تھی۔ ایک صاحب نے قبر میں جھانک کر دیکھا اور بتی زبان سے نکلا کہ مسلمان کے لئے یہ انہی آرمگاہ نہیں۔ رسول اللہ نے فرمایا یہ تمہاری زبان سے بہت بری بات نکلی۔ (ایک مسلمان کو مدینہ میں موت و قبر نصیب ہوئی اور تم کہتے ہو کہ مسلمان کے لئے یہ آرمگاہ اچھی نہیں۔ ان صاحب نے (بطور معذرت) عرض کیا۔ حضورؐ میرے مطلب یہ نہیں تھا کہ مدینہ میں موت و قبر لکھی نہیں) بلکہ یہ مقصد یہ تھا کہ میں شہادت سے حق (یعنی میں یہ عرض کرنا چاہتا تھا کہ یہ مرنے والے بھائی پر ہستی پر مرنے اور اس قبر میں دفن ہونے کے بہانہ جہاد کے کسی میدان میں شہید ہوتے اور ان کی لاش وہاں خاک و خون میں ترقی تو اس قبر میں دفن ہونے سے یہ زیادہ چھوڑتا) رسول اللہ نے فرمایا اور خدا میں شہید ہونے کے برابر تو نہیں (یعنی شہادت کا مقام تو بے شک بلند ہے، لیکن مدینہ میں مرنے اور اس کی خاک میں دفن ہونا بھی بڑی سعادت و خوش نصیبی ہے) وہ زمین پر کوئی جگہ ایسی نہیں ہے جہاں اپنی قبر کا ہونا جگہ مدینہ سے زیادہ محبوب ہو۔ یہ بات آپ نے تمہارا ارشاد فرمائی۔

رسول اللہ کے ارشاد کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ شہادت فی سبیل اللہ کی فضیلت و عظمت بے شک مسلم ہے اور ہر پر مرنے اور میدان جہاد میں اللہ کے لئے نہ لگانا برابر نہیں، لیکن مدینہ میں مرنے اور یہاں دفن ہونا بھی بڑی خوش بختی ہے، جس کی خود مجھے بھی پابست اور آرزو ہے۔  
ہام بخاری نے اپنی جامع صحیح بخاری میں کتاب الحج کے بالکل آخر میں مدینہ طیبہ کے فضائل کے سلسلہ کی حدیثیں ذکر کرنے کے بعد اس بیان کا ترجمہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی اس مشہور دعا پر کیا ہے کہ

”اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنِيْ شَهَادَةً فِيْ سَبِيْلِكَ وَاجْعَلْ مَوْتِيْ فِيْ بَلَدِ رَسُوْلِكَ“

اے اللہ! مجھے اپنی راہ میں شہادت عطا فرما اور اپنے محبوب رسول اللہ کے پاک شہر (مدینہ) میں مرنے اور دفن ہونا بھی نصیب فرما

اس دعا کا واقعہ ابن سعد نے صحیح سند کے ساتھ یہ روایت کیا ہے کہ عوف بن مالک شامی رضی اللہ عنہ نے خواب دیکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ شہید کر دیئے گئے ہیں۔ نبیوں نے یہ خواب حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بڑی حسرت سے کہا

اَتَى لِيْ بِالشَّهَادَةِ وَاَنَا بَيْنَ ظَهْرَانِيْ جَزِيْرَةَ الْعَرَبِ لَسْتُ أَغْرُوْا وَالنَّاسُ حَوْلِيْ



حدیث میں اس کی بھی وضاحت فرمادی گئی ہے۔

۲۱۵ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَوةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَوةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَصَلَوةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ صَلَوةٍ فِي هَذَا. (رواه احمد)

حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری اس مسجد میں ایک نماز دس سو مسجدوں کی نمازوں سے افضل ہے سوائے مسجد حرام کے، اور مسجد حرام کی ایک نماز میری اس مسجد کی ستر نمازوں سے افضل ہے۔

اس حدیث سے یہ بات واضح ہو گئی کہ دنیاوی مسجدوں کے مقابلہ میں مسجد نبوی ﷺ میں نماز کا ثواب اور نفع زیادہ ہے اور مسجد حرام کی نماز مسجد نبوی ﷺ کی نماز سے بھی زیادہ افضل ہے، یعنی عام مسجد کے مقابلہ میں مسجد حرام میں نماز کا ثواب ایک سو تیس چھ سو ہے۔

۲۱۶ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى فِي مَسْجِدِي أَوْ بَعِثَ صَلَوةً لَا تَقُوْهُ صَلَوةٌ حُجِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ الْعَذَابِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ الْيَقَاقِ. (رواه احمد وصحیح ابی داؤد)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے میری اس مسجد میں مسلسل ۴۰ نمازیں پڑھیں یہ نماز بھی فوت نہیں ہوگی اس کے لئے لکھ دی جائے گی نجات اور براءت دوزخ سے اور اس کی صحت براءت نفاق سے۔

بعض اعمال اللہ تعالیٰ کے ہاں اپنی خاص مقبولیت اور محبوبیت کی وجہ سے بڑے بڑے فیصلوں کا باعث بن جاتے ہیں۔ اس حدیث میں مسجد نبوی ﷺ میں مسلسل ۴۰ نمازیں پڑھنے پر براءت سنائی گئی ہے کہ ایسے شخص کے بارے میں فرمان الہی یہ ہے کہ یہ بندہ نفاق کی نجاست سے بالکل پاک ہے، اور دوزخ و رہ قسم کے عذاب سے محفوظ ہے اور نجات اور جنتی ہے۔

۲۱۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي۔ (صحیح ابی داؤد)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان کی جگہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغیچہ ہے، اور میرے منبر میرے حوض کوثر پر ہے۔

مسجد نبوی ﷺ میں جس جگہ رسول اللہ ﷺ کا منبر مبارک تھا جس پر روتق افروز ہو کر آپ ﷺ خطبات دیتے تھے (اور وہ جگہ اب بھی معلوم اور متعین ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ منبر کی اس جگہ اور آپ ﷺ کے حجرہ شریف کے درمیان جو قطعہ زمین ہے، وہ اللہ تعالیٰ کی رحمتوں اور نعمتوں کا خاص مورد اور محل ہے۔

اور اس کی وجہ سے وہ گویا جنت کے باغوں میں سے ایک باغیچہ ہے اور اس لئے اس کا مستحق ہے کہ اللہ کی رحمت اور جنت کے طالبوں کو اس کے ساتھ جنت کی سی دلچسپی ہو۔ اور کہا جاسکتا ہے کہ اللہ کا جو بندہ ایمان و اخلاص کے ساتھ اللہ کی رحمت اور جنت کا طالب بن کر اس قطعہ ارض میں آیا وہ گویا جنت کے ایک باغیچہ میں آگیا اور آخرت میں وہ اپنے کو جنت کے ایک باغیچہ ہی میں پائے گا۔

حدیث کے آخر میں آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ: ”میرا منبر میرے حوض کوثر پر ہے“ اس کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ آخرت میں حوض کوثر پر میرا منبر ہوگا اور جس طرح اس دنیا میں اس منبر پر جو حوض کوثر پر میرا نصب ہوگا اس خداوندی ہدایت کے قبول کرنے والوں کو رحمت کے جام پلاؤں گا، پس جو کوئی قیامت کے دن کے لئے آپ کوثر کا طالب ہو وہ آگے بڑھ کر اس منبر پر سے دینے جانے والے پیغام ہدایت کو قبول کرے اور اس دنیا میں اس کو اپنی روحانی غذا بنائے۔

**۲۱۸** عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا. (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: دنیا میں صرف تین مسجدیں ہیں، ان کے سوا کسی مسجد کے لئے رخت سفر نہ باندھا جائے۔ مسجد حرام، مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) اور میری یہ مسجد (مسجد نبوی ﷺ)۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

**تشریح:** مطلب یہ ہے کہ یہ عظمت و شرف صرف ان تین مسجدوں کو حاصل ہے کہ ان میں اللہ کی عبادت کرنے کے لئے سفر کرنے درست ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کے قرب و رضا کا باعث ہے۔ ان کے علاوہ کسی مسجد کو یہ درجہ اور شرف حاصل نہیں ہے، بلکہ ان کے لئے سفر کرنے کی ممانعت ہے۔

ظاہر ہے کہ اس حدیث کا تعلق صرف مسجد سے ہے، اور بلاشبہ اس حدیث کی رو سے مسجد حرام اور مسجد نبوی ﷺ اور مسجد اقصیٰ کے سوا دنیا کی کسی بھی مسجد میں عبادت کے لئے سفر کرنے ممنوع ہے، لیکن دوسرے جائزہ نبوی و دینی مقاصد مثلاً تجارت، تحصیل دین، صحبت صلحاء اور تبلیغ و دعوت وغیرہ کے لئے سفر کرنے سے اس حدیث کا کوئی تعلق نہیں۔

### زیارتِ روضہ مطہرہ

اگرچہ روضہ مطہرہ نبوی ﷺ کی زیارت جگہ کا کوئی رکن یا جز نہیں ہے، لیکن قدیم امت کا یہ فعل چلا آ رہا ہے کہ خاص کردار و دراز علاقوں کے مسلمان جب حج و جاہلے میں توروں و ضعیفہ پاک کی زیارت اور وہاں صلوات و سلام کی سعادت بھی ضرور حاصل کرتے ہیں۔ اسی لئے حدیث کے بہت سے مجموعوں میں کتاب الحج کے آخر میں زیارت نبوی ﷺ کی حدیثیں بھی درج کی گئی ہیں، اسی دستور کی پیروی کرتے ہوئے کتاب الحج کے اس سلسلہ کو ہم بھی زیارت نبوی ﷺ ہی کی حدیثوں پر ختم کرتے ہیں۔

(۲۱۹) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَجَّ قُبْرَ قَبْرِي بَعْدَ مَوْتِي كَانَ كَمَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي.

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان والطہرات فی الکبیر والاصسط)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے حج کیا اور اس کے بعد میری قبر کی زیارت کی میری وفات کے بعد، تو وہ (زیارت کی سعادت حاصل کرنے میں) انہی لوگوں کی طرح ہے جنہوں نے میری حیات میں میری زیارت کی۔

(شعب الایمان، الطہرات، البیہقی، تصنیف، علیہ السلام)

**تشریح:** رسول اللہ ﷺ کا اپنی قبر مبارک میں بلکہ تمام انبیاء علیہم السلام کا اپنی منور قبور میں زندہ ہونا جمہور امت کے مسلمات میں سے ہے، اگرچہ حیات کی نوعیت میں اختلاف ہے اور روایات اور خواص امت کے تجربات سے یہ بھی ثابت ہے کہ جو امتی قبر پر حاضر ہو کر سلام عرض کرتے ہیں آپ ان کا سلام سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں، ایسی صورت میں بعد وفات آپ کی قبر پر حاضر ہونا اور سلام عرض کرنا ایک طرح سے آپ کی خدمت میں حاضر ہونے اور بالمشافہ سلام کا شرف حاصل کرنے کی ایک صورت ہے، اور بلاشبہ ایسی سعادت ہے کہ اہل ایمان ہر قیمت پر اس کو حاصل کرنے کی کوشش کریں۔

(۲۲۰) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي.....

(رواہ ابن خرمہ فی صحیحہ والدارقطنی والبیہقی)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگی۔

**تشریح:** اس سلسلہ معارفِ اہلِ بیت کی جلد اول میں وہ حدیثیں درج ہو چکی ہیں جن میں فرمایا گیا ہے کہ جب تک ایک امتی کو رسول اللہ ﷺ کی محبت اللہ تعالیٰ کے سوا دنیا کی ہر چیز سے (حتیٰ کہ اپنے ماں باپ، اہل و عیال اور خود اپنی ذات سے بھی) زیادہ نہ ہو اس وقت تک اس کو ایمان کی حقیقت و لذت حاصل نہیں ہو سکتی اور وہ ضعیف اقدس نبوی کی زیارت بلاشبہ اس محبت کے لازمی تقاضوں میں سے ہے، اور گویا اس کی ایک عملی صورت ہے۔ عربی شاعر نے کہا ہے۔

امر علی الدیار دیار لیلی اقل ذا الجدار و ذا الجدار  
و ما حب الدیار شغفن قلبی و لكن حب من سكن الدیار  
علا و ازین زیارت کے وقت زائر کے قلب مطمئن کی جو کیفیت ہوتی ہے اور جو ارغوی کی برکت ہے ایمانی عہد کی تجدید، گناہوں پر ندامت و شرمساری، اتابیت الی اللہ اور توبہ و استغفار کی جو لہریں اس وقت اس کے قلب میں اٹھتی ہیں اور محبتِ نبوی کے جو جذبات موجزن ہوتے ہیں اور محبت و ندامت کے طے

۱ میں وہ اپنی محبوبہ لیلیٰ کی ہستی سے نڈرتا ہوں تو کبھی اس دیوار کو دیکھتا ہوں، کبھی اس دیوار کو اور دراصل اس ہستی کے حرم کی محبت نے میرے دل کو اپنا دیوانہ نہیں بنایا بلکہ میں تو اس ہستی میں بسنے والے محبوب پر فدا ہوں۔

جلے جذبات آنکھوں سے جو آنسو گراتے ہیں ان میں سے ہر چیز ایسی ہے جو شفاعت نبوی ﷺ بلکہ مغفرت خداوندی کو بھی واجب کر دیتی ہے، اس لئے اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ روضہ اقدس نبوی کے ہر صاحب ایمان زائر کو انشاء اللہ ضرور شفاعت نبوی ﷺ نصیب ہوگی..... ہاں اگر بد نصیبی سے کوئی ”اگر“ ایسا ہے جس کے قلب کو ان کیفیات و جذبات اور ان واردات میں سے کچھ بھی نصیب نہیں ہوتا تو سمجھنا چاہئے کہ اس کا قلب دولت ایمانی سے خالی ہے پھر اسکی زیارت حقیقی زیارت نہیں صرف صورت زیارت ہے، اور اللہ اور اسکے رسول ﷺ کے ہاں کسی عمل کی بھی صرف صورت معتبر نہیں۔

رسول اللہ ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کے جن منافع اور برکتوں کا اوپر ذکر کیا گیا ہے اگر اسکو پیش نظر رکھ کے ان احادیث پر غور کیا جائے جو اس زیارت کی ترغیب میں مروی ہیں تو خواہ سند کی لحاظ سے ان پر کلام کیا جاسکے<sup>۱</sup> لیکن معنوی لحاظ سے وہ دین کے پورے فکری اور عملی نظام کے ساتھ بالکل مرتبط اور ہم آہنگ نظر آئیں گی اور ذہن سلیم اس پر مطمئن ہو جائے گا کہ قبر مبارک کی یہ زیارت صاحب قبر ﷺ کی ذات اقدس کے ساتھ ایمانی تعلق اور محبت و توقیر میں اضافہ اور دینی ترقی کا خاص وسیلہ ہے، یقین ہے کہ ہر خوش نصیب صاحب ایمان بندہ جسے اللہ تعالیٰ نے زیارت کی سعادت سے بہرہ ور فرمایا ہے اس کی شہادت دے سکے گا۔

زیادہ روضہ اقدس کے آداب یہ عاجز پوری تفصیل کے ساتھ اپنی کتاب ”آپ حج کیسے کریں؟“ میں لکھ چکا ہے۔ ناظرین سے گزارش ہے کہ وہ اس کو ضرور ملاحظہ فرمائیں۔ انشاء اللہ بڑی روحانی لذتیں پائیں گے۔

”معارف الہدیث“ (جلد چہارم) زیارت نبوی ﷺ کے اس مختصر بیان پر ختم ہوئی۔

فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ وَعَلَى رَسُوْلِهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ

۱ شیخ تقی الدین سبکی شافعیؒ نے اپنے رسالہ ”فتاویٰ“ میں (جو انہوں نے اپنے خیال کے مطابق حافظ ابن تیمیہؒ کے رد میں لکھا ہے) زیارت روضہ مطہرہ کی فضیلت و ترغیب میں متعدد حدیثیں نقل کی ہیں۔ جن میں سب سے پہلی حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی یہی حدیث ہے اس پر فقہی رجحان سے بعضی نے اس کی سند اور اس کے متعدد طرق پر بسط کلام کر کے ثابت کیا ہے کہ یہ حدیث کم از کم حسن درجہ کی ضرور ہے۔ حافظ تیمیہؒ کے ایک شاگرد حافظ ابو عبد اللہ عبدالہادی ضحلیؒ نے ”شفاء القلوب“ کے جواب ”الرد“ میں شفاء القلوب کی مندرجہ تمام احادیث پر محدثانہ کلام کر کے دکھایا ہے کہ یہ سب حدیثیں ضعیف یا منکر ہیں۔ لیکن اس کے باوجود انہوں نے تسلیم کیا ہے کہ قبر نبوی ﷺ کی زیارت از قبیل قربات و مستحبات اور موجب برکات ہے اور لکھا ہے کہ ہمارے شیخ امام ابن تیمیہؒ کا مسلک بھی یہی ہے، اور جو لوگ ان کی طرف اس کے خلاف منسوب کرتے ہیں وہ شیخ پر افتراء کرتے ہیں۔ بلکہ انہوں نے ابن تیمیہؒ کے مناسک کے حوالہ سے زیارت نبوی ﷺ کے پورے آداب اور محبت و توقیر سے بھرپور اور ایمان افروز ایک سلام بھی نقل کیا ہے، جو حافظ ابن تیمیہؒ نے زائرین ہی کے لئے لکھا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث کی سندی حیثیت کے متعلق معتدل رائے حافظ ذہبیؒ کی معلوم ہوتی ہے۔ ملا علی قاریؒ نے شرح شفاء میں اس حدیث کے بارے میں لکھا ہے:

وله طرق و شواہد حسنة الدہبی لاجلہا (شرح شفاء ملا علی قاری ص ۱۴۹ جلد ۲)

اس حدیث کے بہت سے طرق اور شواہد ہیں جن کی وجہ سے اس کو ذہبی نے حسن قرار دیا ہے۔



آخائیر و علوم قرآنی اور حدیث نبوی ص ۱۶۶

دلائل الشاعتے کی طبع و مستند کتب

فہم ۲۵۰

[illegible][illegible]

ناشر و ادارہ اشاعت  
اردو بازار اہلے جناح روڈ  
کراچی پاکستان، فون و فیکس (۰۲۱) ۳۲۱۸۹۱  
محرومان کی کتب و کتابیں فروخت کر کے غریبوں کو فائدہ پہنچانے کی غرض سے